

دَارُ الْكِتَابِ الْمِصْرِيَّةِ

القسم الأدبي

الجامع لأحكام القرآن

لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القطبي

الجزء السادس عشر

الطبعة

مطبعة دار الكتاب المصرية

١٣٦٦ هـ - ١٩٤٧ م

الطبعة الأولى بمطبعة دار الكتب المصرية

جميع الحقوق محفوظة لدار الكتب المصرية

فهرس الجزء السادس عشر

سورة الشورى

صفحة

- ١ تفسير قوله تعالى : « حمد . عسق » وبيان ما جاء في معنى هذه الحروف ...
- تفسير قوله تعالى : « تكاد السموات يتفطرن من فوقهن ... » الآيات . الكلام
- ٤ على معنى استغفار الملائكة للمؤمنين ...
- تفسير قوله تعالى : « فاطر السموات والأرض ... » الآيات . القول في معنى
- ٧ « ليس كمثل شيء » ...
- تفسير قوله تعالى : « شرع لكم من الدين ... » الآيات . بيان ما شرعه الله لعباده
- ٩ تفسير قوله تعالى : « الله الذي أنزل الكتاب ... » الآيات . اختلاف العلماء
- في معنى « الميزان » ...
- ١٥ تفسير قوله تعالى : « الله لطيف بعباده يرزق من يشاء ... » الآيات . معنى
- لطف الله بعباده . وأن في تفضيل قوم بالمال حكمة ...
- ١٦ تفسير قوله تعالى : « من كان يريد حرث الآخرة نزد له في حرثه ... » الآية .
- القول في حرث الآخرة وحرث الدنيا ...
- ١٨ تفسير قوله تعالى : « ذلك الذي يبشر الله عباده الذين آمنوا ... » الآية . الكلام
- على قوله تعالى : « قل لا أسألكم عليه أجرا إلا المودة في القربى » وهل الخطاب
- لقريش أو لغيرهم . وهل « القربى » هنا قرابة الرسول أو التقرب إلى الله تعالى
- بالطاعة . بيان ما ورد في حب آل البيت . اختلاف العلماء في سبب نزول
- هذه الآية ...
- ٢٠ تفسير قوله تعالى : « ولو بسط الله الرزق لعباده ... » الآية . فيه مسألتان :
- الأولى — سبب نزولها . الثانية — بيان أن أفعال الرب سبحانه لا تخلو عن
- مصالح وإن لم يجب على الله الاستصلاح ...
- ٢٧

صفحة

- ٢٨ تفسير قوله تعالى : « وهو الذى ينزل الغيث من بعد ما قنطوا ... » الآيات .
- تفسير قوله تعالى : « وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ... » الآيات .
- ٣٠ القول فى أن معاصى الانسان سبب فى مصائبه
- ٣٢ تفسير قوله تعالى : « ومن آياته الجوارى فى البحر كالأعلام ... » الآيات ...
- تفسير قوله تعالى : « والذين يمتنبون بكائر الإثم ... » فيه مسألتان : معنى بكائر الإثم ، سبب نزول هذه الآية
- ٣٥ تفسير قوله تعالى : « والذين استجابوا لربهم ... » الآية . فيه ثلاث مسائل : من هم الذين استجابوا إلى الإيمان بالرسول . الكلام فى الشورى وما ورد فيها من آثار
- ٣٦ تفسير قوله تعالى : « والذين إذا أصابهم البغي ... » الآيات . فيه إحدى عشرة مسألة : القول فى الانتصار من الباغى ، وبيان حد الانتصار . جعل الله تعالى المؤمنين صنفين : صنف يعفو عن الظالم ، وصنف ينتصر من ظالمه . بيان أن العفو من الأعمال الصالحة . بيان أن المسلم إذا انتصر من الكافر فلا سبيل إلى لومه . بيان الحقوق التى يجب فيها الانتصار . اختلاف العلماء فى السلطان يضع على أهل بلد مالا معلوما يؤدونه على قدر أموالهم ؛ هل لمن قدر على الخلاص من ذلك أن يفعل . اختلافهم فى التحليل من المال والعرض . هل تنقل تباعة المظلوم إلى ورثة الظالم ، بيان أن العفو مندوب إليه ، ثم قد ينمكس الأمر فى بعض الأحوال فيرجع ترك العفو مندوبا إليه
- ٣٨ تفسير قوله تعالى : « وتراهم يعرضون عليها خاشعين من الذل ... » الآية . بيان أن المشركين تعرض عليهم ذنوبهم فى قبورهم . ما يقوله المؤمنون فى الجنة حين يماينون ما حل بالكفار
- ٤٥ تفسير قوله تعالى : « لله ملك السموات والأرض يتخاى ما يشاء ... » الآيات . فيه أربع مسائل : بيان أن من يمين المرأة تبكيها بالأثنى قبل الذكر . معنى « أو يزوجهم ذكرانا وإنانا » . معنى العقيم ، قول العلماء : اذا سبق ماء الرجل ماء المرأة أشبه الولد أخواله وأذكرا . واذا سبق ماء المرأة ماء الرجل أشبه الولد أعمامه وآننا . أقوال العلماء فى توريث الخنثى
- ٤٨

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً ... » الآية . فيه
مسألان : سبب نزول الآية . اختلاف العلماء في الرجل يخلف ألا يكلم فلانا
فكتب إليه كتاباً أو أرسل إليه رسولا ٥٢
تفسير قوله تعالى : « وكذلك أوحينا إليك رُوحاً من أمرنا ... » الآيات . فيه
أربع مسائل : معنى « روحاً » . القول في عصمة الأنبياء قبل النبوة . هل كان
نبينا صلى الله عليه وسلم متعبداً بدين قبل الوحي أم لا . اختلاف العلماء
في تأويل قوله تعالى : « ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان » ٥٤

سورة الزخرف

- تفسير قوله تعالى : « حم . والكتاب المبين . إنا جعلناه قرآناً عربياً ... »
الآيات . هل المراد بالكتاب جميع الكتب أم القرآن ٦١
تفسير قوله تعالى : « وكم أرسلنا من نبي في الأولين ... » الآيات ٦٣
تفسير قوله تعالى : « ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ... » الآيات .
بيان أن الكفار إذا سئلوا عن الخالق أقروا له بالخالق والإيجاد ، ثم عبدوا معه
غيره جهلاً منهم ٦٤
تفسير قوله تعالى : « والذي خلق الأزواج كلها ... » الآيات . فيه نحس
مسائل : اختلاف العلماء في معنى « الأزواج » . ما يقوله الراكب إذا ركب
دابة أو سفينة ٦٥
تفسير قوله تعالى : « وجعلوا له من عباده جزءاً ... » الآية . بيان أن الكفار
أقروا بأن خالق السموات والأرض هو الله تعالى ثم جعلوا له شريكاً أوولداً .
اختلافهم في معنى « جزءاً » ٦٩
تفسير قوله تعالى : « أو من ينشأ في الحلية ... » الآيات . فيه مسألان : معنى
« ينشأ » . المراد بالحلية . الرد على الكفار وبيان جهلهم في نسبة الأولاد إلى
الله سبحانه ، ثم في تحكيمهم بأن الملائكة إناث وهم بنات الله ٧١

- تفسير قوله تعالى : « بل قالوا إنا وجدنا آباءنا على أمة ... » الآيات . فيه
- مسائلان : معنى « على أمة » . الدليل على إبطال تقليد الكفار لآبائهم ... ٧٤
- تفسير قوله تعالى : « وجعلها كلمة باقية ... » الآية . فيه ثلاث مسائل : معنى
- الكلمة الباقية في عقب إبراهيم عليه السلام . أقوال العلماء في معنى «العقب»
- وأن هذه الكلمة ترد على أحد عشر لفظا ... ٧٦
- تفسير قوله تعالى : « بل تمتعت هؤلاء وآباءهم ... » الآيات . بيان أن الله تعالى
- منع الكفار بالإهمال في الدنيا . تمنعهم وتمنيهم أن ينزل القرآن على أحد رجلين
- منهم . من هو أحد الرجلين ... ٨٢
- تفسير قوله تعالى : « ولولا أن يكون الناس أمة واحدة ... » الآية . فيه خمس
- مسائل : ذكر حقارة الدنيا وقلة خطرها عند الله تعالى . أقوال العلماء
- في « سقفاً ومعارج » وما فيهما من اللغات . استدلال العلماء بهذه الآية على
- أن السقف لاحق فيه لصاحب العلو واختلافهم في السفل . ذكر شيء من
- أحكام العلو والسفل ... ٨٤
- تفسير قوله تعالى : « وليبوتهم أبواباً وسريراً ... » الآيات . الكلام على الترهيد
- في الدنيا ... ٨٧
- تفسير قوله تعالى : « ومن يعش عن ذكر الرحمن ... » الآيات . بيان أن من
- أعرض عن ذكر الله تعالى قبيض الله له شيطاناً يأمره بالمعصية . الفرق بين
- العشو والعشا ، وما فيهما من اللغات ... ٨٨
- تفسير قوله تعالى : « ولن ينفعكم اليوم إذ ظلمتم ... » الآية . بيان أن الله تعالى
- منع أهل النار الناسي كما يتأسي أهل المصائب في الدنيا ... ٩١
- تفسير قوله تعالى : « فاستمسك بالذي أوحى إليك ... » الآيات . بيان أن القرآن
- شرف لمن عمل به ، كان من قرئش أو من غيرهم ... ٩٣
- تفسير قوله تعالى : « واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا ... » الآية . بيان
- أن هذا السؤال كان ليلة أسرى به صلى الله عليه وسلم . القول في أن الأمر

- بالسؤال أن اليهود والمشركون قالوا للنبي عليه السلام : إن ما جئت به مخالف
 لمن كان قبلك ... ٩٤ ...
- تفسير قوله تعالى : « ولقد أرسلنا موسى بآياتنا إلى فرعون وملئه ... » الآيات .
 ذكر قصة موسى وفرعون . ما كان من فرعون من التكذيب ، وما نزل به
 وبقومه من الإغراق ... ٩٦ ...
- تفسير قوله تعالى : « ولما ضرب ابن مريم مثلاً ... » الآيات . مناظرة عبد الله
 ابن الزبير حالة كفره مع النبي صلى الله عليه وسلم في شأن عيسى عليه السلام
 وهل هو من حصب جهنم والرد عليه ... ١٠٢ ...
- تفسير قوله تعالى : « وإنه لعلم للساعة ... » الآيات . بيان أن خروج عيسى
 عليه السلام من أشراط الساعة ... ١٠٥ ...
- تفسير قوله تعالى : « ولما جاء عيسى بالبينات ... » الآيات ... ١٠٧ ...
- تفسير قوله تعالى : « فاختلاف الأحزاب من بينهم ... » الآيات . اختلاف
 أهل الكتاب في عيسى هل هو ابن الله ، أو هو الله ، أو ثالث ثلاثة ... ١٠٨ ...
- تفسير قوله تعالى : « الأيلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو ... » الآية . الكلام
 على سبب نزول هذه الآية ... ١٠٩ ...
- تفسير قوله تعالى : « يا عباد لا خوف عليكم اليوم ... » الآيات . الكلام على
 نعيم أهل الجنة ، وأنهم يأكلون ويشربون . النهي عن لبس الحرير والديباج ،
 وعن الأكل والشرب في آنية الذهب والفضة . اختلاف العلماء في استعمالها
 في غير ما ذكر . إذا كان الإناء مذهباً بهما أو فيه حلقة منهما . القول في أن
 ما لا يجوز استعماله لا يجوز اقتناؤه . الكلام على الصحاف والأكراب ... ١١٠ ...
- تفسير قوله تعالى : « إن المجرمين في عذاب جهنم خالدون ... » الآيات .
 بيان أحوال أهل النار ، واستغاثتهم بالخزنة فلما يتسوا نادوا مالكا فاستك
 عنهم مدة ثم أجابهم . الكلام على ترخيم الاسم في النداء ... ١١٥ ...

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « أم أربموا أمرا ... » الآيات . ما أراداه المشركون بالمكر
بالنبي صلى الله عليه وسلم في دار الندوة حين استنقز أمرهم على أن يبرز من كل
قبيلة رجل لبشركوا في قتله فتضعف المطالبة بدمه صلى الله عليه وسلم ... ١١٨
- تفسير قوله تعالى : « قل إن كان للرحمن ولد ... » الآيات . بيان أن ههنا
مبالغة في الاستبعاد . معنى « العابدين » وما فيها من اللغات ... ١١٩
- تفسير قوله تعالى : « فذرهم يخوضوا ويلعبوا ... » الآيات . تكذيب المشركين
في أن لله تعالى شريكا أو ولدا ... ١٢١
- تفسير قوله تعالى : « ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة ... » الآية .
فيه مسألتان : بيان أن آلهة المشركين لا يملكون الشفاعة . شرط سائر الشهادات
في الحقوق وغيرها أن يكون الشاهد عالما بها ... ١٢٢
- تفسير قوله تعالى : « فاصفح عنهم وقل سلام ... » الآية ... ١٢٤

سورة الدخان

- بيان فضلها ... ١٢٥
- تفسير قوله تعالى : « حم . والكتاب المبين ... » الآيات . الكلام على الليلة
المباركة التي أنزل فيها القرآن . ما جاء في فضل ليلة النصف من شعبان .
ما يكون في ليلة القدر ... ١٢٥
- تفسير قوله تعالى : « فأرتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين ... » الآيات . بيان
الدخان ومتى حصوله . دعاء الكفار أن يكشفه عنهم ليؤمنوا ثم عودهم إلى
الكفر بعد كشفه . بيان البطشة الكبرى ... ١٣٠
- تفسير قوله تعالى : « ولقد فتنا قبلهم قوم فرعون ... » الآيات ... ١٣٤
- تفسير قوله تعالى : « فأسر بعبادى ليلا ... » الآية . فيه مسألتان : أمر موسى
أن يسرى ليلا بمن آمن من بني إسرائيل . الترفق بالدواب في حالة السفر .
الكلام على قوله « واترك البحر رهوا » وما فيه من اللغات ... ١٣٦

- تفسير قوله تعالى : « فما بكت عليهم السماء والأرض ... » الآية . القول في بكاء
السماء والأرض ... ١٣٩
- تفسير قوله تعالى : « ولقد نجينا بنى إسرائيل ... » الآيات . استعباد القبط
لبنى إسرائيل بأمر فرعون . الكلام على تفضيل بنى إسرائيل على العالمين .
ابتلاء بنى إسرائيل بالآيات ، والمعنى المراد من الآيات ... ١٤٢
- تفسير قوله تعالى : « إن هؤلاء ليقولون . إن هى إلا موتتنا الأولى ... »
الآيات . قول الكفار للنبي صلى الله عليه وسلم : إن كنت صادقا فابعث رجلا
من آباءنا أحدهما قصي لسأله عما يكون بعد الموت الخ ... ١٤٣
- تفسير قوله تعالى : « أهم خير أم قوم تبع ... » الآيات . الاختلاف في « تبع »
هل هو رجل بعينه ، أو المراد به ملوك اليمن . ذكر التبابعة . القول في أنه
رجل بعينه هو أبو كرب والآثار الواردة فيه . اختلاف هل كان نبيا أو ملكا
تفسير قوله تعالى : « إن شجرة الزقوم . طعام الأثيم ... » الآيات . هل يجوز إبدال
الكلمة من القرآن بغيرها إذا كانت مؤذية معناها . الكلام على شجرة الزقوم ... ١٤٨
- تفسير قوله تعالى : « ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ... » بيان أن هذه الآية
نزلت في أبى جهل على سبيل الاستهزاء والتوبيخ ... ١٥١
- تفسير قوله تعالى : « إن المتقين فى مقام أمين ... » الآيات . الكلام على نزل
المؤمنين ونعيمهم ، وعلى الحور العين . الاختلاف في أيهما أفضل فى الجنة
نساء آدميات أم الحور العين . الكلام على الموتة الأولى ... ١٥٢

سورة الحاثية

- تفسير قوله تعالى : « حم . تنزيل الكتاب من الله ... » الآيات . بيان أوجه
الإعراب فى قوله « آيات » ... ١٥٦
- تفسير قوله تعالى : « ويل لكل أفاك أثيم ... » الآيات . بيان أن هذا وعيد
لكل من ترك الاستدلال بآياته ... ١٥٨

صفحة

- ١٦٠ ... تفسير قوله تعالى : « الله الذى ينزل لكم البحر ... » الآيات ...
- تفسير قوله تعالى : « قل للذين آمنوا ينفروا للذين لا يرجون أيام الله... » الآية .
- ١٦٠ ... الاختلاف فى سبب نزول هذه الآية ...
- ١٦٢ ... تفسير قوله تعالى : « ولقد آتينا بنى إسرائيل الكتاب ... » الآيات ...
- تفسير قوله تعالى : « ثم جعلناك على شريعة من الأمر... » الآية . فيه مسألتان :
- بيان معنى الشريعة ، وأن الله تعالى لم يغير بين الشرائع فى التوحيد والمصالح ، وإنما خالف بينها فى الفروع . الرد على من قال إن شرع من قبلنا ليس بشرع لنا
- ١٦٣ ... تفسير قوله تعالى : « أم حسب الذين اجترحوا السيئات ... » الآية . القول فى سبب نزول هذه الآية...
- ١٦٥ ... تفسير قوله تعالى : « أفرايت من اتخذ إلهه هواه ... » الآية . أقوال العلماء فى ذم الهوى . بيان أن هذه الآية ترد على القدرية والإمامية ومن سلك سبيلهم فى الاعتقاد ...
- ١٦٦ ... تفسير قوله تعالى : « وقالوا ما هى إلا حياتنا الدنيا ... » الآية . إنكار الكفار للبعث وقولهم إن الدهر هو الذى يهلكنا . أقوال العلماء فى الدهر والنهى عن سبه . بيان أنه حدث فى الإسلام أقوام يتأولون ويرون أن القيامة موت البدن ، ويردون الثواب والعقاب إلى خيالات تقع للأرواح بزعمهم...
- ١٧٠ ... تفسير قوله تعالى : « وإذا تسلى عليهم آياتنا بينات ... » الآيات . الرد على المشركين فى إنكارهم البعث ...
- ١٧٢ ... تفسير قوله تعالى : « وترى كل أمة جاثية كل أمة تدعى إلى كتابها ... » الآية . تأويل العلماء فى معنى جاثية ، وهل هذا خاص بالكفار ، أم عام للمؤمن والكافر
- ١٧٤ ... تفسير قوله تعالى : « هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق ... » الآية . بيان ما تستنسخه الحفظة من أعمال العباد ...
- ١٧٥ ... تفسير قوله تعالى : « وإذا قيل إن وعد الله حق ... » الآيات ...
- ١٧٦ ...

سورة الأحقاف

صفحة

- ١٧٨ ... تفسير قوله تعالى : « حمد • تنزيل الكتاب من الله ... » الآيات ...
تفسير قوله تعالى : « قل أرايتم ما تدعون من دون الله ... » الآية • فيه خمس مسائل : توبيخ المشركين • معنى « أو إثارة من علم » • بيان أن الله تعالى نهى عن التخزص وادعاء النيب • كيفية خطهم في الرمل • القول في أن الرؤيا جزء من النبوة ... الكلام على القال والطيرة...
١٧٩ ... تفسير قوله تعالى : « ومن أضل ممن يدعو من دون الله ... » الآيات • بيان أنه لا أحد أضل من المشركين • بيان أن الآلهة التي يعبدوها الكفار تكون لهم أعداء يوم القيامة ...
١٨٣ ... تفسير قوله تعالى : « قل ما كنت بذنبا من الرسل ... » الآية • معنى البدع وما فيه من اللغات • أقوال العلماء في معنى قوله « وما أدري ما يفعل بي ولا بكم » هل هو في الدنيا أو في الآخرة ، وهل الآية منسوخة أم لا ...
١٨٥ ... تفسير قوله تعالى : « قل أرايتم إن كان من عند الله وكفرتم به ... » الآية • شهادة عبد الله بن سلام للنبي صلى الله عليه وسلم أنه مذكور في التوراة وأنه نبيّ القول في أن الشاهد غير ابن سلام ...
١٨٨ ... تفسير قوله تعالى : « وقال الذين كفروا للذين آمنوا ... » الآية • اختلاف في سبب نزول هذه الآية على ستة أقوال ...
١٨٩ ... تفسير قوله تعالى : « ووصينا الإنسان بوالديه إحسانا ... » الآية • فيه سبع مسائل : وجه اتصال هذه الآية بما قبلها • بيان مدة الحمل والقطام • محبة أبي بكر للنبي صلى الله عليه وسلم وهم يريدون الشام للتجارة وقصة الراهب • الكلام على بلوغ الأشد • نسب أبي بكر رضي الله عنه وقضله • لم يكن أحد من الصحابة أسلم هو وأبواه وأولاده وبناته كلهم إلا أبو بكر ...
١٩٢ ... تفسير قوله تعالى : « أولئك الذين تتقبل عنهم أحسن ما عملوا ... » الآية • بيان أن الله تعالى وعد أهل الإيمان أن يتقبل من محسنهم ويتجاوز عن سيئهم وعد الصديق ...
١٩٥ ...

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « والذي قال لوالديه أف لكما ... » الآيات . القول فيمن
نزلت فيه هذه الآية . بيان أن لكل واحد من المؤمنين والكافرين من الجن
والإنس مراتب عند الله يوم القيامة بأعمالهم ... ١٩٧
- تفسير قوله تعالى : « ويوم يمرض الذين كفروا على النار ... » الآية . توبيخ
الكفار على قضاء شباههم في المعاصي واتباع الشهوات ولم يعملوا للآخرة .
الحض على الزهد وقول عمر رضى الله عنه في ذلك . معنى : الصلاء ، والصناب ،
والصلائي ، والكراكر ... ١٩٩
- تفسير قوله تعالى : « واذكر أخا عاد إذ أنذر قومه بالأحقاف ... » الآية . ذكر
قصة هود مع قومه . الكلام على الأحقاف والعارض . ما فعل بقوم عاد من
التدمير والهلاك ... ٢٠٣
- تفسير قوله تعالى : « فلولوا نصرهم الذين اتخذوا من دون الله قربانا ... » الآية .
التهكم بالمشركين حيث لم تنصرهم آلهتهم التي تقربوا بها إلى الله لتشفع لهم .
بيان أوجه القراءات في قوله « إفكهم » ... ٢٠٩
- تفسير قوله تعالى : « ولما صرفنا إليك نفرا من الجن يستمعون القرآن ... »
الآية . توبيخ المشركين على عدم إيمانهم بالقرآن في حالة أن الجن لما سمعوه
آمنوا به وعلموا أنه من عند الله تعالى . خروج الرسول عليه السلام إلى الطائف
يلتمس من ثقيف النصرة وقصة عتاس معه . بيان ما جاء في جنّ نصيبين
واستماعهم للقرآن وإسلامهم وأسمائهم وعددهم . من حضر من الصحابة ليلة الجنّ ٢١٠
- تفسير قوله تعالى : « قالوا يا قومنا إنا سمعنا كتابا أنزل من بعد موسى ... »
الآيات . ما قاله الجنّ عند رجوعهم إلى قومهم . بيان أن النبي صلى الله عليه
وسلم كان مبعوثا إلى الجنّ والإنس ، وهذا خاصة له ولم تكن لنبيّ غيره . القول
في أن هذه الآي تدل على أن الجنّ كالإنس في الأمر والنهي والثواب والعقاب ٢١٦
- تفسير قوله تعالى : « أولم يروا أن الله الذي خلق السموات والأرض ... »
الآية . بيان أن هذه الآية احتجاج على منكري البعث . معنى « ولم يبي » ونصر يفها ٢١٨

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « فاصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل ... » الآية . أقوال
العلماء في أولى العزم من الرسل وعظمتهم وأسمائهم وما صبروا عليه . فائدة
تكتب إذا عسر على المرأة ولادتها ٢٢٠

سورة القتال

- تفسير قوله تعالى : « الذين كفروا وصعدوا عن سبيل الله ... » الآية . بيان
أن الله تعالى أبطل أعمال الكافرين . القول في سبب نزول هذه الآية ... ٢٢٣
- تفسير قوله تعالى : « والذين آمنوا وعملوا الصالحات وآمنوا بما نزل على محمد ... »
الآيات ٢٢٤
- تفسير قوله تعالى : « فإذا لقيتم الذين كفروا فَضْرَبُوا الرقاب ... » الآية . فيه
أربع مسائل : الأمر بجهاد الكفار . جواز الذن على الأسارى أو المفاداة .
اختلاف العلماء في تأويل هذه الآية على خمسة أقوال ٢٢٥
- تفسير قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا إن تنصروا الله ينصركم ... » الآية .
القول في أن نصره دين الله سبب في النصر على الكفار ٢٣١
- تفسير قوله تعالى : « والذين كفروا فَتَعَسَّأْ لَهُمْ ... » الآيات . بيان أن سبب
إضلال الكفار وإعاسهم كونهم كرهوا ما أنزل الله من الكتب والشرائع . في معنى
« التعسس » عشرة أقوال ٢٣٢
- تفسير قوله تعالى : « مثل الجنة التي وَعِدَ الْمُتَّقُونَ ... » الآية . بيان صفة الجنة
المعدة للائقين ، وبيان الأنهار التي فيها . معنى « آسن » ٢٣٦
- تفسير قوله تعالى : « ومنهم من يستمع إليك حتى إذا خرجوا من عندك ... »
الآية . بيان أن الله تعالى طبع على قلوب الكفار لا تبايعهم أهواءهم وإعراضهم
عن الحق . معنى « آنفأ » . القول في الذين اهتدوا للإيمان ، ومعنى الهدى
الذي زادهم ٢٣٨
- تفسير قوله تعالى : « فهل ينظرون إلا الساعة أن تأتيهم بغتة ... » الآية .
الكلام على أمارات الساعة ، ومعنى أشراطها ٢٤٠

صفحة

- ٢٤١ ... تفسير قوله تعالى : « فاعلم أنه لا إله إلا الله ... » الآيات ...
- ٢٤٥ ... تفسير قوله تعالى : « فهل عسيتم إن توليتم أن تفسدوا في الأرض ... » الآيات .
- ٢٤٩ ... فيه أربع مسائل : بيان المعنى المراد في قوله « إن توليتم » . القول في حمة قطع الرحم ووجوب صلتها . بيان أن الرحم على وجهين : خاصة وعامة ، والكلام على كل منهما ...
- ٢٥٤ ... تفسير قوله تعالى : « إن الذين ارتدوا على أدبارهم ... » الآيات . بيان حال الكفار ، وأن الله تعالى أملي لهم حتى يتأدوا في الكفر . الكلام على أضغان المشركين . معنى « الضغن » . بيان أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعرف المنافقين بسيماهم ويعرفهم إذا سمع كلامهم . القول في معنى اللحن ...
- ٢٥٤ ... تفسير قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ... » الآية . الأمر بالزوم الطاعة في أوامر الله تعالى والرسول في سنته . القول في أن الكبائر تحبط الطاعات ، والمعاصي تخرج عن الإيمان ، احتجاج العلماء بهذه الآية على أن التحلل من التطوع بعد التلبس به لا يجوز ...
- ٢٥٥ ... تفسير قوله تعالى : « فلا تهنوا وتدعوا إلى السلم ... » الآية . فيه ثلاث مسائل : معنى الوهن . اختلاف العلماء في حكم هذه الآية . معنى « يتراكم » ...
- ٢٥٧ ... تفسير قوله تعالى : « إنما الحياة الدنيا لعب ولهو ... » الآيات ...

سورة الفتح

- ٢٥٩ ... بيان الرقة الذي نزلت فيه سورة الفتح ، وأنها نزلت في شأن الحديدية . بيان فضلها
- ٢٦٠ ... تفسير قوله تعالى : « إنا فتحنا لك فتحا مبينا » اختلاف العلماء في هذا الفتح ما هو
- ٢٦١ ... تفسير قوله تعالى : « لينفرك لك الله ما تقدم من ذنبك ... » الآية . اختلاف أهل التأويل في معنى الآية . المعنى المراد بالذنب بالنسبة للرسول عليه السلام ...
- ٢٦٣ ... تفسير قوله تعالى : « هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا إيماناً ... » الآية . القول في زيادة الإيمان ...

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « إنا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا ... » الآيات . الكلام
على شهادة الرسول عليه السلام على أمته . الأمر بتوقير الرسول وتعزيره . معنى
التعزير . اختلاف في الضمائر هل هي راجعة إلى الله تعالى أو إلى رسوله صلى الله
عليه وسلم ... ٢٦٦
- تفسير قوله تعالى : « إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله ... » الآية . بيان
أن هذه المبايعة هي بيعة الرضوان ... ٢٦٧
- تفسير قوله تعالى : « سيقول لك المخلفون من الأعراب ... » الآيات . الكلام
على الأعراب الذين تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أراد السفر
إلى مكة عام الفتح بعد أن كان استنفرهم واعتلوا باشتغالهم بأموالهم وأهلهم .
الكلام على معنى « البور » . بيان ما وعده الله تعالى أهل الحديبية من مغنم
خير وطاب المخلفين اشتراكهم في القتال طمعا في المغنم ... ٢٦٨
- تفسير قوله تعالى : « قل للمخلفين من الأعراب ستدعون ... » الآية . فيه
أربع مسائل : الكلام على القوم أصحاب البأس الشديد . الدليل على صحة
إمامة أبي بكر وعمر رضي الله عنهما . حكم المشرك أن تؤخذ منه الجزية أو يسلم
تفسير قوله تعالى : « ليس على الأعشى حرج ... » الآية . بيان أنه لا إثم على
أهل الزمانة في التخلف عن الجهاد ... ٢٧٣
- تفسير قوله تعالى : « لقد رضى الله عن المؤمنين ... » الآية . الكلام على بيعة
الرضوان وما حصل فيها ... ٢٧٤
- تفسير قوله تعالى : « وعدكم الله مغنم كثيرة تأخذونها ... » الآية . بيان ما وعده
الله المؤمنين من المغنم ... ٢٧٨
- تفسير قوله تعالى : « وهو الذى كف أيديهم عنكم ... » الآيات . الكلام على
ما حصل من المشركين في الحديبية . منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
دخول المسجد الحرام حين أحرم مع أصحابه بعمره . القول فى الهدى . الكلام
على صراعاة الكافر فى حرمة المؤمن ... ٢٨٠

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « إذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية ... » الآية .
 الكلام على معنى الحمية . المعنى المراد من « كلمة التقوى » ٢٨٨
 تفسير قوله تعالى : « لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق ... » الآية . الكلام
 على رؤيا رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه يدخل مكة ٢٨٩
 تفسير قوله تعالى : « مجد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار ... » الآية .
 فيه خمس مسائل : الكلام في إعرابها . القول في سيما السجود . معنى
 « الشطء » . الكلام على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأنهم يبنون
 نبات الزرع ، يأمرهم بالمعروف وينهون عن المنكر . النهى عن الطعن في أحد
 من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أو تنقيصه . انتصاف عمر بن حبيب
 للصحابه في مجلس هارون الرشيد وقصته معه ٢٩٢

سورة الحجرات

- تفسير قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله ... »
 الآية . فيه ثلاث مسائل : بيان أن السورة نزلت في الأمر بمكارم الأخلاق
 ورعاية الآداب . اختلف في سبب نزولها على أقوال ستة . النهى عن التعرض
 لأقوال النبي صلى الله عليه وسلم ، ووجوب اتباعه والاقتداء به ٣٠٠
 تفسير قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ... »
 الآية . فيه ست مسائل : النهى عن رفع الصوت والجهر بالقول في حضرة
 الرسول . بيان أنهم لم ينهوا عن الجهر مطلقا ، وإنما نهوا عن جهر مخصوص ،
 وهو الجهر المنعوت بمائلة ما قد اعتادوه منهم فيما بينهم . القول في أن الآية أمر
 بتعظيم رسول الله صلى الله عليه وسلم وتوقيره وخفض الصوت بحضرته وعند
 مخاطبته . القول في أن حرمة النبي صلى الله عليه وسلم ميتا تكرمته حيا ، وكلامه
 المأثور بعد موته في الرفعة مثال كلامه المسموع من لفظه . ليس الغرض
 برفع الصوت ولا الجهر ما يقصد به الاستخفاف ، وإنما الغرض صوت
 ليس مناسبا لما يهاب به العظماء ويوقر الكبراء ٣٠٣

- تفسير قوله تعالى : « إن الذين ينادونك من وراء الحجرات ... » الآية . بيان
 ما كان يفعله بعض وفود الأعراب من مناداة الرسول من وراء حجراته ... ٣٠٩
- تفسير قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنية ... » الآية . فيه سبع
 مسائل : سبب نزول الآية . في الآية دليل على قبول خبر الواحد إذا كان
 عدلا . الكلام على إمامة الفاسق وأحكامه إن كان واليا ، هل يصح أن يكون
 رسولا عن غيره . الدليل على فساد قول من قال إن المسلمين كلهم عدول حتى
 ثبتت الجرحه ... ٣١١
- تفسير قوله تعالى : « واعلموا أن فيكم رسول الله ... » الآية ... ٣١٣
- تفسير قوله تعالى : « وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا ... » الآية . فيه عشر
 مسائل : بيان سبب نزول الآية . ما يجب لو اقتتل فتتان من المسلمين .
 الدليل على وجوب قتال الفئة الباغية وعلى فساد قول من منع من قتال المؤمنين .
 القول في أن هذه الآية أصل في قتال المسلمين وعليها عول الصحابة . جواز
 تأخير الفصاص للإمام إذا أدى ذلك إلى إثارة الفتنة أو تشتيت الكلمة . بيان
 أن قتال الفئة الباغية فرض على الكفاية . القول فيما إذا خرجت على الإمام العدل
 خارجة باغية . القول فيما استهلكه البغاة والخوارج من دم أو مال ثم تابوا .
 لا يجوز أن ينسب إلى أحد من الصحابة خطأ مقطوع به ... ٣١٥
- تفسير قوله تعالى : « إنما المؤمنون إخوة ... » الآية . فيه ثلاث مسائل :
 بيان أن هذا في الدين والحرمة لا في النسب . المعنى المراد من « أخويكم » .
 حكم أهل البني من أهل التجمل وصقن ... ٣٢٢
- تفسير قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم ... » الآية . فيه
 سبع مسائل : معنى السخرية . الاختلاف في سبب نزول الآية . النهي عن
 سخيرية الشخص بغيره وعن اللز . معنى التنازع بالألقاب والنهي عنه . المنع من
 تلقيب الإنسان بما يكره وجواز تلقيبه بما يحب ... ٣٢٤

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن ... » الآية .
 فيه عشر مسائل : سبب نزول الآية ، النهى عن الظن ، بيان أن للظن
 حالتين ، النهى عن التجسس وعن تتبع عورات الناس ، الفرق بين التجسس
 والتجسس ، النهى عن الغيبة ، بيان أن الغيبة من الكبائر ، القول في استحلال
 المفتاب ، الكلام في غيبة الفاسق ٣٣٠
- تفسير قوله تعالى : « يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى ... » الآية ، فيه
 سبع مسائل : الكلام على سبب نزول الآية ، بيان أن الله تعالى خلق الخلق
 من الذكر والأنثى ولو شاء خلّقه دونهما ، القول في أن الجنين إنما يكون من
 ماء الرجل وحده ، الكلام على الشعوب والقبائل ، بيان أن التقوى هي
 المراعى عند الله تعالى دون الحسب والنسب ، القول في الكفاءة في النكاح ... ٣٤٠
- تفسير قوله تعالى : « قالت الأعراب آمنا ... » الآيات ، الكلام على سبب نزولها ٣٤٨

إصلاح خطأ

جزء	ص	س	خطأ	صواب
١	٤٩	٢١	طِرْزَان	ظِرْزَان
١	٢٠٨	٢٢	الإهالة	الإهالة
١	٢٣٥	١٦	عن مسعود	عن ابن مسعود
١	٣٦٧	٢	لا تنهى عن	لا تنهى عن
١	٣٩٧	١٨	كى تشكرون	كى تشكروا
٢	١٢١	١٤	الحليمى	الحليمى
٢	١٢٤	١٧	وارتقى	وارتقى
٢	٢٦٧	٧	ما انهى النبي	ما انهى النبي
٢	٢٩٩	١٢	عبيدة السلماني	عبيدة السلماني
٢	٣١١	١٢	بالأقادر	بأن لا قادر
٤	٣٢٦	١٨	« مدح »	« ح »
٥	٣٠١	١١	عليك سلام الله من	عليك سلام من
٥	٣٧٧	٦	عن عضيد	عن عضيد

وقفنا أثناء التصحيح على هذه الأخطاء في الأجزاء الماضية أثبتناها هنا للفائدة .

هذا وإنا لا نزال نذكر بالحمد والثناء تلك اليد التي أسداها إلينا حضرة الأستاذ أحمد خيرى

نجل المرحوم خيرى باشا بإعارته لنا نسخته الخطية ، التي كانت عوناً لنا في المراجعة

والتصحيح ما

أحمد عبد العليم البردوني

المصحح بالقسم الأدبي

بدار الكتب المصرية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الشورى

مكية في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر . وقال ابن عباس وقتادة : إلا أربع آيات .
منها أنزلت بالمدينة : « قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى » إلى آخرها .
وهي ثلاث ونحسون آية .

قوله تعالى : **حَمْدٌ** **عَسَقٌ** **كَذَلِكَ** **يُوحِي** **إِلَيْكَ** **وَالَّذِينَ**
مِنْ **قَبْلِكَ** **اللَّهُ** **الْعَزِيزُ** **الْحَكِيمُ** **لَهُ** **مَا** **فِي** **السَّمَوَاتِ** **وَمَا** **فِي** **الْأَرْضِ**
وَهُوَ **الْعَلِيُّ** **الْعَظِيمُ**

قوله تعالى : (**حَمْدٌ** . **عَسَقٌ**) قال عبد المؤمن : سبالت الحسين بن الفضل : لم قطع
« **حَمْدٌ** » من « **عَسَقٌ** » ولم تقطع « **كهيعص** » و « **المسر** » و « **المص** » ؟ فقال : لأن « **حَمْدٌ** » .
عَسَقٌ » بين سُورٍ أو طَا « **حَمْدٌ** » بخرت مجرى نظائرها قبلها وبعدها ؛ فكان « **حَمْدٌ** » مبتدأ
و « **عَسَقٌ** » خبره . ولأنها عدت آيتين ، وعدت أخواتها اللواتي كتبت جملة آية واحدة .
وقيل : إن الحروف المعجمة كلها في المعنى واحد ، من حيث إنها أس البیان وقاعدة الكلام ؛
ذكره الجرجاني . وكتبت « **حَمْدٌ** . **عَسَقٌ** » منفصلا و « **كهيعص** » متصلا لأنه قيل : **حَمْدٌ** ؛
أى **حَمْدٌ** ما هو كائن ، ففصلوا بين ما يقدر فيه فعل وبين ما لا يقدر . ثم أو فصل هذا ووصل
ذا لجاز ؛ حكاه القشيري . وفي قراءة ابن مسعود وابن عباس « **حَمْدٌ** . **عَسَقٌ** » قال ابن عباس :

وكان على^١ رضى الله عنه يعرف الفتن بها . وقال أروطة بن المنذر : قال رجل لابن عباس وعنده حذيفة بن اليمان : أخبرنى عن تفسير قوله تعالى : « حم . عسق » ؟ فأعرض عنه حتى أعاد عليه ثلاثا فأعرض عنه . فقال حذيفة بن اليمان : أنا أنبتك بها ، قد عرفت لم تركها ، نزلت في رجل من أهل بيته يقال له عبيد الإله أو عبيد الله ؛ ينزل على نهر من أنهار المشرق ، يبنى عليه مدينتين يشق النهر بينهما شقاً ، فإذا أراد الله زوال ملكهم وانهطاع دولتهم ، بعث على إحداهما نارا ليلا فتصبح سوداء مظلمة ، فتحترق كلها كأنها لم تكن مكانها ، فتصبح صاحبها متعجبة ، كيف قُلبت ! فها هو إلا بياض يومها حتى يجتمع فيها كل جبار عنيد ، ثم يخسف الله بها وبهم جميعاً ؛ فذلك قوله : « حم . عسق » . أى عزمة^(١) من عزومات الله وفتنة وقضاء حُتم : حم . « ع » : عدلاً منه ، « س » : سيكون ، « ق » : واقع في هاتين المدينتين .

ونظير هذا التفسير ما روى جرير بن عبد الله البجلي قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « بُنِي مَدِينَةٌ بَيْنَ دُجَلَةٍ وَدُجِيلٍ وَقُطْرَبُلٍ وَالْعَمْرَاءُ يَجْتَمِعُ فِيهَا جَبَابِرَةُ الْأَرْضِ تَجِي إِلَيْهَا الْخَزَائِنُ يَخْسَفُ بِهَا — وَفِي رِوَايَةٍ بِأَهْلِهَا — فَلَهُيَّ أَسْرَعُ ذَهَابًا فِي الْأَرْضِ مِنَ الْوَتِدِ الْجِيدِ فِي الْأَرْضِ الرَّخْوَةِ » . وقرأ ابن عباس « حم . سق » بغير عين . وكذلك هو في مصحف عبيد الله بن مسعود ؛ حكاه الطبري . وروى نافع عن ابن عباس : « الحاء » حاءه^(٢) ، و « الميم » مجده ، و « العين » علمه ، و « السين » سنّاه ، و « القاف » قدرته ؛ أقسم الله بها . وعن محمد بن كعب : أقسم الله بحلمه ومجده وعلاؤه وسنّاه وقدرته ألا يُعَذَّبُ من عاذَ إلا إله إلا الله مخاضاً من قلبه . وقال جعفر بن محمد وسعيد بن جبیر : « الحاء » من الرحمن ، و « الميم » من المجيد ، و « العين » من العلم ، و « السين » من القدوس ، و « القاف » من القاهر . وقال مجاهد : فواتح السور . وقال عبد الله بن بريدة : إنه اسم الجبل المحيط بالدنيا . وذكر القرطبي واللفظ للتعلي : أن النبي صلى الله عليه وسلم لما نزلت هذه الآية عُرِفَتِ الْكِتَابَةُ فِي وَجْهِهِ ؛

(١) أى حق من حروفه . (٢) ودرى بفتح أوله ومطائه . (٣) فى بعض النسخ . « حكه » بالذكاف .

فَقِيلَ لَهُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، مَا أَحْزَنَكَ ؟ قَالَ : ” أَخْبِرْتُ بِبَلَايَا تَنْزِلُ بِأَقْيَ مِنْ خَسْفٍ وَفُذْفٍ وَنَارٍ تَحْشُرُهُمْ وَرِيحٍ تَقْذِفُهُمْ فِي الْبَحْرِ وَآيَاتٍ مُتَابِعَاتٍ مُتَصَلَاتٍ بَنْزُولٍ عَيْسَى وَخُرُوجِ الدِّجَالِ “ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ . وَقِيلَ : هَذَا فِي شَأْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛ فَـ « الْحَاء » حَوْضُهُ الْمُرُودُ ، وَ « الْمِيم » مَلِكُهُ الْمُدُودُ ، وَ « الْعَيْن » عِزُّهُ الْمَوْجُودُ ، وَ « السِّين » سَنَاهُ الْمَشْهُودُ ، وَ « الْقَاف » قِيَامُهُ فِي الْمَقَامِ الْمَحْمُودِ ، وَقُرْبُهُ فِي الْكَرَامَةِ مِنَ الْمَلِكِ الْمَعْبُودِ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : أَيْسَ مِنْ نَبِيِّ صَاحِبِ كِتَابٍ إِلَّا وَقَدْ أَوْحَى إِلَيْهِ : « حَمَّ . عَسَقَ » ؛ فَلِذَلِكَ قَالَ : « يُوحَى إِلَيْكَ وَمَآلِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ » . الْمَهْدُوعُ : وَقَدْ جَاءَ فِي الْخَبَرِ أَنَّ ” « حَمَّ . عَسَقَ » مَعْنَاهُ أَوْحِيَتْ إِلَى الْأَنْبِيَاءِ الْمُتَقَدِّمِينَ “ . وَقَرَأَ ابْنُ مُحْيِصِينَ وَابْنُ كَثِيرٍ وَمُجَاهِدٌ « يَوْحَى » (بِفَتْحِ الْحَاءِ) عَلَى مَا لَمْ يَسْمُ فَاعِلُهُ ؛ وَرَوَى عَنْ ابْنِ عُمَرَ . فَيَكُونُ الْجَارُ وَالْمَجْرُورُ فِي مَوْضِعِ رَفْعِ لِقِيَامِهِ مَقَامُ الْفَاعِلِ . وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ اسْمُ مَا لَمْ يَسْمُ فَاعِلُهُ مُضْمَرًا ؛ أَيْ يَوْحَى إِلَيْكَ الْقُرْآنَ الَّذِي تَضَمَّنَتْهُ هَذِهِ السُّورَةُ ، وَيَكُونُ اسْمُ اللَّهِ مَرْفُوعًا بِإِضْمَارِ فَعْلٍ ، التَّقْدِيرُ : يُوْحِيهِ اللَّهُ إِلَيْكَ ؛ كَقِرَاءَةِ ابْنِ عَامِرٍ وَأَبِي بَكْرٍ « يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ رِجَالٌ » أَيْ يَسْبِّحُهُ رِجَالٌ . وَأَنْشَدَ سَيَبُورِيه :

لَيْسَكَ يَزِيدُ ضَارِعٌ بِخَصُومَةٍ * وَأَشْمَعُ مِنْ طُلُوحِهِ الطَّوَائِحُ^(٢)

فَقَالَ : لَيْسَكَ يَزِيدُ ، ثُمَّ يَنْبَغِي أَنْ يَبْكِيهِ ، فَالْمَعْنَى يَبْكِيهِ ضَارِعٌ . وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مُبْتَدَأُ الْخَبَرِ مُخَذُوفٌ ؛ كَأَنَّهُ قَالَ : اللَّهُ يُوْحِيهِ . أَوْ عَلَى تَقْدِيرِ إِضْمَارِ مُبْتَدَأِ أَيْ الْمَوْحِي اللَّهُ . أَوْ يَكُونُ مُبْتَدَأُ الْخَبَرِ « الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ » . وَقَرَأَ الْبَاقُونَ « يَوْحَى إِلَيْكَ » بِكَسْرِ الْحَاءِ ، وَرَفَعَ الْأَسْمَ عَلَى أَنَّهُ الْفَاعِلُ . (زَلَّاهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ) تَقْسِئُكُمْ فِي غَيْرِ مَوْضِعٍ .^(٣)

(١) فِي نَسْخَةٍ مِنَ الْأَصْلِ : « وَقُرْبُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ الْمَلِكِ ... » .

(٢) رَوَايَةُ الْبَيْتِ كَمَا فِي كِتَابِ سَيَبُورِيهِ وَخَزَانَةِ الْأَدَبِ :

لَيْسَكَ يَزِيدُ ضَارِعٌ لَخَصُومَةٍ * وَنَخْبَطُ مَا تَطْيِيعُ الطَّوَائِحُ

رَهْذَا الْبَيْتُ فَسَبِّحْهُ سَيَبُورِيهِ لِلخَارِثِ بْنِ نَهْيَكٍ . وَفَسَبِّحْهُ صَاحِبُ خَزَانَةِ الْأَدَبِ لِمُثَلِّ بْنِ حَرِيٍّ فِي مَرثِيَةِ يَزِيدٍ . (رَاجِعْ)

الشَّاهِدُ الْخَامِسُ وَالْأَرْبَعُونَ . (٣) رَاجِعْ ج ٢ ص ٦٩ نَظْمُهُ ثَانِيَةٌ . وَج ٢ ص ٢٧٨ .

قوله تعالى : تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَّقَطْنَ مِنْ فَوْقِهِنَّ وَالْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا إِنْ أَلَّ اللَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿٥﴾

قوله تعالى : ﴿ تَكَادُ السَّمَوَاتُ ﴾ قراءة العامة بالتاء . وقرأ نافع وابن وثاب والكسائي بالياء . ﴿ يَتَّقَطْنَ ﴾ قرأ نافع وغيره بالياء والتاء والتشديد في الطاء ، وهي قراءة العامة . وقرأ أبو عمرو وأبو بكر والمفضل وأبو عبيد « ينفطرن » من الانفطار ؛ كقوله تعالى : « إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ » وقد مضى في سورة « مريم » بيان هذا . وقال ابن عباس : « تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَّقَطْنَ » أى تكاد كل واحدة منها تنفطر فوق التى تليها ؛ من قول المشركين : « اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا » . وقال الضحاك والسدي : « ينفطرن » أى يتشققن من عظمة الله وجلاله فوقهن . وقيل : « فوقهن » ، فوق الأرضين من خشية الله لو كن مما يعقل .

قوله تعالى : ﴿ وَالْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ ﴾ أى يترهونه عما لا يجوز فى وصفه وما لا يليق بجلاله . وقيل : يتعجبون من جرات المشركين ؛ فيذكر التسبيح فى موضع التعجب . وعن عليّ رضي الله عنه : أن تسبيحهم تعجب مما يرون من تعزيمهم لسخط الله . وقال ابن عباس : تسبيحهم خضوع لما يرون من عظمة الله . ومعنى « يَحْمَدُ رَبَّهُمْ » بأمر ربهم ؛ قاله السدي ، ﴿ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ ﴾ قال الضحاك : لمن فى الأرض من المؤمنين ؛ وقاله السدي . بيانه فى سورة المؤمن : « وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا » . وعلى هذا تكون الملائكة هنا حملة العرش ؛ وقيل : جميع ملائكة السماء ؛ وهو الظاهر من قول الكلبي . وقال وهب ابن منبه : هو منسوخ بقوله : « وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا » . قال المهدي : والصحيح أنه ليس بمنسوخ ؛ لأنه خبر ، وهو خاص للمؤمنين . وقال أبو الحسن الماوردي عن الكلبي : أن الملائكة لما رأت الملكين اللذين اخبرا وبعثا إلى الأرض ليحكم بينهما ، فافتتا بالزهره

وهربا إلى إدريس — وهو جدّ أبى نوح عليهما السلام — وسألاه أن يدعو لها ، سبّحت الملائكة بحمد ربهم واستغفرت لبنى آدم . قال أبو الحسن بن الحصار : وقد ظن بعض من جهل أن هذه الآية نزلت بسبب هاروت وماروت ، وأنها منسوخة بالآية التي في المؤمن ، وما علموا أن حملة العرش مخصوصون بالاستغفار للمؤمنين خاصة ، ولله ملائكة أحريستغفرون لمن في الأرض . الماوردي : وفي استغفارهم لهم قولان : أحدهما — من الذنوب والخطايا ، وهو ظاهر قول مقاتل . الثاني — أنه طلب الرزق لهم والسّعة عليهم ؛ قاله الكلبي .

قلت : وهو أظهر ، لأن الأرض تعم الكافر وغيره ، وعلى قول مقاتل لا يدخل فيه الكافر . وقد روى في هذا الباب خبر رواه عاصم الأخول عن أبي عثمان عن سلمان قال : إن العبد إذا كان يذكر الله في السراء فنزلت به الضراء قالت الملائكة : صوت معروف من آدمي ضعيف ، كان يذكر الله تعالى في السراء فنزلت به الضراء ؛ فيستغفرون له . فإذا كان لا يذكر الله في السراء فنزلت به الضراء قالت الملائكة : صوت منك من آدمي كان لا يذكر الله في السراء فنزلت به الضراء ؛ فلا يستغفرون . وهذا يدل على أن الآية في الذاكر لله تعالى في السراء والضراء ، فهي خاصة ببعض من في الأرض من المؤمنين . والله أعلم . ويحتمل أن يقصدوا بالاستغفار طلب الحلم والغفران في قوله تعالى : « إِنَّ اللَّهَ يُمِصُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا » — إلى أن قال — إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا « ، وقوله تعالى : « وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ »^(١) . والمراد الحلم عنهم وألا يعاجلهم بالانتقام ؛ فيكون عاما ؛ قاله الزمخشري . وقال مطرف : وجدنا أنصح عباد الله لعباد الله الملائكة ، وجدنا أغش عباد الله لعباد الله الشياطين . وقد تقدم^(٢) . ﴿ أَلَا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾ قال بعض العلماء : هيّب وعظم جل وعز في الابتداء ، وألطف وبشر في الانتهاء .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ دُونِهِ أُولَئِكَ أَلِلَّهُ حَفِيفٌ عَلَيْهِمْ

وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ﴿٦﴾

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ ﴾ يعني أصناما يعبدونها . ﴿ اللَّهُ حَفِظَ عَلَيْهِمْ ﴾ أى يحفظ أعمالهم ليجازيهم بها . ﴿ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ﴾ وهذه منسوخة بآية السيف . وفى الخبر : ” أطت السماء وحق لها أن تثط ” أى صوّتت من ثقل سكانها لكثرتهم ، فهم مع كثرتهم لا يفترون عن عبادة الله ؛ وهؤلاء الكفار يشركون به .

قوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِنُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا وَنُنْذِرَ يَوْمَ الْجَمْعِ لَا رَيْبَ فِيهِ فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ ﴾

قوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا ﴾ أى وكما أوحينا إليك وإلى من قبلك هذه المعاني فكذلك أوحينا إليك قرآنًا عربيًّا بيناه بلغة العرب . وقيل : أى أنزلنا عليك قرآنًا عربيًّا بلسان قومك ؛ كما أرسلنا كل رسول بلسان قومه . والمعنى واحد . ﴿ لِنُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى ﴾ أى مكة . وقيل لمكة أم القرى لأن الأرض دُحيت من تحتها . ﴿ وَمَنْ حَوْلَهَا ﴾ من سائر الخلق . ﴿ وَنُنْذِرَ يَوْمَ الْجَمْعِ ﴾ أى بيوم الجمع ، وهو يوم القيامة . ﴿ لَا رَيْبَ فِيهِ ﴾ لا شك فيه . ﴿ فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ ﴾ ابتداء وخبر . وأجاز الكسائي النصب على تقدير : لننذر فريقًا فى الجنة وفريقًا فى السعير .

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمُونَ مَا لَهُمْ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً ﴾ قال الضحاك : أهل دين واحد ؛ أهل ضلالة أو أهل هدى . ﴿ وَلَكِنْ يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ ﴾ قال أنس بن مالك : فى الإسلام . ﴿ وَالظَّالِمُونَ ﴾ رفع على الابتداء ، والخبر ﴿ مَا لَهُمْ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴾ عطف على اللفظ . ويجوز « ولا نصير » بالرفع على الموضع و « من » زائدة .

قوله تعالى : أَمْ آتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ ۖ قَالَ اللَّهُ هُوَ الْوَلِيُّ وَهُوَ يُحْيِي الْمَوْتَى وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٠١﴾

قوله تعالى : (أَمْ آتَّخَذُوا) أى بل اتخذوا . (مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ) يعنى اصناما . (قَالَ اللَّهُ هُوَ الْوَلِيُّ) أى وليك يا محمد وولى من أتبعك ، لا ولى سواه . (وَهُوَ يُحْيِي الْمَوْتَى) يريد عند البعث . (وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) وغيره من الأولياء لا يقدر على شيء .

قوله تعالى : وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبِّي عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ﴿١٠٢﴾

قوله تعالى : (وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ) حكاية قول رسول الله صلى الله عليه وسلم للأومنين ، أى وما خالفكم فيه الكفار من أهل الكتاب والمشركين من أمر الدين ، فقولوا لهم حكمه إلى الله لا إليكم ، وقد حكم أن الدين هو الإسلام لا غيره ، وأمر الشرائع إنما تُتَّفَقُ من بيان الله . (ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبِّي) أى الموصوف بهذه الصفات هو ربي وحده ، وفيه إضمار : أى قل لهم يا محمد ذلكم الله الذى يحيى الموتى ويحكم بين المختلفين هو ربي . (عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ) اعتمدت . (وَإِلَيْهِ أُنِيبُ) أرجع .

قوله تعالى : فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَمِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا يَذُرُّكُمْ فِيهِ لَبَاسٌ كَمَثَلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿١٠٣﴾

قوله تعالى : (فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) بالرفع على التعمت لاسم الله ، أو على تقدير هو فاطر ، ويجوز النصب على النداء ، والجر على البدل من الهاء فى « عليه » . والفاطر : المبدع والخالق . وقد تقدم ^(١) (جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا) قيل معناه إناثا . وإنا

قال : « من أنفسكم » لأنه خلق جِوَاء من ضلع آدم . وقال مجاهد : نَسْلًا بعد نسل .
 (وَمِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا) يعني الثمانية التي ذكرها في « الأنعام » ذكر الإبل والبقر والضأن
 والمعز وإناثها . (يَذَرُوكُمْ فِيهِ) أي يخلقكم وينشئكم « فيه » أي في الرحم . وقيل : في البطن .
 وقال الفراء وابن كيسان : « فيه » بمعنى به . وكذلك قال الزجاج : معنى « يذروكم فيه »
 يكثركم به ؛ أي يكثركم يجعلكم أزواجاً ، أي حلائل ؛ لأنهم سبب النسل . وقيل : إن
 الماء في « فيه » لجعل ، ودل عليه « جعل » ؛ فكانه قال : يخلقكم ويكثركم في الجعل .
 ابن قتيبة : « يذروكم فيه » أي في الزوج ؛ أي يخلقكم في بطون الإناث . وقال : ويكون
 « فيه » في الرحم ، وفيه بعد ؛ لأن الرحم مؤنثة ولم يتقدم لها ذكر . (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ
 السَّمِيعُ الْبَصِيرُ) قيل : إن الكاف زائدة للتوكيد ؛ أي ليس مثله شيء . قال :

* وصاياتكم كما يؤتفان *

فادخل على الكاف كافاً تأكيداً للتشبيه . وقيل : المثل زائدة للتوكيد ؛ وهو قول أغلب :
 ليس كهو شيء ؛ نحو قوله تعالى : « فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا » . وفي حرف
 ابن مسعود « فَإِنْ آمَنُوا بِمَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا » قال أوس بن حجر :
 وَقَتْلَى كَمَثَلِ جَانُوعِ النَّخْ * لَ يَفْشَاهُمْ مَطَرُ مِنْهَرِ

أي بجنوع . والذي يُعتقد في هذا الباب أن الله جل اسمه في عظمته وكبريائه ومالكوته
 وحسن أسمائه وعلى صفاته ، لا يشبه شيئاً من مخلوقاته ولا يشبه به ، وإنما جاء مما
 أطلقه الشرع على الخالق والمخلوق ، فلا تشابه بينهما في المعنى الحقيقي ؛ إذ صفات القديم
 جل وعز بخلاف صفات المخلوق ؛ إذ صفاتهم لا تنفك عن الأغراض والأعراض ، وهو
 تعالى منزّه عن ذلك ؛ بل لم يزل بأسمائه وبصفاته على ما بيناه في (الكتاب الأسنى في شرح

(١) راجع ج ٧ ص ١١٣ طبعة أولى أو ثانية . (٢) الصايات : الأنافي ، وهي الأجوار التي ينصب
 عليها القدر . ومعنى يؤتفان : ينصب للقدر . (راجع خزنة الأدب في الشاهد الخامس والثلاثين بعد المائة وكتاب
 سيوريه) . (٣) آية ١٣٧ سورة البقرة .

أسماء الله الحسنى) ، وكفى في هذا قوله الحق : « لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ » . وقد قال بعض العلماء المحققين : التوحيد لإثبات ذات غير مشبهة للذوات ولا معطلة من الصفات . وزاد الواسطي رحمه الله بيانا فقال : ليس كذاته ذات ، ولا كاسمه اسم ، ولا كفعله فعل ، ولا كصفته صفة إلا من جهة موافقة اللفظ ؛ وجأت الذات القديمة أن يكون لها صفة حديثة ؛ كما استحال أن يكون للذات المحدثه صفة قديمة . وهذا كله مذهب أهل الحق والسنة والجماعة . رضى الله عنهم !

قوله تعالى : ﴿ لَهُ مُقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝١٢﴾

قوله تعالى : ﴿ لَهُ مُقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ تقدم في « الزمر » بيانه . النحاس : والذي يملك المفاتيح يملك الخزائن ؛ يقال لفتح : إقليد ، وجمعه عل غير قياس ؛ كحاسن والواحد حسن . ﴿ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ تقدم أيضا في غير موضع .^(١)

قوله تعالى : شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ ﴿١٢﴾ وَمَا تَفَرَّقُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَعْيًا بَيْنَهُمْ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى لَفُضِّ بَيْنَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَفِي شَكٍّ مِمَّنْ

مُزَيَّبٌ ﴿١١٤﴾

قوله تعالى : (شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا) فيه مسألتان :

الأولى - قوله تعالى : (شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ) أى الذى له مقابليد السموات والأرض شرع لكم من الدين ما شرع لقسوم نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ؛ ثم بيّن ذلك بقوله تعالى : (أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ) وهو توحيد الله وطاعته ، والإيمان برسالة وكتبه وبيوم الجزاء ، وبسائر ما يكون الرجل بإقامته مسالماً . ولم يرد الشرائع التى هى مصالح الأئمة على حسب أحوالها ، فإنها مختلفة متفاوتة ؛ قال الله تعالى : « لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا » وقد تقدّم القول فيه . ومعنى « شرع » أى نهج وأوضح وبين المسالك . وقد شرّع لهم يشرّع شرعاً أى سنّ . والشارع : الطريق الأعظم . وقد شرّع المنزل إذا كان على طريق نافذ . وشرعت الإبل إذا أمكنتها من الشريعة . وشرعت الأديم إذا سلخته . وقال يعقوب : إذا شققت ما بين الرجلين ، قال : وسميته من أم الحماريس البكرية . وشرعت فى هذا الأمر شروعا أى خضت . (أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ) « أَنْ » فى محل رفع ، على تقدير والذى وصّى به نوحاً أن اقيموا الدين ، ويوقف على هذا الوجه على « عيسى » . وقيل : هو نصب ، أى شرع لكم إقامة الدين . وقيل : هو جرّ بدلا من الهاء فى « به » ؛ كأنه قال : به اقيموا الدين . ولا يوقف على « عيسى » على هذين الوجهين . ويجوز أن تكون « أَنْ » مفسرة ؛ مثل أن آمنوا ، فلا يكون لها محل من الإعراب .

الثانية - قال القاضي أبو بكر بن العربي : ثبت فى الحديث الصحيح أن النبيّ صلى الله عليه وسلم قال فى حديث الشفاعة الكبير المشهور : « ولكن ائتوا نوحاً فإنه أول رسول بعثه الله إلى أهل الأرض فيأتون نوحاً فيقولون له أنت أول رسول بعثه الله إلى أهل الأرض ... » وهذا صحيح لا إشكال فيه ، كما أن آدم أول نبيّ بغير إشكال ؛ لأن آدم لم يكن معه إلا نبوة ، ولم تُفرض له الفرائض ولا شرعت له المحارم ، وإنما كان تنبيهها على بعض

(١) راجع ج ٦ ص ٢١١ طبعة أول أو ثانية .

(٢) فى نسخ الأصل : « كما أن آدم أول رسول نبي بغير إشكال ، إلا أن آدم » والنصوب عن ابن العربي .

الأمر واقتصارا على ضرورات المعاش ، وأخذًا بوظائف الحياة والبقاء ، واستقراً للمدى إلى نوح فبعثه الله بتحريم الأمهات والبنات والأخوات ، ووظف عليه الواجبات وأوضح له الآداب في الديانات ، ولم يزل ذلك يتأكد بالرسول ويتناصر بالأنبياء^(١) — صلوات الله عليهم — واحدا بعد واحد وشرعية إثر شرعية ، حتى ختمها الله بخير الملل ملتنا على لسان أكرم الرسل نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ، فكان المعنى أوصيناك يا محمد ونوحا ديننا واحدا ، يعنى في الأصول التى لا تختلف فيها الشريعة ، وهى التوحيد والصلاة والزكاة والصيام والحج ، والتقرب إلى الله بصالح الأعمال ، والزلف إليه بما يرد القلب والجوارحة إليه ، والصدق والوفاء بالعهد ، وأداء الأمانة وصلة الرحم ، وتحريم الكفر والقتل والزنى والإذابة للخلق كيفما تصرف ، والاعتداء على الحيوان كيفما دار ، واقتحام الدنئات وما يعود بحرم المروءات ، فهذا كله مشروع ديننا واحدا وملة متحدة ، لم تختلف على السنة الأنبياء وإن اختلفت أعدادهم ، وذلك قوله تعالى : ﴿ أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ ﴾ أى اجعلوه قائما ، يريد دائما مستمرا محفوظا مستقرا من غير خلاف فيه ولا اضطراب ، فمن الخلق من وفى بذلك ومنهم من نكث ، ومن نكث فانما ينكث على نفسه . واختلفت الشرائع وراء هذا فى معان حسنها أرادها الله مما اقتضت المصلحة وأوجبت الحكمة وضعه فى الأزمنة على الأمم . والله أعلم . قال مجاهد : لم يبعث الله نبيا قط إلا وصاه بإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة والإقرار لله بالطاعة ، فذلك دينه الذى شرع لهم ، وقاله الوالى عن ابن عباس ، وهو قول الكلبي . وقال قتادة : يعنى تحليل الحلال وتحريم الحرام . وقال الحكم : تحريم الأمهات والأخوات والبنات . وما ذكره القاضى يجمع هذه الأقوال ويزيد عليها . وخص نوحا وإبراهيم وموسى وعيسى بالذكر لأنهم أرباب الشرائع . قوله تعالى : ﴿ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ ﴾ أى عظم عليهم . ﴿ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ ﴾ من التوحيد ورفض الأوثان . قال قتادة : كبر على المشركين فاشتد عليهم شهادة أن لا إله إلا الله ، وضاق بها إبليس وجنوده . فأبى الله عز وجل إلا أن ينصرها ويعلبها ويظهرها على من

ناوأها . ثم قال : (اللَّهُ يُخَيِّبُ إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ) أى يختار . والاجتباء الاختيار ؛ أى يختار للتوحيد من يشاء . (وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُلِيبُ) أى يستخلص لدينه من رجع إليه . (وَمَا تَفَرَّقُوا) قال ابن عباس : يعنى قريشا . (إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ) مجد صلى الله عليه وسلم ؛ وكانوا يمتنون أن يبعث إليهم نبي ؛ دليله قوله تعالى فى سورة فاطر : « وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ ^(١) يَرِيدُ نَبِيًّا . وَقَالَ فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ : « فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ » على ما تقدم بيانه هناك . وقيل : أمم الأنبياء المتقدمين ؛ فلأنهم فيما بينهم اختلغوا لما طال بهم المدى ، فأمن قوم وكفر قوم . وقال ابن عباس أيضا : يعنى أهل الكتاب ؛ دليله فى سورة المُنَافِقِينَ « وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَةُ » . فالمشركون قالوا : لم خُصَّ بالنبوة اليهود حسدوه لما بُعث ؛ وكذا النصرارى . (بَنِيَّا بَيْنَهُمْ) أى بنيا من بعضهم على بعض طلبا للرياسة ، فليس تفرقهم لقصور فى البيان والجمع ، ولكن البنى والظلم والاشتغال بالدنيا . (وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ) فى تأخير العقاب عن هؤلاء . (إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى) قيل : القيامة ؛ لقوله تعالى : « بَلَى السَّاعَةُ ^(٢) مُؤَدَّةٌ » . وقيل : إلى الأجل الذى قضى فيه بمذاهبهم . (لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ) أى بين من آمن وبين من كفر بتزول العذاب . (وَإِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتَابَ) يريد اليهود والنصارى . (مِنْ بَعْدِهِمْ) أى من بعد المختلفين فى الحق . (لَنَى شَكٌّ) من الذى أوصى به الأنبياء . والكتاب هنا التوراة والإنجيل . وقيل : « إن الذين أورثوا الكتاب » قريش . « من بعدهم » من بعد اليهود والنصارى . « لنى شك » من القرآن أو من مجد . وقال مجاهد : معنى « من بعدهم » من قبلهم ؛ يعنى من قبل مشركى مكة ، وهم اليهود والنصارى .

(١) آية ٤٢ راجع ج ١٤ ص ٢٥٧

(٢) آية ٨٩ راجع ج ٢ ص ٢٧ طبعة ثانية .

(٣) آية ٤٦ سورة القدر .

قوله تعالى : فَلِذَلِكَ فَادْعُ وَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ
وَقُلْ ءَامَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمْ اللَّهُ
رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ لَا حِجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ
اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : ((فلذلك فادع واستقم)) . لما جاز أن يكون الشك لليهود والنصارى
أو لقريش قيل له : ((فَلِذَلِكَ فَادْعُ)) أى فتبذت شكهم فادع إلى الله ؛ أى إلى ذلك الدين
الذى شرعه الله للأنبياء وصاهم به . فاللام بمعنى إلى ؛ كقوله تعالى : « يَا رَبَّكَ أَوْحَى لَهَا »
أى إليها . و « ذلك » بمعنى هذا . وقد تقدم أول « البقرة » . والمعنى فلهذا القرآن فادع .
وقيل : فى الكلام تقديم وتأخير ؛ والمعنى كبر على المشركين ما تدعوهم إليه فذلك فادع .
وقيل : إن اللام على بابها ؛ والمعنى : فمن أجل ذلك الذى تقدم ذكره فادع واستقم . قال ابن
عباس : أى إلى القرآن فادع الخلق . ((وَاسْتَقِمْ)) خطاب له عليه السلام . قال قتادة : أى
استقم على أمر الله . وقال سفيان : أى استقم على القرآن . وقال الضمك : استقم على تبليغ
الرسالة . ((وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ)) أى لا تنظر إلى خلاف من خالفك . ((وَقُلْ ءَامَنْتُ بِمَا
أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمْ)) أى أن أعدل ؛ كقوله تعالى : « وَأُمِرْتُ أَنْ أُسْلِمَ
لِرَبِّ الْعَالَمِينَ » . وقيل : هى لام كي ، أى لك أعدل . قال ابن عباس وأبو العالية : لأسوى
بينكم فى الدين فأومن بكل كتاب وبكل رسول . وقال غيرهما : لأعدل فى جميع الأحوال .
وقيل : هذا العدل هو العدل فى الأحكام . وقيل فى التبليغ . ((اللَّهُ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ لَنَا أَعْمَالُنَا
وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ لَا حِجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ)) قال ابن عباس ومجاهد : الخطاب لليهود ؛ أى لنا ديننا
ولكم دينكم . قال : ثم نسخت بقوله « قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ » الآية .
قال مجاهد : ومعنى « لَا حِجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ » لا خصومة بيننا وبينكم . وقيل : ليس بمنسوخ ؛

لأن البراهين قد ظهرت، والمجيج قد قامت، فلم يبق إلا العناد، و بعد العناد لاسحة ولا جدال . قال النحاس : ويجوز أن يكون معنى « لا حجة بيننا وبينكم » على ذلك القول : لم يؤمر أن يحتج عليكم ويقاقلكم ؛ ثم نسخ هذا . كما أن قائلا لو قال من قبل أن تقول القبلة : لا تصل الى الكعبة ، ثم حوّل الناس بعد ؛ بل سار أن يقال نسخ ذلك . (الله يجمع بيننا) يريد يوم القيامة . (وإليه المصير) أى فهو يحكم بيننا اذا صرنا إليه ، ويجازى كلّا بما كان عليه . وقبل : إن هذه الآية نزلت فى الوليد بن المغيرة وشيبة بن ربيعة ، وقد سألا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرجع عن دعوته ودينه الى دين قريش ، على أن يعطيه الوليد نصف ماله ويؤوجه شيعة بأبلته .

قوله تعالى : **وَالَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا اسْتُجِيبَ لَهُ رُحَّتْهُمْ دَاحِضَةً عِنْدَ رَبِّهِمْ وَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ** (١)

قوله تعالى : (**وَالَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ**) رجع الى المشركين . (**مِنْ بَعْدِ مَا اسْتُجِيبَ لَهُ**) قال مجاهد : من بعد ما أسلم الناس . قال : وهؤلاء قد توهّموا أن الجاهلية تعود . وقال قتادة : الذين يحاجون فى الله اليهود والنصارى ، ومحاتهم قولهم نبينا قبل نبيكم وكتابنا قبل كتابكم ؛ وكانوا يرون لأنفسهم الفضيلة بأنهم أهل كتاب وأنهم أولاد الأنبياء . وكان المشركون يقولون : « **أى الفريقين خير مقاماً وأحسن ندياً** » فقال الله تعالى : « **وَالَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا اسْتُجِيبَ لَهُ رُحَّتْهُمْ دَاحِضَةً عِنْدَ رَبِّهِمْ** » أى لاثبات لها كالشيء الذى يزل عن موضعه . والهاء فى « له » يجوز أن يكون لله عز وجل ؛ أى من بعد ما وحدوا الله وشهدوا له بالوحدانية . ويجوز أن يكون للنبي صلى الله عليه وسلم ؛ أى من بعد ما استجيب لحمد صلى الله عليه وسلم فى دعوته من أهل بدر ونصر الله المؤمنين . يقال : دحّضت حجته دحوضاً بطلت . وأدحضها الله . والإدحاض : الإزلاق . ويمكن دحّض ودحّض أيضاً

(بالتحريك) أى زلق . ودَحَضَتْ رجله تَدَحَضُ دَحَضًا زَلِقَتْ . ودَحَضَتْ الشمس عن كبد السماء زالت . (وَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ) يريد في الدنيا . (وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ) يريد في الآخرة عذاب دائم .

قوله تعالى : **اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَالْمِيزَانَ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ** (١٧)

قوله تعالى : (**اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ**) يعنى القرآن وسائر الكتب المنزلة . (**بِالْحَقِّ**) أى بالصدق . (**وَالْمِيزَانَ**) أى العدل ؛ قاله ابن عباس وأكثر المفسرين . والعدل يسمى ميزانا ؛ لأن الميزان آلة الإنصاف والعدل . وقيل : الميزان ما بين في الكتب مما يجب على الإنسان أن يعمل به . وقال قتادة : الميزان العدل فيما أمر به ونهى عنه . وهذه الأقوال متقاربة المعنى . وقيل : هو الجزاء على الطاعة بالثواب وعلى المعصية بالعقاب . وقيل : إنه الميزان نفسه الذى يوزن به ، أنزله من السماء وعلم العباد الوزن به ؛ لئلا يكون بينهم تظالم وتباخس ؛ قال الله تعالى : « **لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ** » (١) . قال مجاهد : هو الذى يوزن به . ومعنى أنزل الميزان هو إلهامه للخلق أن يعملوه ويعملوا [به] . وقيل : الميزان محمد صلى الله عليه وسلم ، يقضى بينكم بكتاب الله . (**وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ**) فلم يخبره بها . يحضه على العمل بالكتاب والعدل والسوية ، والعمل بالشرائع قبل أن يفاجئ اليوم الذى يكون فيه المحاسبة ووزن الأعمال ، فيوفى لمن أوفى ويظف لمن ظف . فـ « **لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ** » أى منك وأنت لا تدري . وقال : « **قَرِيبٌ** » ولم يقل قريبة ؛ لأن تأنيثها غير حقيق لأنها كالوقت ؛ قاله الزجاج . والمعنى : لعل البعث أو لعل مجئ الساعة قريب . وقال الكسائى : « **قَرِيبٌ** » نعمت يُنعمت به المذكور والمؤنث والجمع بمعنى ولفظ واحد ؛ قال الله تعالى : « **إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ** » (٢) . قال الشاعر :

وكنا قريب والديار بعيدة * فلما وصلنا نصب أعينهم غيتا

قوله تعالى : **يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا وَالَّذِينَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْهَا وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ** ^{الْحَقُّ} **أَلَا إِنَّ الَّذِينَ يُمَارُونَ فِي السَّاعَةِ لَفِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ** ﴿١٨﴾

قوله تعالى : **(يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا)** يعنى على طريق الاستمراء ، ظناً منهم أنها غير آتية ، أو إيماناً للضعفة أنها لا تكون . **(وَالَّذِينَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْهَا)** أى خائفون ويحذرون لاستفصا^{هم}هم أنفسهم مع الجهد فى الطاعة ، كما قال : **« وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ أَنْهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ »** . **(وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ)** أى التى لا شك فيها . **(أَلَا إِنَّ الَّذِينَ يُمَارُونَ فِي السَّاعَةِ)** أى يشكون ويخاصمون فى قيام الساعة . **(لَفِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ)** أى عن الحق وطريق الاعتبار؛ إذ لو تذكروا لعلموا أن الذى أنشأهم من تراب ثم من نقطة إلى أن بلغوا ما بلغوا ، قادر على أن يبعثهم .

قوله تعالى : **اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْقَسِيُّ** ^{الْقَسِيُّ} **الْعَزِيزُ** ﴿١٩﴾

قوله تعالى : **(اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ)** قال ابن عباس : حَنِىٌّ بِهِمْ . وقال عكرمة : بَارٌّ بِهِمْ . وقال السُّدِّيُّ : رفيق بهم . وقال مقاتل : لطيف بالبرِّ والفاجر؛ حيث لم يقتلهم جوعاً بمصاصهم . وقال القرطبي : لطيف بهم فى العرض والمحاسبة . قال :
غداً عند مولى الخلق للخلق موقفٌ * ينشأ^{هم}لهم فيه الجليل والي^{هم}طف

وقال جعفر بن محمد بن على بن الحسين : ياطف بهم فى الرزق من وجهين : أحدهما — أنه جعل رزقك من الطيبات . والثانى — أنه لم يدفعه إليك مرة واحدة فتبذره . وقال الحسين بن الفضل : لطيف بهم فى القرآن وتفصيله وتفسيره . وقال الجني^دد : لطيف

بأوليائه حتى عرفوه، ولو لطف بأعدائه لما جحدوه . وقال محمد بن علي الكاظمي : اللطيف بمن لجأ إليه من عباده إذا يئس من الخلق توكل عليه ورجع إليه ، فينثذ يقبله ويقبل عليه . وجاء في حديث النبي صلى الله عليه وسلم : " إن الله تعالى يطلع على القبور الدوارس فيقول جل وعز اتحت آثارهم وأضحلت صورهم وبقي عليهم العذاب وأنا اللطيف وأنا أرحم الراحمين خففوا عنهم العذاب فيخفف عنهم العذاب " . قال أبو علي الثقفني رضي الله عنه :

أمرت بأبناء القبور كأنني * أخو فطنة والنوب فيه نحيف

ومن شق فاه الله قلندر رزقه * وربّي بمن يأنجا إليه لطيف

وقيل : اللطيف الذي ينشر من عباده المناقب ويستتر عليهم المثالب ؛ وعلى هذا قال النبي صلى الله عليه وسلم : " يا من أظهر الجليل وستر القبيح " . وقيل : هو الذي يقبل القليل ويبذل الجزيل . وقيل : هو الذي يجبر الكسير ويسر العسير . وقيل : هو الذي لا يخاف إلا عدله ولا يرجى إلا فضله . وقيل : هو الذي يبذل لعباده النعمة فوق الهمة ويكلفه الطاعة فوق الطاقة ؛ قال تعالى : « وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا ^(١) » ، « وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً ^(٢) » ، وقال : « وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ ^(٣) » ، « يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ ^(٤) » . وقيل : هو الذي يعين على الخدمة ويكثر المدحة . وقيل : هو الذي لا يعاجل من عصاه ولا ينجيب من رجاءه . وقيل : هو الذي لا يرد سائله ولا يؤس آمله . وقيل : هو الذي يعفو عمن يهفو . وقيل : هو الذي يرحم من لا يرحم نفسه . وقيل : هو الذي أوقد في أسرار العارفين من المشاهدة سراجاً ، وجعل الصراط المستقيم لهم منهاجاً ، وأجرل لهم من سمائب برّه ماء تجمّاجاً . وقد مضى في « الأنعام » قول أبي العالصة والجنيد أيضاً ^(٥) . وقد ذكرنا جميع هذا في (الكتاب الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى) عند اسمه اللطيف ، والحمد لله . « يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ » ويحرم من يشاء . وفي تفضيل قوم بالمال حكمة ؛ يحتاج

(١) آية ٣٤ سورة إبراهيم . (٢) آية ٢٠ سورة لقمان . (٣) آية ٧٨ سورة الحج .

(٤) آية ٢٨ سورة النساء . (٥) راجع ج ٧ ص ٥٧ طبعة أول أو ثانية .

البعض إلى البعض؛ كما قال : « لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُلُوفًا »^(١) ، فكان هذا لطفًا بالعباد .
وأبضا ليمتحن الغنى بالفقر والفقر بالغنى؛ كما قال : « وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَصْبِرُونَ »
على ما تقدم بيانه . (وهو القوي العزيز)^(٢) .

قوله تعالى : مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ
كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ (٣٠)
قوله تعالى : (مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ) الحَرْث العمل والكسب .
ومنه قول عبد الله بن عمر : وأحرث لدينك كأنك تعيش أبداً وأعمل لآخرتك كأنك تموت
غدًا . ومنه سمى الرجل حارثا . والمعنى : أى من طلب بما رزقناه حرثاً لآخرته ، فآذى
حقوق الله وأتقى في إعزاز الدين ؛ فإنما نعطيه ثواب ذلك للواحد عشرا إلى سبعمائة فأكثر .
(وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا) أى طلب بالمال الذى آتاه الله رياسة الدنيا والتوصل إلى
المحظورات ، فإننا لا نجزيه الرزق أصلا ، ولكن لا حظ له في الآخرة من ماله ؛ قال الله تعالى :
« مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ نُفِثْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ يُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْالَاهَا مَذْمُومًا
مَدْحُورًا . وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَى لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا »^(٣) .
وقيل : « نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ » نوفقه للعبادة ونسألها عليه . وقيل : حَرْث الآخرة الطاعة ؛
أى من أطاع فله الثواب . وقيل : « نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ » أى نعطيه الدنيا مع الآخرة . وقيل :
الآية في الغزو؛ أى من أراد بغزوه الآخرة أوتي الثواب ، ومن أراد بغزوه الغنيمة أوتي منها .
قال القشيري : والظاهر أن الآية في الكافر ؛ يوسع له في الدنيا ؛ أى لا ينبغي له أن يفتر
بذلك لأن الدنيا لا تبقى . وقال قتادة : إن الله يعطى على نية الآخرة ما شاء من أمر الدنيا ،
ولا يعطى على نية الدنيا إلا الدنيا . وقال أيضا : يقول الله تعالى : « مَنْ عَمِلَ لآخرته زدناه
في عمله وأعطيناه من الدنيا ما كتبنا له ومن آثر دنياه على آخرته لم نجعل له نصيباً في الآخرة »

(١) آية ٣٢ سورة الزمر . (٢) آية ٢٠ - سورة الفرقان . راجع ج ١٢ ص ١٨

(٣) آية ١٨ راجع سورة الإسراء .

إلا النار ولم يصب من الدنيا إلا رزقا قد قسمناه له لا بُدَّ أن كان يؤتاه مع إيشار أو غير إيشار . وروى جوير عن الضحاك عن ابن عباس قال : وقوله عز وجل : « مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ » من كان من الأبرار يريد بعمله الصالح ثواب الآخرة « نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ » أى فى حسناته . « ومن كان يُريدُ حَرْثَ الدنيا » أى من كان من الفجار يريد بعمله الحسن الدنيا « نُؤْتِيهِ مِنْهَا » ثم نسخ ذلك فى سبحانه : « مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ » . والصواب أن هذا ليس بنسخ ؛ لأن هذا خبر والأشياء كلها بإرادة الله عز وجل . ألا ترى أنه قد صحَّ عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لا يقل أحدكم اللهم اغفر لي إن شئت اللهم أرحمني إن شئت » . وقد قال قتادة ما تقدم ذكره ، وهويين لك أن لا نسخ . وقد ذكرنا فى « هود » أن هذا من باب المطلق والمقيد ، وأن النسخ لا يدخل فى الأخبار . والله المستعان .

مسألة : هذه الآية تبطل مذهب أبى حنيفة فى قوله : إنه من تَوْضُأً تبرُّداً أنه يجزيه عن فريضة الوضوء الموطف عليه ؛ فإن فريضة الوضوء من حرث الآخرة والتبرُّد من حرث الدنيا ، فلا يدخل أحدهما على الآخر ، ولا تجزى نيته عنه بظاهر هذه الآية ؛ قاله ابن العربى .

قوله تعالى : أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ لَفُضِّى بَيْنَهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : (أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ) أى ألهم ! والميم صلة والهمزة للتقريع . وهذا متصل بقوله : « شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا » ، وقوله تعالى : « اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَالْمِيزَانَ » كانوا لا يؤمنون به ، فهل لهم آلهة شرعوا لهم الشرك الذى لم يأذن به الله ! وإذا استحال هذا فالله لم يشرع الشرك ، فمن أين يدينون به . (وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ) يوم

القيامة حيث قال: «بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ» . (لَقَضَىٰ بَيْنَهُمْ) في الدنيا، فعاجل الظالم بالعقوبة وأتاب الطائم . (وَإِنَّ الظَّالِمِينَ) أى المشركين . (لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) في الدنيا القتل والأسر والقهر، وفي الآخرة عذاب النار . وقرأ ابن هُرْمُز « وَأَنْ » بفتح الهمزة على المعطف على « وَلَوْلَا كِتَابَةٌ » والفصل بين المعطوف والمعطوف عليه بجواب « لولا » جائز . ويجوز أن يكون موضع « أَنْ » رفعا على تقدير : وجب أن الظالمين لهم عذاب أليم ، فيكون منقطعا مما قبله كقراءة الكسرى فأعلمه .

قوله تعالى : تَرَى الظَّالِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا كَسَبُوا وَهُوَ وَاقِعٌ بِهِمْ
وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْضَاتِ الْجَنَّاتِ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ
عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : (تَرَى الظَّالِمِينَ مُشْفِقِينَ) أى خائفين (مِمَّا كَسَبُوا) أى من جزاء ما كسبوا . والظالمون هاهنا الكافرون ؛ بدليل التقسيم بين المؤمنين والكافر . (وَهُوَ وَاقِعٌ بِهِمْ) أى نازل بهم . (وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْضَاتِ الْجَنَّاتِ) الروضة : الموضع التزه الكثير الخضرة . وقد مضى في « الروم » . (لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ) أى من النعيم والثواب الجزيل . (ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ) أى لا يوصف ولا تهتدى العقول إلى كونه صفة ؛ لأن الحق إذا قال كبير فمن ذا الذى يقدر قدره .

قوله تعالى : ذَلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ اللَّهَ عِبَادَهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا
الصَّالِحَاتِ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ وَمَن
يَقْتَرِفْ حَسَنَةً نَّزِدْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ ﴿٢٣﴾

قوله تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ اللَّهَ عِبَادَهُ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ قرئ « يبشِّر » من بشَّره ، « وَيُبَشِّر » من أبشَّره ، « وَيَبَشِّر » من بشَّره ، وفيه حذف ؛ أى يبشِّر الله به عباده المؤمنين ليعتجلوا السرور ويزدادوا منه وجداً في الطاعة .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى ﴾ فيه مسألتان :
 الأولى - قوله تعالى : ﴿ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا ﴾ أى قل يا محمد لا أسألكم على تبليغ الرسالة جُعلاً . ﴿ إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى ﴾ قال الزجاج : « إلا المودة » استثناء ليس من الأول ؛ أى إلا أن تودوني لقرايتي فتحفظوني . والخطاب لقريش خاصة ؛ قاله ابن عباس وعكرمة ومجاهد وأبو مالك والشعمي وغيرهم . قال الشعمي : أكثر الناس علينا في هذه الآية فكتبنا إلى ابن عباس نسأله عنها ؛ فكتب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أوسط الناس في قريش ، فليس بطن من بطونهم إلا وقد ولَّده ؛ فقال الله له : « قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى » إلا أن تودوني في قرايتي منكم ؛ أى تراعوا ما بيني وبينكم فتصدقوني . فـ « الْقُرْبَى » ها هنا قرابة الرحم ؛ كأنه قال : اتبعوني للقرابة إن لم تتبعوني للنبوة . قال عكرمة : وكانت قريش تَصِل أرحامها فلما بعث النبي صلى الله عليه وسلم قطعته ؛ فقال : « صِلُونِي كَمَا كُنْتُمْ تَفْعَلُونَ » . فالمعنى على هذا : قل لا أسألكم عليه أجراً لكن أذكركم قرايتي ؛ على أنه استثناء ليس من الأول ؛ ذكره النحاس . وفي البخاري عن طاوس عن ابن عباس أنه سئل عن قوله تعالى : « إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى » فقال سعيد بن جبير : قُرْبَى آل محمد ؛ فقال ابن عباس : عجبت ! إن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن بطن من قريش إلا كانت له فيهم قرابة ؛ فقال : إلا أن تَصِلوا ما بينكم من القرابة . فهذا قول . وقيل : القربى قرابة الرسول صلى الله عليه وسلم ؛ أى لا أسألكم أجراً إلا أن تودوا قرايتي وأهل بيتي ، كما أمر بإعظامهم ذوى القربى . وهذا قول علي بن حسين وعمرو بن شعيب والسدي . وفي رواية سعيد بن جبير عن ابن عباس : لما أنزل الله عز وجل : « قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى » قالوا : يا رسول الله ، من

هؤلاء الذين نودّهم ؟ قال : « علي وفاطمة وأبناؤهما » . ويدل عليه أيضا ما روى عن علي رضي الله عنه قال : شكوت إلى النبي صلى الله عليه وسلم حسد الناس لي . فقال : « أما ترضى أن تكون رابع أربعة أول من يدخل الجنة أنا وأنت والحسن والحسين وأزواجنا عن أيما لنا وشمائنا وذرئنا خلف أزواجنا » . وعن النبي صلى الله عليه وسلم : « حرمت الجنة على من ظلم أهل بيتي وآذاني في عترتي ومن اصطنع صنيعا إلى أحد من ولد عبد المطلب ولم يجازه عليها فانا أجازيه عليها غدا إذا لقيني يوم القيامة » . وقال الحسن وقتادة : المعنى إلا أن يتوّدوا إلى الله عز وجل ويتقربوا إليه بطاعته . فـ « الْقُرْبَى » على هذا بمعنى القرية . يقال : قُرْبَى وقُرْبَى بمعنى ؛ كالزُفَّة والزُفَى . وروى قزعة بن سويد عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم « قل لا أسألكم على ما آتيتكم به أجرا إلا أن توادوا وتقربوا إليه بالطاعة » . وروى منصور وعوف عن الحسن « قل لا أسألكم عليه أجرا إلا المودة في القُرْبَى » قال : يتوّدون إلى الله عز وجل ويتقربون منه بطاعته . وقال قوم : الآية منسوخة وإنما نزلت بمكة ؛ وكان المشركون يؤذون رسول الله صلى الله عليه وسلم فزلت هذه الآية ، وأمرهم الله بمودة نبيه صلى الله عليه وسلم وصلة رحمته ؛ فلم يهاجر آوئته الأنصار ونصروه ، وأراد الله أن يلحقه بإخوانه من الأنبياء حيث قالوا « وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ » ؛ فأنزل الله تعالى « قُلْ مَا سَأَلُكُمْ مِنْ أَجْرِ فُهُو لَكُمْ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ » فنسخت بهذه الآية وبقوله : « قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ » ، وقوله : « أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجًا فَقَرَأَ رَبُّكَ خَيْرٌ » ، وقوله : « أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ » ؛ قاله الضحاك والحسين بن الفضل . ورواه جوير عن الضحاك عن ابن عباس . قال الثعلبي : وليس بالقوى ، وكفى قُبْحًا بقول من يقول : إن التقرب إلى الله بطاعته ومودة نبيه صلى الله عليه وسلم وأهل بيته منسوخ ؛ وقد

(١) آية ١٠٩ و ١٢٧ و ١٤٥ و ١٦٤ و ١٨٠ سورة الشعراء . (٢) آية ٤٧ سورة سبا .
(٣) آية ٨٦ سورة ص . (٤) آية ٧٢ سورة المؤمنون . (٥) آية ٤٠ سورة الطور وآية ٤٦ سورة القلم .

قال النبي صلى الله عليه وسلم : "من مات على حب آل محمد مات شهيدا . ومن مات على حب آل محمد جعل الله ذرّار قبره الملائكة والرحمة . ومن مات على بغض آل محمد جاء يوم القيامة مكتوبا بين عينيه أيس اليوم من رحمة الله . ومن مات على بغض آل محمد لم يرح راحة الجنة . ومن مات على بغض آل بلقي فلا نصيب له في شفاعتي" .

قلت : وذكر هذا الخبر الزّحميّ في تفسيره بأطول من هذا فقال : وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "من مات على حب آل محمد مات شهيدا ألا ومن مات على حب آل محمد مات مؤمنا مستكمل الإيمان . ألا ومن مات على حب آل محمد بشره ملك الموت بالجنة ثم مُنكر ونكير . ألا ومن مات على حب آل محمد فُتح له في قبره بابان إلى الجنة . ألا ومن مات في حب آل محمد جعل الله قبره مزار ملائكة الرحمة . ألا ومن مات على حب آل محمد مات على السنة والجماعة . ألا ومن مات على بغض آل محمد جاء يوم القيامة مكتوبا بين عينيه أيس من رحمة الله . ألا ومن مات على بغض آل محمد مات كافرا . ألا ومن مات على بغض آل محمد لم يَشْم راحة الجنة" . قال النحاس : ومذهب عكرمة ليست بمسوخة ؛ قال : كانوا يصلون أرحامهم فلما بعث النبي صلى الله عليه وسلم قطعوه فقال : "قل لا أسئلكم عليه أجرا إلا أن تؤدّوني وتحفظوني لقرايتي ولا تكذبوني" .

قلت : وهذا هو معنى قول ابن عباس في البخاريّ والشّعبيّ عنه بهينه ؛ وعليه لا نسخ . قال النحاس : وقول الحسن حسن ، ويدل على صحته الحديث المسند عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كما حدّثنا أحمد بن محمد الأزدي قال أخبرنا الربيع بن سليمان المرادي قال أخبرنا أسد ابن موسى قال حدّثنا قزعة - وهو ابن يزيد البصري - قال حدّثنا عبد الله بن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "لا أسئلكم على ما أنبئكم به من البينات والهدى أجرا إلا أن تؤادّوا الله عز وجل وأن تنقربوا إليه بطاعته" . فهذا المبيّن عن الله عز وجل قد قال هذا ، وكذا قالت الأنبياء صلى الله عليهم قبله : « إن أجري إلا على الله » .

(١) أي لم يشم ريحها ؛ يقال : راح يريح ، وراح يراح ، وأراح يريح . والثلاثة قد روى بها الحديث .

(٢) تقدم أنه قزعة بن سويد ؛ وهو من يروي عن ابن أبي نجيح . (راجع تهذيب التهذيب) .

الثانية - واختلفوا في سبب نزولها ، فقال ابن عباس : لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة كانت تنوبه نوائب وحقوق لا يسعها ما في يديه ، فقالت الأنصار : إن هذا الرجل هذاكم الله به وهو ابن أخيك ، وتنوبه نوائب وحقوق لا يسعها ما في يديه فنجمع له ، ففعلوا ، ثم أتوه به فنزلت . وقال الحسن : نزلت حين تفانرت الأنصار والمهاجرون ، فقالت الأنصار نحن فعلنا ، ونخبرت المهاجرون بقرابتهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم .

روى مفسر عن ابن عباس قال : سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا فخطب فقال للأنصار : " ألم تكونوا أذلاء فاعزكم الله بي ، ألم تكونوا ضلّالا فهداكم الله بي . ألم تكونوا خائفين فأمنكم الله بي ألا تردون علي " ؟ فقالوا : بيم نجيئك ؟ قال : " تقولون ألم يطردك قومك فأويناك . ألم يكذبك قومك فصددناك ... " فمدد عليهم . قال : بغثوا على ركبهم فقالوا : أنفسنا وأموالنا لك ، فنزلت : « قل لا أسئلكم عليه أجرا إلا المودة في القربى » . وقال قتادة : قال المشركون لعل محمدا فيما يتعاطاه يطالب أجرا ، فنزلت هذه الآية ؛ ليحتمهم على مودته ومودة أقربائه . قال الثعلبي : وهذا أشبه بالآية ؛ لأن السورة مكية .

قوله تعالى : (وَمَنْ يَقْتَرِفْ حَسَنَةً) أى يكتسب . وأصل القرف اكتسب ؛ يقال : فلان يقترف لعياله ؛ أى يكسب . والاقتراف الاكتساب ؛ وهو مأخوذ من قوطم : رجل قرقة ، إذا كان محتالا ، وقد مضى في « الأنعام » القول فيه . وقال ابن عباس : « وَمَنْ يَقْتَرِفْ حَسَنَةً » قال المودة لآل محمد صلى الله عليه وسلم . (نَزِدْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا) أى انضا عفا له الحسنات بعشر فصاعدا . (إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ) قال قتادة : « غفور » للذنوب ، « شكور » للحسنات ، وقال السدي : « غفور » للذنوب آل محمد عليه السلام ، « شكور » لحسناتهم .

قوله تعالى : أَمْ يَقُولُونَ افترى على الله كذبا فإن يسئله الله يحتم على قلبك ويمنح الله البطل ويحق الحق بكلماته إنه عليم

بِلَايَاتِ الصُّدُورِ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : « أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا » الميم صلة ، والتقدير يقولون افتري .
 واتصل الكلام بما قبل ؛ لأن الله تعالى لما قال : « وَقُلْ آمَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ » ،
 وقال « اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ » ^(٢) قال إتماما للبيان : « أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا »
 يعنى كفار قريش قالوا : إن محمدا اختلق الكذب على الله . « فَإِنْ يَشَأْ اللَّهُ يُخْتِمْ » شرط
 وجوابه . « عَلَى قَلْبِكَ » قال قتادة : يطبع على قلبك فينسبك القرآن ؛ فأخبرهم الله أنه لو افتري
 عليه لفعل بمحمد ما أخبرهم به في هذه الآية . وقال مجاهد ومقاتل : « إِنْ يَشَأْ اللَّهُ » يربط
 على قلبك بالصبر على أذاهم حتى لا يدخل قلبك مشقة من قولهم . وقيل : المعنى إِنْ يَشَأْ يُزِلْ
 تمييزك . وقيل : المعنى لو حدثت نفسك أن تفتري على الله كذبا لطبع على قلبك ؛ قاله
 ابن عيسى . وقيل : إِنْ يَشَأْ اللَّهُ يُخْتِمْ على قلوب الكفار وعلى ألسنتهم وعاجلهم بالعقاب .
 فالخطاب له والمراد الكفار ؛ ذكره القشيري . ثم ابتداء فقال : « وَيَمِخُ اللَّهُ الْبَاطِلَ » قال
 ابن الأنباري : « يُخْتِمُ عَلَى قَلْبِكَ » تام . وقال الكسائي : فيه تقديم وتأخير ؛ مجازه : والله
 يغمو الباطل ؛ فحذف منه الواو في المصحف ، وهو في موضع رفع . كما حذفت من قوله
 « سَنَدْعُ الزَّبَانِيَةَ » ^(٣) ، « وَيَدْعُ الْإِنْسَانُ » ^(٤) ولأنه عطف على قوله « يُخْتِمُ عَلَى قَلْبِكَ » . وقال الزجاج :
 قوله « أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا » تام ؛ وقوله « وَيَمِخُ اللَّهُ الْبَاطِلَ » احتجاج على من أنكر
 ما أتى به النبي صلى الله عليه وسلم ؛ أى لو كان ما أتى به باطلا لمجاه كما جرت به عادته في المفترين .
 « وَيُحَقِّقُ الْحَقَّ » أى الإسلام فيثبتنه « بِكَلِمَاتِهِ » أى بما أنزله من القرآن . « لِمَنْهُ عِلْمٌ بِذَاتِ
 الصُّدُورِ » تام ، أى بما فى قلوب العباد . وقيل خاص . والمعنى أنك لو حدثت نفسك أن
 تفتري على الله كذبا لعلمه وطبع على قلبك .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ
 السَّيِّئَاتِ وَيَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ ﴿٢٥﴾

(١) آية ١٥ من هذه السورة .

(٢) آية ١٧ من هذه السورة .

(٣) آية ١٨ سورة العلق .

(٤) آية ١١ سورة الإسراء .

قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ ﴾ قال ابن عباس : لما نزل قوله تعالى « قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى » قال قوم في نفوسهم : ما يريد إلا أن يحننا على أقداره من بعده ، فأخبر جبريل النبي صلى الله عليه وسلم ، وأنهم قد آثموا فأنزل « أم يقولون افتري على الله كذبا » الآية ؛ فقال القوم : يا رسول الله ، فإننا نشهد أنك صادق ونتوب . فترلت : « وهو الذي يقبل التوبة عن عباده » . قال ابن عباس : أى عن أوليائه وأهل طاعته . والآية عامة . وقد مضى الكلام في معنى التوبة وأحكامها ، ومضى هذا اللفظ في « براءة »^(١) . ﴿ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ ﴾ أى عن الشرك قبل الإسلام ، ﴿ وَيَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ ﴾ أى من الخير والشر . وقرأ حمزة والكسائي وحفص وخلف بالنساء على الخطاب ، وهى قراءة ابن مسعود وأصحابه . الباقيون بالياء على الخبر ، واختاره أبو عبيد وأبو حاتم ؛ لأنه بين خبرين : الأول وهو « وهو الذي يقبل التوبة عن عباده » والثانى « وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ » .

قوله تعالى : ﴿ وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَأَلْكَفَرُونَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ﴾

«الذين» في موضع نصب ؛ أى ويستجيب الله الذين آمنوا ، أى يقبل عبادة من أخلص له قلبه وأطاع ببدنه . وقيل : يعطيهم مسألتهم إذا دَعَوْهُ . وقيل : ويحيي دعاء المؤمنين بعضهم لبعض ؛ يقال : أجاب واستجاب بمعنى ، وقد مضى في « البقرة »^(٢) . وقال ابن عباس : « ويستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات » يشفعهم في إخوانهم . « وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ » قال : يشفعهم في إخوان إخوانهم . وقال المبرد : معنى « ويستجيب الذين آمنوا » وليستدع الذين آمنوا الإجابة ؛ هكذا حقيقة معنى استغفل . فـ«الذين» في موضع رفع . ﴿ وَالْكَافِرُونَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ﴾ .

(١) راجع ج ٥ ص ٩٠ وما بعدها .

(٢) آية ١٠٤ راجع ج ٨ ص ٢٥٠ .

(٣) راجع ج ٢ ص ٣٠٨ وما بعدها طبعة ثانية .

قوله تعالى : وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَّوا فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ يُنْزِلُ بِقَدْرِ مَا يَشَاءُ^ج إِنَّهُ^و بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ ﴿٢٧﴾
فيه مسائل ثلاث :

الأولى — في نزولها ؛ قيل : إنها نزلت في قوم من أهل الصِّفَّة تمنّوا سعة الرزق . وقال خُباب بن الأرت : فينا نزلت ؛ نظرنا إلى أموال بني النضير وقُرْبطة وبنى قَيْنَقَع فتمنّيناها فنزلت . ((وَلَوْ بَسَطَ)) معناه وسّع . وبَسَطَ الشيء نشره . وبالصاد أيضا . ((لَبَغَّوا فِي الْأَرْضِ)) طَغَوْا وَعَصَوْا . وقال ابن عباس : بغّهم طلبهم منزلة بعد منزلة ودابة بعد دابة ومرجبا بعد مركب وملبسا بعد ملبس . وقيل أراد لو أعطاهم الكثير لطايوا ما هو أكثر منه ، لقوله : ” لو كان لابن آدم واديان من ذهب لابتغى إليهما ثالثا “ وهذا هو البغى ، وهو معنى قول ابن عباس . وقيل : لو جعلناهم سواء في المال لما انقاد بعضهم لبعض ، ولتعطلت الصنائع . وقيل : أراد بالرزق المطر الذي هو سبب الرزق ؛ أى لو أدام المطر لنشأوا به عن الدعاء ، فبقية تارة ليتضرعوا ويسطأ أخرى ليشكروا . وقيل : كانوا إذا أخصبوا أغار بعضهم على بعض ؛ فلا يبعد حمل البغى على هذا . الرَّحْمَنُ : « لَبَغَوْا » من البغى وهو الظلم ؛ أى لبغى هذا على ذلك وذلك على هذا ؛ لأن الغنى مبطّرة مآثرة ، وكفى بقارون عبرة . ومنه قوله عليه السلام : ” أخوف ما أخاف على أمتي زهرة الدنيا وكثرتها “ . وللبعض العرب :

وقد جعل الوشيمى ينبت بيننا * وبين بني دودان نبعا وشوحطا^د

يعنى أنهم أحيوا فخذتوا أنفسهم بالبغى والتغابن . أو من البغى وهو البَذخ والكبر ؛ أى لتكبروا في الأرض وفعلوا ما يتبع الكبر من العلو فيها والفساد . ((وَلَكِنْ يُنْزِلُ بِقَدْرِ مَا يَشَاءُ)) أى ينزل أرزاقهم بقدر ما يشاء لكفائتهم . وقال مقاتل : « ينزل بقدر ما يشاء » يجعل من يشاء غنياً ومن يشاء فقيرا .

(١) الرسمى : مطر أوّل الربيع . والنبيع والتوحيط : شجر من أشجار الجبال تنخذ منه القمى . وفي نسخ الأصل

وبعض كتب التفسير : « ... بنى رومان » . ودودان : أبو قبيلة من أسد .

الثانية - قال علماؤنا : أفعال الرب سبحانه لا تخلو عن مصالح وإن لم يجب على الله الاستصلاح ؛ فقد يعلم من حال عبده أنه لو بسط عليه قاده ذلك إلى الفساد فيزوي عنه الدنيا ؛ مصلحة له . فليس ضيق الرزق هواناً ولا سعة الرزق فضيلة ؛ وقد أعطى أقواماً مع علمه أنهم يستعملونه في الفساد ، ولو فعل بهم خلاف ما فعل لكانوا أقرب إلى الصلاح . والأمر على الجملة مفوض إلى مشيئته ، ولا يمكن التزام مذهب الاستصلاح في كل فعل من أفعال الله تعالى . وروى أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه تبارك وتعالى قال : " من أهان لي وإيًّا فقد بارزني بالمحاربة وإني لأمرع شيء إلى نصرة أوليائي وإني لأغضب لهم كما يغضب الليث الحريد . وما ترددت في شيء أنا فاعله ترددي في قبض روح عبدي المؤمن يكره الموت وأنا أكره إسأته ولا بد له منه . وما تقرب إلى عبدي المؤمن بمثل أداء ما افترضت عليه . وما يزال عبدي المؤمن يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه فإذا أحبته كُنت له سماً وبصراً ولساناً ويداً ومؤيداً فإن سألني أعطيته وإن دعاني أجبته . وإن من عبادي المؤمنين من يسألني الباب من العبادة وإني أعلم أن لو أعطيته إياه لدخله العجب فأفسده . وإن من عبادي المؤمنين من لا يصلحه إلا الغنى ولو أفقرته لأفسده الفقر . وإن من عبادي المؤمنين من لا يصلحه إلا الفقر ولو أغنيته لأفسده الغنى . وإني لأدبر عبادي لعامى بقلوبهم فإني أعلم خبير " . ثم قال أنس : اللهم إني من عبادك المؤمنين الذين لا يصلحهم إلا الغنى فلا تفقرني برحمتك .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ وَهُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ ﴿٢٨﴾

قرأ ابن كثير وابن محيصن وجميد ومجاهد وأبو عمرو ويعقوب وابن وثاب والأعمش وحمزة والكسائي « يُنَزِّلُ » مخففاً . الباقر والتشديد . وقرأ ابن وثاب أيضاً والأعمش وغيرهما « قَنَطُوا » بكسر النون ؛ وقد تقدم جميع هذا . والغيث المطر ؛ وسمى الغيث غيثاً لأنه يغيث (١)

الخلق ، وقد غاث الغيث الأرض أى أصابها . وغاث الله البلاد يَغِيثُهَا غَيْثًا . وغيثت الأرض تُغَاثُ غَيْثًا فهى أرض مغمية ومغموثة . وعن الأصمعي قال : مررت ببعض قبائل العرب وقد مطروا فسالت عجوزا منهم : أتاكم المطر ؟ فقالت : غشنا ما شئنا غيثًا أى مطرنا . وقال ذو الرمة : قاتل الله أمة بنى فلان ما أفصحها ! قلت لها كيف كان المطر عندهم ؟ فقالت : غشنا ما شئنا . ذكر الأول الثعلبي والثاني الجوهرى . وربما سمي السحاب والنبات غيثًا . والقنوط الإياس ؛ قاله قتادة وغيره . قال قتادة : ذكر أن رجلا قال لعمر بن الخطاب : يا أمير المؤمنين ، لحبط المطر وقَلَّ الغيث وقتط الناس ؟ فقال : مطرتم إن شاء الله ؛ ثم قرأ « وهو الذى ينزل الغيث من بعد ما قنطوا » . والغيث ما كان نافعًا فى وقته ، والمطر قد يكون نافعًا وضارًا فى وقته وغير وقته ؛ قاله الماوردي . « وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ » قيل المطر ؛ وهو قول السدي . وقيل ظهور الشمس بعد المطر ؛ ذكره المهدوي . وقال مقاتل : نزلت فى حبس المطر عن أهل مكة سبع سنين حتى قنطوا ، ثم أنزل الله المطر . وقيل : نزلت فى الأعرابي سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المطر يوم الجمعة فى خبر الاستسقاء ؛ ذكره القشيري ، والله أعلم . « وَهُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ » « الولي » الذى ينصر أوليائه . « الحميد » المحمود بكل لسان . قوله تعالى : وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَثَّ فِيهِمَا مِنْ دَابَّةٍ وَهُوَ عَلَى جَمْعِهِمْ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : « وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » أى علاماته الذاللة على قدرته . « وَمَا بَثَّ فِيهِمَا مِنْ دَابَّةٍ » قال مجاهد : يدخل فى هذا الملائكة والناس ، وقد قال تعالى : « وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ » . وقال الفراء : أراد ما بَثَّ فى الأرض دون السماء ؛ كقوله « يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان » وإنما يخرج من الملح دون العذب . وقال أبو علي : تقديره وما بَثَّ فى أحدهما ؛ فحذف المضاف . وقوله « يخرج منهما » أى من أحدهما . « وَهُوَ عَلَى جَمْعِهِمْ » أى يوم القيامة . « إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ » .

قوله تعالى : وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ ﴿٢١﴾ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : (وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ) قرأ نافع وابن عامر « بما كسبت » بغير فاء . الباقون « فيما » بالفاء ، واختاره أبو عبيد وأبو حاتم للزيادة في الحرف والأجر . قال المهدوي : إن قدرت أن « ما » الموصولة جاز حذف الفاء وإثباتها ، والإثبات أحسن . وإن قدرتها التي للشرط لم يحز الحذف عند سيديويه ، وأجازه الأخفش واحتج بقوله تعالى : « وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ » (١) . والمصيبة هنا الحدود على المعاصي ؛ قاله الحسن . وقال الضحاك : ما تعلم رجل القرآن ثم نسيه إلا بذنب ؛ قال الله تعالى : « وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ » ثم قال : وأى مصيبة أعظم من نسيان القرآن ؛ ذكره ابن المبارك عن عبد العزيز بن أبي رواد . قال أبو عبيد : إنما هذا على الترك ، فأما الذي هو دائب في تلاوته حريص على حفظه إلا أن النسيان يغلبه فليس من ذلك في شيء . ومما يحقق ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان ينسى الشيء من القرآن حتى يذكره ؛ من ذلك حديث عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم : سمع قراءة رجل في المسجد فقال : « ما له رحمه الله لقد أذكرني آيات كنت أنسيتها من سورة كذا وكذا » . وقيل : « ما » بمعنى الذي ، والمعنى الذي أصابكم فيما مضى بما كسبت أيديكم . وقال علي رضي الله عنه : هذه الآية أربى آية في كتاب الله عز وجل . وإذا كان يكفر عني بالمصائب ويعفو عن كثير فما يبقى بعد كفارته وعفوه ! وقد روى هذا المعنى مرفوعا عنه رضي الله عنه ، قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه : ألا أخبركم بأفضل آية في كتاب الله حدثنا بها النبي صلى الله عليه وسلم « وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم » الآية . « يا علي ما أصابكم من مرض أو عقوبة أو بلاء في الدنيا فبما كسبت أيديكم . والله أكرم من أن يثني عليكم العقوبة في الآخرة وما عفا عنه

في الدنيا فإلله أحلم من أن يعاقب به بعد عفوّه . وقال الحسن : لما نزلت هذه الآية قال النبي صلى الله عليه وسلم : " ما من اختلاج عرق ولا خدش عود ولا نكبة حجر إلا بذنب ولما يعفو الله عنه أكثر " . وقال الحسن : دخلنا على عمران بن حصين فقال رجل : لا بد أن أسألك عما أرى بك من الوجع ، فقال عمران : يا أخى لا تفعل ! فوالله إني لأحب الوجع ومن أحبه كان أحب الناس إلى الله ، قال الله تعالى « وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير » فهذا مما كسبت يدي ، وعقور ربى عما بقى أكثر . وقال مرة المحدثانى : رأيت على ظهر كف شريح قرحة فقلت : يا أبا أمية ، ما هذا ؟ قال : هذا مما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير . وقال ابن عَوْن : إن محمد بن سيرين لما ركب الدّين آغم لذلك فقال : إني لأعرف هذا الغم ، هذا بذنب أصبته منذ أربعين سنة . وقال أحمد ابن أبي الخوارى^(١) قيل لأبي سليمان الداراني : ما بال العقلاء أزالوا اللوم عن أساء إليهم ؟ فقال : لأنهم علموا أن الله تعالى إنما ابتلاهم بذنوبهم ، قال الله تعالى « وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير » . وقال عكرمة : ما من نكبة أصابت عبدا فافوقها إلا بذنب لم يكن الله ليغفره له إلا بها أو لينال درجة لم يكن يوصله إليها إلا بها . وروى أن رجلا قال لموسى : يا موسى سئل الله لى فى حاجة يقضيه لى هو أعلم بها ، ففعل موسى ، فلما نزل إذا هو بالرجل قد مرق السبع لحمة وقتله ، فقال موسى : ما بال هذا يا رب ؟ فقال الله تبارك وتعالى له : " يا موسى إنه سألنى درجة علمت أنه لم يبلغها بعمله فأصبته بما ترى لجعلها وسيلة له فى نيل تلك الدرجة " . فكان أبو سليمان الداراني إذا ذكر هذا الحديث يقول : سبحان من كان قادرا على أن ينيله تلك الدرجة بلا بلوى ! ولكنه يفعل ما يشاء .

قلت : ونظير هذه الآية فى المعنى قوله تعالى « مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ » وقد مضى القول فيه .^(٢) قال علماؤنا : وهذا فى حق المؤمنين ، فأما الكافر فعقوبته مؤخره الى الآخرة . وقيل : هذا خطاب للكفار ، وكان إذا أصابهم شرّ قالوا : هذا بشؤم محمد ، فردّ عليهم وقال بل ذلك

(١) ضبط كسكارى (بالفتح) أو أحد الخواريين (شرح القاموس) . (٢) راجع ج ١ ص ٣٩٦

بشيء من كفركم ، والأول أكثر وأظهر وأشهر ، وقال ثابت البناي : إنه كان يقال ساعات الأذى يذهبن ساعات الخطايا ، ثم فيها قولان : أحدهما — أنها خاصة في البالغين إن تكون عقوبة لهم ، وفي الأطفال أن تكون منوبة لهم ، الثاني — أنها عقوبة عامة للبالغين في أنفسهم والأطفال في غيرهم من والد والدة . (وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ) أى عن كثير من المعاصي ألا يكون عليها حدود ، وهو مقتضى قول الحسن . وقيل : أى يعفو عن كثير من العصاة ألا يجعل عليهم بالعقوبة . (وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ) أى بفائتين الله ؛ أى أن تعجزوه ولن تفوتوه (وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ) تقدم في غير موضع .

قوله تعالى : وَمِنْ آيَاتِهِ الْجَوَارِ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ ﴿٢٢﴾ إِنَّ يَسَاءَ يُسْكِنِ الرِّيحَ فَيَظْلَلْنَ رَوَاكِدَ عَلَى ظَهْرِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴿٢٣﴾

قوله تعالى : (وَمِنْ آيَاتِهِ الْجَوَارِ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ) أى ومن علاماته الدالة على قدرته السفن الجارية في البحر كأنها من عظمها أعلام ، والأعلام : الجبال ، وواحد الجوارى جارية ، قال الله تعالى : (إِنَّا لَمَّا طَغَى الْمَاءُ حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ) . سُميت جارية لأنها تجري في الماء . والجارية : هى المرأة الشابة ؛ سُميت بذلك لأنها تجري فيها ماء الشباب . وقال مجاهد : الأعلام القصور ، واحدها علم ؛ ذكره الثعلبي . وذكر الماوردي عنه أنها الجبال . وقال الخليل : كل شيء مرتفع عند العرب فهو علم . قالت الخنساء ترى أخاها صخرًا : وإن صخرًا لتأتم الهداة به * كأنه علم في رأسه نار

(إِنَّ يَسَاءَ يُسْكِنِ الرِّيحَ) كذا قرأه أهل المدينة « الرياح » بالجمع . (فَيَظْلَلْنَ رَوَاكِدَ عَلَى ظَهْرِهِ) أى تبتلى السفن سواء كن على ظهر البحر لا تجرى . ركد الماء ركودا سكن . وكذلك الزنج والسفينة ، والشمس إذا قام قائم الظهيرة . وكل ثابت في مكان فهو راكم . وركد

الميزان آستوى . ورتك القوم هذءوا . والمراد : الموضع الذى يرتكدها الإنسان وغيره .
 وقرأ قتادة « فَيُظِلِّلْنَ » بكسر اللام الأولى على أن يكون لغة، مثل ضللت أضل . وفتح اللام
 هى اللغة المشهورة . « إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ » أى دلالات وعلامات « لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ »
 أى صبار على البلى شكور على النعماء . قال قطرب : نعم العبد الصبار الشكور ، الذى إذا
 أعطى شكر وإذا ابتلى صبر . قال عون بن عبد الله : فكم من منعم عليه غير شاكر ، وكم من
 مبتلى غير صابر .

قوله تعالى : « أَوْ يُوقِنُ أَنَّ مَا كَسَبُوا وَيَعْفُ عَنْ كَثِيرٍ » وَيَعْلَمُ
 الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِنَا مَا لَهُمْ مِنْ مَّخِصٍ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : « أَوْ يُوقِنُ أَنَّ مَا كَسَبُوا » أى وإن يشأ يجعل الرياح عواصف فيوق
 السفن ؛ أى يغرقهن بذنوب أهلها . وقيل : يوق أهل السفن . « وَيَعْفُ عَنْ كَثِيرٍ » من
 أهلها فلا يغرقهم معها ؛ حكاه الماوردى . وقيل : « ويعفو عن كثير » أى ويتجاوز عن
 كثير من الذنوب فينجيهم الله من الهلاك . قال القشيري : والقراءة الفاشية « ويعف »
 بالجزم ، وفيها إشكال ؛ لأن المعنى : إن يشأ يسكن الريح فتبقى تلك السفن رواكد ويهلكها
 بذنوب أهلها ، فلا يحسن عطف « يعف » على هذا ، لأنه يصير المعنى : إن يشأ يعف ، وليس
 المعنى ذلك بل المعنى الاخبار عن العفو من غير شرط المشيئة ، فهو إذا عطف على المجزوم
 من حيث اللفظ لا من حيث المعنى . وقد قرأ قوم « ويعفو » بالرفع ، وهى جيدة فى المعنى .
 « وَيَعْلَمُ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِنَا مَا لَهُمْ مِنْ مَّخِصٍ » يعنى الكفار ؛ أى إذا توسطوا بالبحر
 وغشيتهم الرياح من كل مكان أوبقيت السفن رواكد علموا أنه لا مآجأ لهم سوى الله ،
 ولا دافع لهم إن أراد الله إهلاكهم فيخلصون له العبادة . وقد مضى هذا المعنى فى غير موضع ،
 ومضى القول فى ركوب البحر فى « البقرة » وغيرها بما يغنى عن إعادته . وقرأ نافع وابن عامر

(١) فى الأصول : « ظلت أظل » بالفاء المعجمة . والصواب عن الكشف .

(٢) راجع ٨ ص ٢٢٥ و ١٣ ص ٢٢٣ (٣) راجع ج ٢ ص ١٩٥ طبة ثانية .

« ويعلم » بالرفع ، الباقي بالنصب . فالرفع على الاستئناف بعد الشرط والجزاء ؛ كقوله في سورة التوبة « وَيُخْزِيهِمْ وَيُنْصِرُكُمْ عَلَيْهِمْ » ثم قال « وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ » رفعاً . ونظيره في الكلام إن تاتى أنك وينطلق عبد الله . أو على أنه خبر ابتداء محذوف ، والنصب على الصرف ؛ كقوله تعالى : « وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ ^(٢) » صرف من حال الجزم إلى النصب استخفافاً كراهية لتوالى الجزم ؛ كقول النابغة :

فإن يهلك أبو قابوس يهلك * ربيع الناس والشهر الحرام ^(٣)
ويمسك بعده يذئاب عيش * أجب الظهير ليس له سنام ^(٤)

وهذا معنى قول القراء ، قال : ولو جزم « ويعلم » جاز . وقال الزجاج : نصب على إضمار « أن » لأن قبلها جزماً ؛ تقول : ما تصنع أصنع مثله وأكرمك . وإن شئت قلت : وأكرمك بالجزم . وفي بعض المصاحف « وليعلم » . وهذا يدل على أن النصب بمعنى : وليعلم أولاً يعلم . وقال أبو علي والمبرد : النصب بإضمار « أن » على أن يعمل الأول في تقدير المصدر ؛ أى ويكون منه عقوباً وأن يعلم ، فلما حمله على الاسم أضمر أن ، كما تقول : إن تاتى وتعطينى أكرمك ، فتنصب تعطينى ؛ أى إن يكن منك إتيان وأن تعطينى . ومعنى (مِنْ يَحْيِيص) أى من فرار ومهرب ؛ قاله قطرب . السدى : من ملجأ . وهو مأخوذ من قولهم : حاص به البعير حيصة إذا رمى به . ومنه قولهم : فلان يحيص عن الحق أى يميل عنه .

قوله تعالى : فَآأُؤَيْتُمْ مِّن شَيْءٍ فَمَنَعُ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى لِلَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ^(١)

(١) آية ١٤ (٢) آية ١٤٢ سورة آل عمران . (٣) أبو قابوس : كنيته النعمان بن المنذر ؛ يريد أنه كان كالربيع في الحصب المجتدي ، وكالشهر الحرام لجاره ؛ أى لا يوصل إلى من أجاره . والمعنى : إن يمت النعمان يذهب خير الدنيا لأنها كانت تمريه ويجوده وعدله ونفعه للناس ، ومن كان في ذمته وسلطانه فهو آمن على نفسه محقون أدم كما يأمن الناس في الشهر الحرام على أموالهم ودهانهم . (٤) ذئاب كل شيء : عقبه ومؤخره . وأجب الظهير مقطوع السنام . يقول : إمت مات بقينا في طرف عيش قد مضى صدره ومعاقبه وخزيره ، وقد بن منه ذنبه .

قوله تعالى : ﴿ فَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ ﴾ يريد من الغنى والسعة فى الدنيا . ﴿ فَمَتَاعٌ ﴾ أى فإِذَا هو متاعٌ فى أيام قليلة تنقضى وتذهب ؛ فلا ينبغي أن يتفاخر به . والخطاب للمشركين .
 ﴿ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى ﴾ يريد من الثواب على الطاعة ﴿ لِلَّذِينَ آمَنُوا ﴾ صدقوا ووحّدوا
 ﴿ وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴾ نزلت فى أبى بكر الصديق حين أنفق جميع ماله فى طاعة الله فلامه
 الناس . وجاء فى الحديث أنه : أنفق ثمانين ألفاً .

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يَحْتَنِبُونَ كَبِيرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ ﴾ (٢٧)

فيه مسائلتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يَحْتَنِبُونَ ﴾ الذين فى موضع جر معطوف على قوله :
 « خير وأبقى للذين آمنوا » أى وهو للذين يحتنبون ﴿ كَبِيرَ الْإِثْمِ ﴾ وقد مضى القول فى الكبائر
 فى « النساء » . وقراء حمزة والكسائى « كبير الإثم » والواحد قد يراد به الجمع عند الإضافة ؛
 كقوله تعالى : « وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا » ، وكما جاء فى الحديث : « منعت العراق
 درهمها وقفيزها » . الباقيون بالجمع هنا وفى « النجم » . ﴿ وَالْفَوَاحِشَ ﴾ قال السدى : يعنى
 الزنى . وقاله ابن عباس ، وقال : كبير الإثم الشرك . وقال قوم : كبائر الإثم ما تقع على الصغائر
 مغفورة عند اجتنبائها . والفواحش داخلة فى الكبائر ، ولكنها تكون أخفش وأشنع كالقتل
 بالنسبة الى الجرح ، والزنى بالنسبة الى المراودة . وقيل : الفواحش والكبائر بمعنى واحد ؛
 فكرر لتعدد اللفظ ؛ أى يحتنبون المعاصى لأنها كبائر وفواحش . وقال مقاتل : الفواحش
 موجبات الحدود .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ ﴾ أى يتجاوزون ويحلمون
 عن ظلمهم . قيل : نزلت فى عمر حين شتم بمكة . وقيل فى أبى بكر حين لامه الناس على

(١) آية ٣١ راجع ص ١٥٨ وما بعدها . (٢) آية ٣٤ سورة ابراهيم . و ١٨ سورة النحل .

(٣) آية ٣٢

انفاق ماله كله وحين سُتِمَ حَلَمَ . وعن علي رضي الله عنه قال : اجتمع لأبي بكر مال مرة ، فتصدق به كله في سبيل الخير ؛ فلامه المسلمون وخطأه الكافرون فزلت « وَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى لِلَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ — إِلَى قَوْلِهِ — وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ » . وقال ابن عباس : سُتِمَ رجل من المشركين أبا بكر فلم يرد عليه شيئا ؛ فزلت الآية . وهذه من محاسن الأخلاق ، يُشْفِقُونَ عَلَى ظَالِمِهِمْ وَيَصْفَحُونَ لِمَنْ جَهِلَ عَلَيْهِمْ ؛ يطلبون بذلك ثواب الله تعالى وعفوه ؛ لقوله تعالى في آل عمران « وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ ^(١) » . وهو أن يتناولك الرجل فتكظم غيظك عنه . وأنشد بعضهم :

إني عفوت لظالمى ظلمنى * ووهبت ذاك له على علمي

ما زال يظلمني وأرحمته * حتى بكيت له من الظلم

قوله تعالى : **وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفقُونَ** ﴿٢٨﴾
فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **(وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ)** قال عبد الرحمن ابن زيد : هم الأنصار بالمدينة ؛ استجابوا إلى الإيمان بالرسول حين أفند إليهم اثني عشر نقيبا منهم قبل الهجرة . **(وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ)** أي أذوها لمواقبتها بشروطها وهيئاتها .

الثانية — قوله تعالى : **(وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ)** أي يتشاورون في الأمور ، والشورى مصدر شاورته ؛ مثل البشرى والذكرى ونحوه . فكانت الأنصار قبل قدوم النبي صلى الله عليه وسلم إليهم إذا أرادوا أمرا تشاوروا فيه ثم عملوا عليه ؛ فمدحهم الله تعالى به ؛ قاله النقاش . وقال الحسن : أي إنهم لا تقيدهم إلى الرأي في أمورهم متفقون لا يختلفون ؛ فمدحوا باتفاق كلمتهم . قال الحسن : ما تشاور قوم قط إلا هُدُوا لأرشد أمورهم . وقال

الضحاك : هو تشاورهم حين سمعوا بظهور رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وورد النقباء اليهم حتى اجتمع رأيهم في دار أبي أيوب على الإيمان به والنصرة له . وقيل تشاورهم فيما يعرض لهم ؛ فلا يستأثر بعضهم بخبر دون بعض . وقال ابن العربي : الشورى ألفة للجماعة ومسبار للعقول وسبب الى الصواب ، وما تشاور قوم قط إلا هُتدوا . وقد قال الحكيم :

إذا بلغ رأى المشورة فاستعن * برأى لبيب أو مشورة حازم^(١)

ولا تجعل الشورى عليك غضاضة * فإن الخسوف قرة للقوادم^(٢)

فدح الله المشاورة في الأمور بمدح القوم الذين كانوا يمثلون ذلك . وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يشاور أصحابه في الآراء المتعلقة بمصالح الحروب ؛ وذلك في الآراء كثير . ولم يكن يشاورهم في الأحكام ؛ لأنها منزلة من عند الله على جميع الأقسام من الفرض والندب والمكروه والمباح والحرام . فأما الصحابة بعد استئثار الله تعالى به علينا فكانوا يتشاورون في الأحكام ويستنبطونها من الكتاب والسنة . وأول ما تشاور فيه الصحابة الخلافة ؛ فإن النبي صلى الله عليه وسلم لم ينص عليها حتى كان فيها بين أبي بكر والأنصار ما سبق بيانه . وقال عمر رضي الله عنه : نرضى لديننا من رضى رسول الله صلى الله عليه وسلم لدينا . وتشاوروا في أهل الردة فاستقر رأى أبي بكر على القتال . وتشاوروا في الجحد وميراثه ، وفي حادثة النجر وعدده . وتشاوروا بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحروب ؛ حتى شاور عمر الخرمزي حين وفد عليه مسلما في المغازي ، فقال له الهرمزان : مثلها ومثل من فيها من الناس من عدو المسلمين مثل طائرله ريش وله جناحان ورجلان فإن كسر أحد الجناحين نهضت الرجلان بجناح والرأس وإن كسر الجناح الآخر نهضت الرجلان والرأس وإن شُدخ الرأس ذهب الرجلان والجناحان . والرأس كسرى والجناح الواحد قيصر والآخر فارس ؛ فسر المسلمين فليفروا الى كسرى ... وذكر الحديث . وقال بعض العقلاء : ما أخطأت قط ! إذا حزبت أمر شاورت قومي ففعلت الذي يرون ؛ فإن أصبت فهم المصيبون ، وإن أخطأت فهم المخطئون .

(١) البيان لبشارين برد . والخسوف : ريشات إذا ضم الطائر جناحيه سقطت . والقوادم : عشر ريشات

في مقدم الجناح وهي كبار الريش . (٢) في الأصول « نافع » . (٣) راجع ج ٤ ص ٢٢٤

الثالثة - قد مضى في « آل عمران » ما تضمنته الشورى من الأحكام عند قوله تعالى « وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ »^(١) . والمبشورة بركة . والمشورة : الشورى ، وكذلك المبشورة (بضم الشين) ؛ تقول منه : شاورته في الأمر واستشرته بمعنى . وزوى الترمذى عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا كان أمراؤكم خياركم وأغنياءكم سمحاءكم وأمركم شورى بينكم فظهر الأرض خير لكم من بطنها وإذا كان أمراؤكم شراركم وأغنياءكم بخلاءكم وأموركم إلى نساءكم فبطن الأرض خير لكم من ظهرها » . قال حديث غريب . (وَمَا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ) أى وما أعطيناهم يتصدقون . وقد تقدم في « البقرة » .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ ﴿٤٩﴾ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴿٥٠﴾ وَلَمَنِ اتَّصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ ﴿٥١﴾ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٥٢﴾ وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴿٥٣﴾

فيه إحدى عشرة مسألة :

الأولى - قوله تعالى : (وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ) أى أصابهم بغى المشركين . قال ابن عباس : وذلك أن المشركين بغوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى أصحابه وأذوهم وأخرجوهم من مكة ؛ فأذن الله لهم بالخروج ومكن لهم في الأرض ونصرهم على من ابغى عليهم ؛ وذلك قوله في سورة الحج « أَذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بَأَنَّهُمْ ظَالِمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ

(١) آية ١٥٩ راجع ج ٤ ص ٢٤٨ وما بعدها .

(٢) راجع ج ١ ص ١٧٨ وما بعدها .

لَقَدِيرٌ الَّذِينَ أُتْرِجُوا ... » الآيات كلها . وقيل : هو عام في بنى كل باغ من كافر وغيره ؛ أى إذا نالهم ظلم من ظالم لم يستسلموا لظلمه . وهذه إشارة الى الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر وإقامة الحدود . قال ابن العربى : ذكر الله الانتصار فى البنى فى معرض المدح ، وذكر العفو عن الجرم فى موضع آخر فى معرض المدح ؛ فاحتمل أن يكون أحدهما رافعا للآخر ، واحتمل أن يكون ذلك راجعا الى حالتين ؛ إحداهما أن يكون الباغى معلنا بالفجور ، وثقا فى الجمهور ، مؤذيا للصغير والكبير ؛ فيكون الانتقام منه أفضل . وفى مثله قال إبراهيم التيمي : كانوا يكرهون أن يذلوا أنفسهم فتجترئ عليهم الفساق . الثانية — أن تكون الفتنة ، أو يقع ذلك ممن يعترف بالزلة ويسأل المغفرة ؛ فالعفو هاهنا أفضل ، وفى مثله نزلت « وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى » . وقوله : « فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ » . وقوله : « وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ » .

قلت : هذا حسن ، وهكذا ذكر اليكيا الطبرى فى أحكامه قال : قوله تعالى « وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ » يدل ظاهره على أن الانتصار فى هذا الموضع أفضل ؛ ألا ترى أنه قرنه الى ذكر الاستجابة لله سبحانه وتعالى وإقام الصلاة ؛ وهو محمول على ما ذكر إبراهيم التيمي أنهم كانوا يكرهون للمؤمنين أن يذلوا أنفسهم فتجترئ عليهم الفساق ؛ فهذا فيمن تعدى وأصر على ذلك . والموضع المأمور فيه بالعفو إذا كان الجانى نادما مقلما . وقد قال عقيب هذه الآية « وَلَمَّا أَنْتَصَرْتُمْ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ » . ويقتضى ذلك إباحة الانتصار لا الأمر به ؛ وقد عقبه بقوله « وَلَمَّا صَبَرْتُمْ وَغَفَرَ إِنْ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ » . وهو محمول على الغفران عن غير المصير ، فاما المصير على البغى والظلم فالأفضل الانتصار منه بدلالة الآية التى قبلها . وقيل : أى إذا أصابهم البغى تناصروا عليه حتى يزيلوه عنهم ويدفعوه ؛ قاله ابن حجر . وهو راجع الى العموم على ما ذكرنا .

(١) آية ٣٩ راجع ج ١٢ ص ٦٧ (٢) آية ٢٣٧ سورة البقرة . (٣) آية ٤٥ سورة

المائدة . (٤) آية ٢٢ سورة النور .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا ﴾ قال العلماء : جعل الله المؤمنين صنفين ؛ صنفٌ يعفون عن الظالم فبدأ يذكركم في قوله : « وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ » . وصنف ينتصرون من ظالمهم . ثم بين حد الانتصار بقوله : « وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا » فينتصر ممن ظلمه من غير أن يعتدى . قال مقاتل وهشام بن مجير : هذا في المجروح ينتقم من الجراح بالقصاص دون غيره من سب أو شتم . وقاله الشافعي وأبو حنيفة وسفيان . قال سفيان : وكان ابن شبرمة يقول : ليس بمكة مثل هشام . وتأول الشافعي في هذه الآية أن للإنسان أن يأخذ من مال من خاذه مثل ما خاذه من غير علمه ؛ واستشهد في ذلك بقول النبي صلى الله عليه وسلم لعند زوج أبي سفيان : « خذنى من ماله ما يكفيك وولدك » فأجاز لها أخذ ذلك بغير إذنه . وقد مضى الكلام في هذا مستوفى في « البقرة » . وقال ابن أبي تيجان : إنه محمول على المقابلة في الجراح . وإذا قال : أخزاه الله أو لعنه الله أن يقول مثله . ولا يقابل القذف بالقذف ولا الكذب بالكذب . وقال السدي : إنما مدح الله من انتصر ممن بغى عليه من غير اعتساف بالزيادة على مقدار ما فعل به ؛ يعني كما كانت العرب تفعله . وسمى الجزاء سيئة لأنه في مقابلتها ؛ فالأول ساء هذا في مال أو بدن ، وهذا الاقتصاص يسوء بمثل ذلك أيضا ؛ وقد مضى هذا كله في « البقرة » مستوفى .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ ﴾ قال ابن عباس : من ترك القصاص وأصلح بينه وبين الظالم بالعفو ﴿ فَاجْرُهُ عَلَى اللَّهِ ﴾ أى إن الله يأجره على ذلك . قال مقاتل : فكان العفو من الأعمال الصالحة . وقد مضى في « آل عمران » في هذا ما فيه كفاية ، والحمد لله . وذكر أبو نعيم الحافظ عن علي بن الحسين رضى الله عنهم قال : إذا كان يوم القيامة نادى مناد أيكم أهل الفضل ؟ فيقوم ناس من الناس ؛ فيقال : انطلقوا إلى الجنة فتتلقاهم الملائكة ؛ فيقولون إلى أين ؟ فيقولون إلى الجنة ؛ قالوا قبل الحساب ؟ قالوا نعم قالوا من أتم ؟ قالوا أهل الفضل ؛ قالوا وما كان فضلكم ؟ قالوا كنا إذا جهل علينا حلمنا

وإذا ظلمنا صبرنا وإذا ساء إلينا عفونا ؛ قالوا أدخلوا الجنة فنعم أجر العاملين . وذكر الحديث . (إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ) أى من بدأ بالظلم ؛ قاله سعيد بن جبير . وقيل : لا يحب من يتعمد فى الاقتصاص ويمجاوز الحد ؛ قاله ابن عيسى .

الرابعة — قوله تعالى : (وَلَمَنَ اتَّصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ) أى المسلم إذا انتصر من الكافر فلا سبيل إلى توبه ، بل يُحمد على ذلك مع الكافر . ولا لوم إن انتصر الظالم من المسلم ؛ فالانتصار من الكافر حتم ، ومن المسلم مباح ، والعفو مندوب .

الخامسة — فى قوله تعالى : (وَلَمَنَ اتَّصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ) دليل على أن له أن يستوفى ذلك بنفسه . وهذا ينقسم ثلاثة أقسام : أحدها — أن يكون قصاصا فى بدن يستحقه آدمى ، فلا حرج عليه إن استوفاه من غير عدوان وثبت حقه عند الحكام ، لكن يزجره الإمام فى نفوته بالقصاص لما فيه من الجراءة على سفك الدم . وإن كان حقه غير ثابت عند الحاكم فليس عليه فيما بينه وبين الله حرج ، وهو فى الظاهر مطالب وبفعله مؤاخذ ومعاقب . القسم الثانى — أن يكون حد الله تعالى لا حق لادى فيه كحد الزنى وقطع السرقة ؛ فإن لم يثبت ذلك عند حاكم أخذ به وعوقب عليه ، وإن ثبت عند حاكم نُظر ، فإن كان قطعا فى سرقة سقط به الحد لزوال العضو المستحق قطعه ، ولم يجب عليه فى ذلك حق لأن التعزير أدب ، وإن كان جلدا لم يسقط به الحد لتعمديه مع بقاء محله فكان مأخوذا بحكمه . القسم الثالث — أن يكون حقا فى مال ؛ فيجوز لصاحبه أن يغالب على حقه حتى يصل إليه إن كان ممن هو عالم به ، وإن كان غير عالم نُظر ، فإن أمكنه الوصول إليه عند المطالبة لم يكن له إلا الاستسار بأخذه . وإن كان لا يصل إليه بالمطالبة لمجود من هو عليه من عدم بيّنة تشهد له ففى جواز استسار به بأخذه مذهبان : أحدهما — جوازه ؛ وهو قول مالك والشافعى . الثانى — المنع ؛ وهو قول أبى حنيفة .

السادسة — قوله تعالى : (إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظَاهِمُونَ النَّاسَ) أى بعدوانهم عليهم ؛ فى قول أكثر العلماء . وقال ابن جرير : أى يظاهمونهم بالشرك المخالف لدينهم .

(وَيَقُولُونَ فِي الْأَرْضِ بَنِيَ الْحَقُّ) أى فى النفوس والأموال؛ فى قول الأكثرين . وقال مقاتل : بَنِيَهُمْ عَلَيْهِمُ بِالْمَعَاصِي . وقال أبو مالك : هو ما يرجوه كفار قريش أن يكون بمكة غير الإسلام ديناً . وعلى هذا الحد قال ابن زيد : إن هذا كله منسوخ بالجهاد ، وإن هذا لأشركين خاصة . وقول قتادة : إنه عام ؛ وكذا يدل ظاهر الكلام . وقد بيناه والحمد لله .

السابعة — قال ابن العربي : هذه الآية فى مقابلة الآية المتقدمة فى « براءة » وهى قوله « مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ ^(١) » ؛ فكما نفى الله السبيل عن أحسن فكذلك نفاها على من ظلم ؛ واستوفى بيان القسمين .

الثامنة — وأختلف علماءنا فى السلطان يضع على أهل بلد مالا معلوما يأخذهم به ويؤدونه على قدر أموالهم ؛ هل لمن قدر على الخلاص من ذلك أن يفعل ، وهو إذا تخلص أخذ سائر أهل البلد بنقام ما جعل عليهم . فقيل لا ؛ وهو قول يحنون من علماءنا . وقيل : نعم ، له ذلك إن قدر على الخلاص ؛ وإليه ذهب أبو جعفر أحمد بن نصر الداودى ثم المالكي . قال : . وبدل عليه قول مالك فى الساعى يأخذ من غنم أحد الخطاء شاة وليس فى جميعها نصاب إنها مظلمة على من أخذت له لا يرجع على أصحابه بشيء . قال : ولست آخذ بما روى عن يحنون ؛ لأن الظلم لا أسوة فيه ، ولا يلزم أحد أن يولج نفسه فى ظلم مخافة أن يضاعف الظلم على ذيره ، والله سبحانه يقول : « إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ » .

التاسعة — وأختلف العلماء فى التحليل ؛ فكان ابن المسيب لا يحلل أحدا من عرض ولا مال . وكان سليمان بن يسار ومحمد بن سيرين يحلان من العرض والمال . ورأى مالك التحليل من المال دون العرض . روى ابن القاسم وأبن وهب عن مالك وسئل عن قول سعيد بن المسيب « لا أحلل أحدا » فقال : ذلك يختلف ؛ فقلت له يا أبا عبد الله ، الرجل يسلف الرجل فى ملك ولا وفاء له ؟ قال : أرى أن يحلله وهو أفضل عندي ؛ فان الله تعالى يقول « الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ » . فقيل له : الرجل يظلم الرجل ؟

فقال : لا أرى ذلك ، هو عندي مخالف للأول ؛ يقول الله تعالى « إنما السبيل على الذين يظلمون الناس » ويقول تعالى « ما على المحسين من سبيل » فلا أرى أن يجعله من ظلمه في حل . قال ابن العربي : فصار في المسئلة ثلاثة أقوال : أحدها لا يحمله بحال ؛ قاله سعيد ابن المسيب . الثاني — يحمله ؛ قاله محمد بن سيرين . الثالث — إن كان مالا حلله وإن كان ظلماً لم يحمله ؛ وهو قول مالك . وجه الأول ألا يحال ما حرم الله ؛ فيكون كالتبديل لحكم الله . ووجه الثاني أنه حقه فله أن يسقط كما يسقط دمه وعرضه . ووجه الثالث الذي اختاره مالك هو أن الرجل إذا غلب على أداء حقه فمن الرقيق به أن يتحلله ، وإن كان ظالماً فمن الحق ألا تتركه لئلا تغتر الظلمة ويسترسوا في أفعالهم القبيحة . وفي صحيح مسلم حديث أبي اليسر الطويل وفيه أنه قال لغريمه : أخرج الى ، فقد علمت أين أنت ؛ فخرج ؛ فقال : ما حالك على أن آخبتك مني ؟ قال : أنا والله أحدثك ثم لا أكذبك ، خشيت والله أن أحدثك فأكذبك ، وإن أعدك فأخلفك ، وكنت صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكنت والله معسراً . قال قلت : الله ؟ قال الله ؛ قال : فأتى بصحيفة فمحاها فقال : إن وجدت قضاءً فأقض ، وإلا فأت في حل ... وذكر الحديث . قال ابن العربي : وهذا في الحق الذي يرجي له الأداء لسلامة الذمة ورجاء التماس^(١) ، فكيف بالميت الذي لا محالة له ولا ذمة معه .

العاشرة — قال بعض العلماء : إن من ظلم وأخذ له مال فلأنما له ثواب ما أحبس عنه إلى موته ، ثم يرجع الثواب إلى ورثته ، ثم كذلك إلى آخرهم ؛ لأن المال يصير بعده للوارث . قال أبو جعفر الداودي المالكي : هذا صحيح في النظر ؛ وعلى هذا القول إن مات الظالم قبل من ظلمه ولم يترك شيئاً أو ترك ما لم يعلم وارثه فيه بظلم لم تنتقل تباعة المظلوم إلى ورثة الظالم ؛ لأنه لم يبق للظالم ما يستوجبه ورثة المظلوم .

(١) في بعض الأصول : « ويسترسون » وفي البعض الآخر : « ويستثرون » . (٢) قال النووي : « الأول بهمة مدودة على الاستفهام ، والثاني بلا مد ، والهاء فيهما مكسورة . قال القاضي : ودويتهما بفتحهما معا ، وأكثر أهل العربية لا يجيزون إلا الكسر » . (٣) في ابن العربي : « التحال » . وقد كتب على هامش نسخة من الأصل بخط الناصح : « يقال تحال أي احتال فهو متحل قاله الجوهري » .

الحادية عشرة - قوله تعالى : ((وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ)) أى صبر على الأذى و « غفر » أى ترك الانتصار لوجه الله تعالى ؛ وهذا فيمن ظلمه مسلم . ويحكى أن رجلاً سب رجلاً في مجلس الحسن رحمه الله فكان المسبوب يكظم ويعرق فيمسح العرق ، ثم قام فتلا هذه الآية ؛ فقال الحسن : عقلمها والله ! وفهمها إذ ضيعها الجاهلون . وبالجملة العفو مندوب إليه ، ثم قد ينعكس الأمر في بعض الأحوال فيرجع ترك العفو مندوباً إليه كما تقدم ؛ وذلك إذا احتجج إلى كَفِّ زيادة البنى وقطع مادة الأذى ، وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما يدل عليه ، وهو أن زينب أسمعت عائشة رضى الله عنهما بحضرتها فكان ينهاها فلا تنتهى ؛ فقال لعائشة : « دونك فانتصرى » نخرجه مسلم في صحيحه بمعناه . وقيل : « صَبَرَ » عن المعاصى وستر على المساوئ . ((إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ)) أى من عزائم الله التى أمر بها . وقيل من عزائم الصواب التى وفق لها . وذكر الكلبي والفراء أن هذه الآية نزلت في أبى بكر الصديق رضى الله عنه مع ثلاث آيات قبلها ، وقد شتمه بعض الأنصار فرد عليه ثم أمسك . وهى المدنيات من هذه السورة . وقيل : هذه الآيات فى المشركين ، وكان هذا فى ابتداء الإسلام قبل الأمر بالقتال ثم نسختها آية القتال ؛ وهو قول ابن زيد ، وقد تقدم . وفى تفسير ابن عباس « وَلَمَنْ أَنْتَصَرَ بَعْدَ ظَلْمِهِ » يريد حمزة بن عبد المطلب وعبيدة وعلياً وجميع المهاجرين رضوان الله عليهم . ((فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ)) يريد حمزة بن عبد المطلب وعبيدة وعلياً رضوان الله عليهم أجمعين . ((إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظَاهُونَ النَّاسَ)) يريد عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة والوليد بن عتبة وأبا جهل والأسود ، وكل من قاتل من المشركين يوم بدر . ((وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ)) يريد بالظلم والكفر . ((أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ)) يريد وجميع . ((وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ)) يريد أبا بكر وعمر وأبا عبيدة بن الجراح ومُصعب بن عمير وجميع أهل بدر رضوان الله عليهم أجمعين . ((إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ)) حيث قبلوا الفداء وصبروا على الأذى .

قوله تعالى : وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ وَلِيٍّ مِّنْ بَعْدِهِ وَتَرَى الظَّالِمِينَ لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ يَقُولُونَ هَلْ إِلَىٰ مَرَدٍّ مِّنْ سَبِيلٍ ﴿١١﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ وَائٍ مِنْ بَعْدِهِ ﴾ هذا فيمن أعرض عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما دعاه إليه من الإيمان بالله والموعدة في القربى ، ولم يصدق في البعث وأن متاع الدنيا قليل . أى من أضله الله عن هذه الأشياء فلا يهديه هاد . قوله تعالى : ﴿ وَتَرَى الظَّالِمِينَ ﴾ أى الكافرين . ﴿ لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ ﴾ يعنى جهنم . وقيل رأوا العذاب عند الموت . ﴿ يَقُولُونَ هَلْ إِلَى مَرَدٍّ مِنْ سَبِيلٍ ﴾ يطلبون أن يُردوا إلى الدنيا ليعملوا بطاعة الله فلا يجابون الى ذلك .

قوله تعالى : ﴿ وَتَرَى لَهُمْ يَعرَضُونَ عَلَيْهَا خَشِيعِينَ مِنَ الدَّلِّ يَنظُرُونَ مِنْ طَرَفٍ خَفِيٍّ ﴾ وَقَالَ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَلَّا إِنَّ الظَّالِمِينَ فِي عَذَابٍ مُقِيمٍ ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَتَرَاهُمْ يُعَرَضُونَ عَلَيْهَا ﴾ أى على النار لأنها عذابهم ؛ فكفى عن العذاب المذكور بحرف التانيث ؛ لأن ذلك العذاب هو النار ، وإن شئت جهنم ، ولو راعى اللفظ لقال عليه . ثم قيل : هم المشركون جميعا يعرضون على جهنم عند انطلاقهم إليها ؛ قاله الأكثرون . وقيل : آل فرعون خصوصا ، فحبس أرواحهم في أجواف طير سود تغدو على جهنم وتروح ؛ فهو عرضهم عليها ؛ قاله ابن مسعود . وقيل : إنهم عامة المشركين ، تعرض عليهم ذنوبهم في قبورهم ، ويعرضون على العذاب في قبورهم ؛ وهذا معنى قول أبى الجراح . ﴿ خَاشِعِينَ مِنَ الدَّلِّ ﴾ ذهب بعض القراء إلى الوقف على « خاشعين » ، وقوله : « مِنَ الدَّلِّ » متعلق بـ « ينظرون » . وقيل : متعلق بـ « خاشعين » ، والخشوع الانكسار والتواضع . ومعنى ﴿ يَنظُرُونَ مِنْ طَرَفٍ خَفِيٍّ ﴾ أى لا يرفعون أبصارهم للنظر رفعا تاما ؛ لأنهم ناكسو الرؤوس . والعرب تصف الدليل بفض الطرف ، كما يستعملون في ضده حديد النظر إذا لم يثبتهم بريبة فيكون عليه منها غضاضة . وقال مجاهد : « مِنْ طَرَفٍ خَفِيٍّ » أى ذليل ، قال : وإنما ينظرون بقلوبهم لأنهم يحشرون عميا ، وعين القلب طرف خفي . وقال قتادة والسدي والقرطبي وسعيد بن جبير : يسارقون النظر من شدة الخوف . وقيل : المعنى ينظرون من

عين ضعيفة النظر . وقال يونس : « مِنْ » بمعنى الباء ؛ أى ينظرون بطرف خفى ، أى ضعيف من الذل والخوف ، ونحوه عن الأخفش . وقال ابن عباس : بطرف ذابل ذليل . وقيل : أى يفزعون أن ينظروا إليها بجميع أبصارهم لما يرون من أصناف العذاب . (وَقَالَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ الْخَائِبِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) أى يقول المؤمنون فى الجنة لما عاينوا ماحل بالكفار إن الخسران فى الحقيقة ما صار إليه هؤلاء ، فانهم خسروا أنفسهم لأنهم فى العذاب المخلد ، وخسروا أهلهم لأن الأهل إن كانوا فى النار فلا انتفاع بهم ، وإن كانوا فى الجنة فقد حبل بينه وبينهم . وقيل : خسران الأهل أنهم لو آمنوا لكان لهم أهل فى الجنة من الحور العين . وفى سنن ابن ماجه عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما منكم من أحد إلا له متزلان منزل فى الجنة ومثل فى النار فإذا مات فدخل النار ورث أهل الجنة منزله فذلك قوله تعالى « أولئك هم الوارثون » . وقد تقدم . وفى مسند الترمذى عن أبى أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما من أحد يدخله الله الجنة إلا أزوجه اثنتى وسبعين زوجة من الحور العين وسبعين من ميراثه من أهل النار وما منهن واحدة إلا ولها قبل شئى وله ذكر لا ينثنى " . قال هشام ابن خالد : " من ميراثه من أهل النار " يعنى رجالا أدخلوا النار فورث أهل الجنة نساءهم كما ورثت امرأة فرعون . (إِلَّا إِنَّ الظَّالِمِينَ فِي عَذَابٍ مُّقِيمٍ) أى دائم لا ينقطع . ثم يجوز أن يكون هذا من قول المؤمنين ، ويجوز أن يكون ابتداء من الله تعالى .

قوله تعالى : وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ أَوْلِيَاءَ يَنْصُرُونَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ سَبِيلٍ ﴿٤١﴾

قوله تعالى : (وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ أَوْلِيَاءَ) أى أعوانا ونصراء (يَنْصُرُونَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ) أى من عذابه (وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ سَبِيلٍ) أى طريق يصل به إلى الحق فى الدنيا والجنة فى الآخرة ؛ لأنه قد سدت عليه طريق النجاة .

قوله تعالى : **اسْتَجِيبُوا لِرَبِّكُمْ مِّن قَبْلِ أَن يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِّنَ اللَّهِ مَا لَكُم مِّن مَّالٍ يَوْمَئِذٍ وَمَا لَكُم مِّن نَّكِيرٍ** ﴿٤٧﴾

قوله تعالى : **﴿ اسْتَجِيبُوا لِرَبِّكُمْ ﴾** أى أجيئوه إلى ما دعاكم إليه من الإيمان به والطاعة . استجاب وأجاب بمعنى ، وقد تقدم . **﴿ مِّن قَبْلِ أَن يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِّنَ اللَّهِ ﴾** يريد يوم القيامة ؛ أى لا يردّه أحد بعد ما حكم الله به وجعله أجلا ووقتا . **﴿ مَا لَكُم مِّن مَّالٍ ﴾** أى من ملجأ ينجيكم من العذاب . **﴿ وَمَا لَكُم مِّن نَّكِيرٍ ﴾** أى من ناصر ينصركم ؛ قاله مجاهد . وقيل : النكير بمعنى المنكر ؛ كالألیم بمعنى المؤلم ؛ أى لا تجدون يومئذ منكرا لما ينزل بكم من العذاب ؛ حكاه ابن أبي حاتم ، وقاله الكلبي . الزجاج : معناه أنهم لا يقدرّون أن ينكروا الذنوب التي يوقفون عليها . وقيل : « من نكير » أى إنكار ما ينزل بكم من العذاب ، والنكير والإنكار تغيير المنكر .

قوله تعالى : **فَإِن أَعْرَضُوا فَقَا أَنرسلنآك علفهم حففطآ إن علفك إلفآ ألبلفف وإنآ إذآ أذفنف آلإنسن منآ رفمة فرح بها وإن لفصهم سففة بما قدفم آفدهم فإن آلإنسن كفور** ﴿٤٨﴾

قوله تعالى : **﴿ فَإِن أَعْرَضُوا ﴾** أى عن الإيمان **﴿ قَا أَنرسلنآك علفهم حففطآ ﴾** أى حافظا لأعمالهم حتى نحاسبهم عليها . وقيل : موكلآ بهم لا تفارقهم دون أن يؤمنوا ؛ أى ليس لك إكراههم على الإيمان . **﴿ إِن علفك إلفآ ألبلفف ﴾** وقيل : نسخ هفذا بآفة القتال . **﴿ وإنآ إذآ أذفنف آلإنسن ﴾** الكافر . **﴿ منآ رفمة ﴾** رخاء وصحة . **﴿ فرح بها ﴾** بطربها . **﴿ وإن لفصهم سففة ﴾** بلاء وشدة . **﴿ بما قدفم آفدهم فإن آلإنسن كفور ﴾** أى لما تقدم من النعمة فبعدد المصائب وينسى النعم .

قوله تعالى : **لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ يَهَبُ**
لِمَن يَشَاءُ إِنثًا وَيَهَبُ لِمَن يَشَاءُ الذَّكَورَ ﴿١٩﴾ **أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا**
وإِنثًا وَيَجْعَلُ مَن يَشَاءُ عَقِيمًا إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : (**لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ**) فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (**لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ**) ابتداء وخبر . (**يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ**) من الخلق . (**يَهَبُ لِمَن يَشَاءُ إِنثًا وَيَهَبُ لِمَن يَشَاءُ الذَّكَورَ**) قال أبو عبيدة وأبو مالك ومجاهد والحسن والضحاك : يهب لمن يشاء إناثا لا ذكور معهم ، ويهب لمن يشاء ذكورا لا إناث معهم ؛ وأدخل الألف واللام على الذكور دون الإناث لأنهم أشرف فيهم بسمة التعريف . وقال واثلة بن الأسقع : إن من يمن المرأة تبكيها بالأنثى قبل الذكور ، وذلك أن الله تعالى قال : « **يَهَبُ لِمَن يَشَاءُ إِنثًا وَيَهَبُ لِمَن يَشَاءُ الذَّكَورَ** » فبدأ بالإناث . (**أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنثًا**) قال مجاهد : هو أن تلد المرأة غلاما ثم تلد جارية ، ثم تلد غلاما ثم تلد جارية . وقال محمد بن الحنفية : هو أن تلد ثوءمًا ، غلاما وجارية ، أو يزوجهم ذكرا وإناثا . قال القتيبي : التزويج ها هنا هو الجمع بين البنين والبنات ؛ تقول العرب : زوجت ابلي إذا جمعت بين الكبار والصغار . (**وَيَجْعَلُ مَن يَشَاءُ عَقِيمًا**) أى لا يولد له ؛ يقال : رجل عقيم ، وامرأة عقيم . وعقمت المرأة تعقم عقمًا ؛ مثل حميد يحمّد . وعقمت تعقم ، مثل عظم يعظم . وأصله القطع ، ومنه الملك العقيم ، أى تقطع فيه الأرحام بالقتل والعقوق خوفا على الملك . وريح عقيم ؛ أى لا تلقح سحابة ولا شجرة . ويوم القيامة يوم عقيم ؛ لأنه لا يوم بعده . ويقال : نساء عقم وعقم ؛ قال الشاعر :
(١)

عقيم النساء فما يلدن شبيهة * إن النساء بمنله عقم

(١) في لسان العرب : « قال أبو دهل يمدح عبد الله بن الأزرق الخزرجي . وقيل هو الحزني اللبي » .

وحكى النقاش أن هذه الآية نزلت في الأنبياء خصوصا وإن عم حكما . وهب لوط الإنث .
ليس معون ذكر ، وهب لإبراهيم الذكور ليس معهم أنثى ، وهب لإسماعيل وإسحاق .
الذكور والإنث ، وجعل عيسى ويحيى عقيين ؛ ونحوه عن ابن عباس وإسحاق بن بشر .
قال إسحاق : نزلت في الأنبياء ، ثم عمت . (وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَاثًا) يعنى لوطا عليه
السلام ، لم يولد له ذكر وإنما ولد له ابنتان . (وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذُّكُورَ) يعنى إبراهيم عليه
السلام لم يولد له أنثى بل ولد له ثمانية ذكور . (أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنَاثًا) يعنى رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، ولد له أربعة بنين وأربع بنات . (وَيَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيًّا) يعنى يحيى بن
زكريا عليهما السلام ؛ لم يذكر عيسى . ابن العربى : قال علماؤنا « يهب لمن يشاء إناثا »
يعنى لوطا كان له بنات ولم يكن له أب . « ويهب لمن يشاء الذكور » يعنى إبراهيم ، كان له بنون
ولم يكن له بنت . وقوله « أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنَاثًا » يعنى آدم ، كانت حواء تلد له فى كل
بطن توأمين ذكرا وأنثى ، يزوج الذكور من هذا البطن من الأنثى من البطن الآخر ، حتى
أحكم الله التحريم فى شرع نوح صلى الله عليه وسلم . وكذلك محمد صلى الله عليه وسلم كان له ذكور
وإنث من الأولاد : القاسم والطيب والطاهر وعبد الله وزينب وأم كلثوم ورقية وفاطمة ؛
وكلهم من خديجة رضى الله عنها ، وإبراهيم وهو من مارية القبطية . وكذلك قسم الله الخلق من
لدى آدم إلى زماننا هذا ، إلى أن تقوم الساعة ، على هذا التقدير المحدود بحكمته البالغة ومشيتته
النافذة ؛ ليبقى النسل ، ويتمادى الخلق ، وينفذ الوعد ، ويحقق الأمر ، وتعمم الدنيا ،
وتأخذ الجنة وجههم كل واحدة ما يملؤها ويبقى . فى الحديث : « إن النار إن تمتلئ حتى يضع
الجبار فيها قدمه ، فنقول قَطِّ قَطِّ (٢) . وأما الجنة فيبقى منها فينشىء الله لها خلقا آخر » .

الثانية — قال ابن العربى : إن الله تعالى لعموم قدرته وشديد قوته يخلق الخلق ابتداء
من غير شيء ، وبعظيم لطفه وبالع حكمته يخلق شيئا من شيء لا عن حاجة ؛ فانه قد دوس

(١) القول الأصح أن الذكور ثلاثة : القاسم وعبد الله (وسمى بالطيب والطاهر) وإبراهيم . راجع شرح
المراهب الدنية . (٢) قال القسطلانى : « أى يذللها تذليل من يوضع تحت الرجل ، والعرب تضع الأمان
بالأعضاء ، ولا تريد أعيانها كقولنا للنادم : سقط فى يده » . (٣) قوله : « قَطِّ قَطِّ » بكسر الطاء وسكونها
فيه ، ويجوز التثنية مع الكسر والمثنى : حبس حبسى قد اكتفيت .

عن الحاجات سلام عن الآفات، كما قال القدوس السلام؛ نخلق آدم من الأرض وخلق حواء من آدم وخلق النشأة من بينهما منهما مرتباً على الوطء كائناً عن الحمل موجوداً في الجنين بالوضع؛ كما قال النبي صلى الله عليه وسلم: "إذا سبق ماء الرجل ماء المرأة أذكرا وإذا سبق ماء المرأة ماء الرجل آناً^(١)". وكذلك في الصحيح أيضاً "إذا علا ماء الرجل ماء المرأة أشبه الولد أعمامه وإذا علا ماء المرأة ماء الرجل أشبه الولد أخواله".

قلت: هذا معنى حديث عائشة لا لفظه نخرجه مسلم من حديث عروة بن الزبير عنها أن امرأة قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم: هل تغتسل المرأة إذا احتلمت وأبصرت الماء؟ فقال "نعم" فقالت لها عائشة: تربت يداك وألت^(٢)؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "دعيها وهل يكون الشبه إلا من قبل ذلك". إذا علا ماءها ماء الرجل أشبه الولد أخواله وإذا علا ماء الرجل ماءها أشبه أعمامه". قال علماؤنا: فعلى مقتضى هذا الحديث أن العلو يقتضي الشبه؛ وقد جاء في حديث ثوبان نخرجه مسلم أيضاً أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لليهودي: "ماء الرجل أبيض وماء المرأة أصفر، فإذا اجتمعا فعلا مني الرجل مني المرأة أذكرا باذن الله وإذا علا مني المرأة مني الرجل آناً باذن الله..." الحديث. بفعل في هذا الحديث أيضاً العلو يقتضي الذكورة والأنوثة؛ فعلى مقتضى الحديثين يلزم اقتران الشبه للاعمام والذكورة إن علا مني الرجل، وكذلك يلزم إن علا مني المرأة اقتران الشبه للأخوال والأنوثة؛ لأنهما معلولان علّة واحدة، وليس الأمر كذلك بل الوجود بخلاف ذلك؛ لأننا نجد الشبه للأخوال والذكورة والشبه للاعمام والأنوثة فتعين تأويل أحد الحديثين. والذي يتعين تأويله الذي في حديث ثوبان فيقال: إن ذلك العلو معناه سبق الماء إلى الرحم، ووجهه أن العلو كان معناه الغلبة من قولهم سابقني فلان فسبقته أي غلبته؛ ومنه قوله تعالى:

(١) روى بالمد وتختيف النون وبالقصر وتشديد النون. (٢) قوله: «تربت يداك». معناه:

ما أصبت! وهو في الأصل بمعنى صار في يدك التراب ولا أصبت خيراً أي افتقرت، لكن لا يريدون به الدعاء على المخاطب، كما يقولون: قاله الله؛ إلى غير ذلك. وقوله «ألت»: أي صاحت لما أصابها من شدة هذا الكلام. روى بضم الهمزة مع التشديد؛ أي طعنت بالألّة وهي الحربة. قال ابن الأثير: وفيه بعد؛ لأنه لا يلزم لفظ الحديث.

« وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ » أى بمغلوبين قيل عليه : علا . ويؤيد هذا التأويل قوله في الحديث : « إذا سبق ماء الرجل ماء المرأة أذكرها وإذا سبق ماء المرأة ماء الرجل أنثا » . وقد بنى القاضى أبو بكر بن العربى على هذه الأحاديث بناء فقال : إن للماءين أربعة أحوال : الأول أن يخرج ماء الرجل أولا ، الثانى أن يخرج ماء المرأة أولا ، الثالث أن يخرج ماء الرجل أولا ويكون أكثر ، الرابع أن يخرج ماء المرأة أولا ويكون أكثر . ويتم التقسيم بأن يخرج ماء الرجل أولا ثم يخرج ماء المرأة بعده ويكون أكثر أو بالعكس ؛ فإذا خرج ماء الرجل أولا وكان أكثر جاء الولد ذكرا بحكم السابق وأشبه الولد أعمامه بحكم الكثرة . وإن خرج ماء المرأة أولا وكان أكثر جاء الولد أنثى بحكم السابق وأشبه أخواله بحكم الغلبة . وإن خرج ماء الرجل أولا لكن لما خرج ماء المرأة بعده كان أكثر كان الولد ذكرا بحكم السابق وأشبه أخواله بحكم غلبة ماء المرأة . وإن سبق ماء المرأة لكن لما خرج ماء الرجل كان أعلى من ماء المرأة كان الولد أنثى بحكم سبق ماء المرأة وأشبه أعمامه بحكم غلبة ماء الرجل . قال : وبانتظام هذه الأقسام يستتب الكلام ويرتفع التعارض عن الأحاديث ، فسيحان الخالق العليم .

الثالثة - قال علماءنا : كانت الحلقة مستمرة ذكرا وأنثى إلى أن وقع في الجاهلية الأولى الخلفى فأتى به فريض العرب ومعمرها عامر بن الظرب فلم يدر ما يقول فيه وأرجاهم عنه ؛ فلما جن عليه الليل تنكر موضعه ، وأقضى عليه مضجعه ، وجعل يتقلب ويتقلب ، وتجيء به الأفكار وتذهب ، إلى أن أنكرت خادمته حاله فقالت : ما بك ؟ قال لها : سهرت لأمر قصصت به فلم أدر ما أقول فيه ؟ فقالت ما هو ؟ قال لها : رجل له ذكر وفرج كيف يكون حاله في الميراث ؟ قالت له الأمة : وزته من حيث يبول ؛ فعقلها وأصبح فعرضها عليهم وانقلبوا بها راضين . وجاء الاسلام على ذلك فلم تنزل إلا في عهد على رضى الله عنه فقضى فيها . وقد روى القريظيون عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن مولود له قبل وذكر من أين يورث ؟ قال : من حيث يبول . وروى

أنه أتى بخنثى من الأنصار فقال : " وزئوه من أول ما يبول " . وكذا روى محمد بن الحنفية عن علي ، ونحوه عن ابن عباس ، وبه قال ابن المسيب وأبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد ، وحكاها المرنى عن الشافعي . وقال قوم : لا دلالة في البول ؛ فان خرج البول منهما جميعا قال أبو يوسف : يحكم بالأكثر . وأنكره أبو حنيفة وقال : أنكليه ! ولم يجعل أصحاب الشافعي للكثرة حكما . وحكى عن علي والحسن أنهما قالَا : تعد أضلاعه ، فان المرأة تزيد على الرجل بضلع واحد . وقد مضى ما للعلماء في هذا في آية المواريث في « النساء » ^(١) مجوداً والحمد لله .

الرابعة - قال القاضي أبو بكر بن العربي : وقد أنكر قوم من رءوس العوام وجود الخنثى ، لأن الله تعالى قسم الخلق إلى ذكر وأنثى . قلنا : هذا جهل باللغة ، وغباوة عن مقطع الفصاحة ، وقصور عن معرفة سعة القدرة . أما قدرة الله سبحانه فانه واسع عليم ، وأما ظاهر القرآن فلا ينفي وجود الخنثى ؛ لأن الله تعالى قال : « لله ملك السموات والأرض يخلق ما يشاء » . فهذا عموم مدح فلا يجوز تخصيصه ؛ لأن القدرة تقتضيه . وأما قوله « يَبِّ لمن يشاء إناثا وَيَبِّ لمن يشاء الذكور » أو يزوجهم ذكرا وإناثا ويعمل من يشاء عقيماً » فهذا إخبار عن الغالب في الموجودات ، وسكت عن ذكر النادر لدخوله تحت عموم الكلام الأول ، والوجود يشهد له والعيان يكذب منكزه ، وقد كان يقرأ معنا برباط أبي سعيد على الإمام الشهيد من بلاد المغرب خنثى ليس له لحية وله ثديان وعنده جارية ؛ فربك أعلم به ، ومع طول الصحبة عقلني الحياء عن سؤاله ، وبودى اليوم لو كاشفتنه عن حاله .

قوله تعالى : وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَآئِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِلَاذِنِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلَى حَكِيمٍ ^ج (٥١)

فيه مسألتان :

الأولى - قوله تعالى ﴿وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يَتَكَلَّمَ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا﴾ سبب ذلك أن اليهود قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : ألا تكلم الله وتنظر إليه إن كنت نبياً كما كلمه موسى ونظر إليه ؟ فإننا لن نؤمن لك حتى تفعل ذلك . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " إن موسى لن ينظر إليه " فزل قوله « وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً » ؛ ذكره النقاش والواحدى والعلبي . ﴿ وَحْيًا ﴾ قال مجاهد : نَفَثٌ يُنْفَثُ فِي قَلْبِهِ فَيَكُونُ إلهاماً ؛ وهدى قوله صلى الله عليه وسلم : " إن روح القدس نفث في روعي ^(١) إن نفساً لن تموت حتى تستكمل رزقها وأجلها فأتقوا الله وأجملوا في الطلب ، خذوا ما حلّ ودعوا ما حرم " . ﴿ أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ﴾ كما كلم موسى . ﴿ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا ﴾ كارساله جبريل عليه السلام . وقيل : « إلا وحياً » رؤيا يراها في منامه ؛ قاله محمد بن زهير . « أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ » كما كلم موسى . « أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا » قال زهير هو جبريل عليه السلام . ﴿ فَيُوحِي بِأُذُنِهِ مَا يَشَاءُ ﴾ وهذا الوحي من الرسل خطاب منهم للأنبياء يسمعون نطقاً ويرونه عياناً . وهكذا كانت حال جبريل عليه السلام إذا نزل بالوحي على النبي صلى الله عليه وسلم . قال ابن عباس : نزل جبريل عليه السلام على كل نبي فلم يره منهم إلا محمد وعيسى وموسى وذكرياء عليهم السلام . فأما غيرهم فكان وحياً إلهاماً في المنام . وقيل « إلا وحياً » بارسال جبريل « أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ » كما كلم موسى « أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا » إلى الناس كافة . وقرأ الزهري وشيبة ونافع « أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِي » برفع الفعلين . الباقيون بنصيهما . فالرفع على الاستئناف ؛ أي وهو يرسل . وقيل « يرسل » بالرفع في موضع الحال ؛ والتقدير إلا موحياً أو مرسلًا . ومن نصب عطفوه على محل الوحي ؛ لأن معناه وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا أن يوحى أو يرسل . ويجوز أن يكون النصب على تقدير حذف الجار من أن المضمرة . ويكون في موضع الحال ؛ التقدير أو بأن يرسل رسولاً . ولا يجوز أن يمطف « أَوْ يُرْسِلَ » بالنصب على « أن يكلمه » لفساد المعنى ؛ لأنه يصير : ما كان لبشر أن يرسله أو أن يرسل إليه رسولاً ، وهو قد أرسل الرسل من البشر وأرسل إليهم .

(١) الروح (بالضم) : القلب والعقل . والزرع (بالفتح) : الفزع .

الثانية — احتج بهذه الآية من رأى فيمن حلف ألا يكلم رجلاً فأرسل إليه رسولا أنه حانت ؛ لأن المرسل قد سُمي فيها مكلفاً للرسول إليه ، إلا أن ينوى الحالف المواجهة بالخطاب . قال ابن المنذر : واختلفوا في الرجل يحلف ألا يكلم فلاناً فكتب إليه كتاباً أو أرسل إليه رسولا ؛ فقال الثوري : الرسول ليس بكلام . وقال الشافعي : لا يبين أن يحنت . وقال النخعي : والحكم في الكتاب يحنت . وقال مالك : يحنت في الكتاب والرسول . وقال مرة : الرسول أسهل من الكتاب . وقال أبو عبيد : الكلام سوى الخط والإشارة . وقال أبو ثور : لا يحنت في الكتاب . قال ابن المنذر : لا يحنت في الكتاب والرسول .

قلت : وهو قول مالك . قال أبو عمر : ومن حلف ألا يكلم رجلاً فسلم عليه عامداً أو ساهياً ، أو سلم على جماعة هو فيهم فقد حنت في ذلك كله عند مالك . وإن أرسل إليه رسولا أو سلم عليه في الصلاة لم يحنت .

قلت : يحنت في الرسول إلا أن ينوى المشافهة ؛ للآية ، وهو قول مالك وابن الماجشون . وقد مضى في أول « سورة مريم » هذا المعنى عن علمائنا مستوفى ، والحمد لله .

قوله تعالى : **وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا** مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِن جَعَلْنَاهُ نُورًا نَّهْدِي بِهِ مَن نَّشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٥٢﴾ **صِرَاطَ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ** **أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ** ﴿٥٣﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **(وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ)** أى وكالذى أوحينا إلى الأنبياء من قبلك أوحينا إليك **(رُوحًا)** أى نبوة ؛ قاله ابن عباس . الحسن وقتادة : رحمة من عندنا . السدي : وحيا . الكلبي : كتابا . الربيع : هو جبريل . الضحاك : هو القرآن . وهو قول

مالك بن دينار . وسمّا روحاً لأن فيه حياةً من موت الجهل . وجعله من أمره بمعنى أنزله كما شاء على من يشاء من النظم المعجز والتأليف المعجب . ويمكن أن يحمل قوله « ويسئلونك عن الروح » على القرآن أيضاً « قل الروح من أمر ربي » أى يسئلونك من أين لك هذا القرآن ، قل إنه من أمر الله أنزله على معجزاً ، ذكره القشيري . وكانت مالك بن دينار يقول : يا أهل القرآن ، ماذا زرع القرآن في قلوبكم ؟ فإن القرآن ربيع القلوب كما أن الغيث ربيع الأرض .

الثانية - قوله تعالى : ((مَا كُنْتَ تَذَرَى مَا الْكُفَّابُ وَلَا الْإِيمَانُ)) أى لم تكن تعرف الطريق إلى الإيمان . وظاهر هذا يدل على أنه ما كان قبل الإيحاء متصفاً بالإيمان . قال القشيري : وهو من مجوزات العقول ، والذي صار إليه المعظم أن الله ما بعث نبياً إلا كان مؤمناً به قبل البعثة . وفيه تحكّم ، إلا أن يثبت ذلك بتوقيف مقطوع به . قال القاضي أبو الفضل عياض : وأما عصمتهم من هذا الفن قبل النبوة فللناس فيه خلاف ؛ والصواب أنهم معصومون قبل النبوة من الجهل بالله وصفاته والتشكك في شيء من ذلك . وقد تعاضدت الأخبار والآثار عن الأنبياء بتزيههم عن هذه النقيصة منذ ولدوا ؛ وفشأتهم على التوحيد والإيمان ، بل على إشراق أنوار المعارف ونفحات أطراف السعادة ، ومن طالع سيرهم منذ صباهم إلى مبغثهم حقق ذلك ؛ كما عُرِف من حال موسى وعيسى ويحيى وسليمان وغيرهم عليهم السلام . قال الله تعالى « وآتيناهم ^(٢) الحكمة صبيّاً » قال المفسرون : أعطى يحيى العلم بكتاب الله في حال صباه . قال معمر : كان ابن سنتين أو ثلاث ؛ فقال له الصبيان : لم لا تلعب ! فقال : أَلِلْعَبُ خُلِقْتُ ! وقيل في قوله « مُصَدِّقاً بِكَلِمَةٍ مِنْ اللَّهِ ^(٣) » صدق يحيى بعيسى وهو ابن ثلاث سنين ، فشهد له أنه كلمة الله وروحه . وقيل : صدقه وهو في بطن أمه ؛ فكانت أم يحيى تقول لمريم إني أجد ما في بطني يسجد لما في بطنك تحية له . وقد نص الله على كلام عيسى لأمه عند ولادتها إياه بقوله « لَا تَحْزَنِي » على قراءة من قرأ « مَنْ

(٣) آية ٣٩ سورة آل عمران .

(٢) آية ١٢ سورة مريم .

(١) كذا في الأصل .

الثانية - احتج بهذه الآية من رأى فيعن حلف ألا يكلم رجلاً فأرسل إليه رسولاً أنه حائث ؛ لأن المرسل قد بُيِّنَ فيها مكلفاً للرسول إليه ، إلا أن ينوي الحالف المواجهة بالخطاب . قال ابن المنذر : واختلفوا في الرجل يحلف ألا يكلم فلاناً فكتب إليه كتاباً أو أرسل إليه رسولاً ؛ فقال الثوري : الرسول ليس بكلام . وقال الشافعي : لا يبين أن يحث ، وقال النخعي : والحكم في الكتاب يحث . وقال مالك : يحث في الكتاب والرسول . وقال مرة : الرسول أسهل من الكتاب . وقال أبو عبيد : الكلام سوى الخط والإشارة . وقال أبو ثور : لا يحث في الكتاب . قال ابن المنذر : لا يحث في الكتاب والرسول . قلت : وهو قول مالك . قال أبو عمر : ومن حلف ألا يكلم رجلاً فسلم عليه عامداً أو ساهياً ، أو سلم على جماعة هو فيهم فقد حث في ذلك كله عند مالك . وإن أرسل إليه رسولاً أو سلم عليه في الصلاة لم يحث .

قلت : يحث في الرسول إلا أن ينوي المشافهة ؛ للآية ، وهو قول مالك وابن الماجشون . وقد مضى في أول « سورة مريم » هذا المعنى عن علمائنا مستوفى ، والحمد لله .

قوله تعالى : وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحاً مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِن جَعَلْنَاهُ نُوراً نَّهْدِي بِهِ مَن نَّشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿٥٢﴾ صِرَاطَ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ إِلَّا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ ﴿٥٣﴾
فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ) أى وكالذى أوحينا إلى الأنبياء من قبلك أوحينا إليك (رُوحاً) أى نبوة ؛ قاله ابن عباس . الحسن وقناة : رحمة من عندنا . السدى : وحياً . الكلبي : كتاباً . الربيع : هو جبريل . الضحاك : هو القرآن . وهو قول

مالك بن دينار . وسمّاه روحاً لأن فيه حياةً من موت الجهل . وجعله من أمره بمعنى أنزله كما شاء على من يشاء من النظم المعجز والتأليف المعجب . ويمكن أن يحمل قوله « ويسئلونك عن الروح » على القرآن أيضاً « قل الروح من أمر ربي » أى يسئلونك من أين لك هذا القرآن ، قل إنه من أمر الله أنزله على معجزاً ؛ ذكره القشيري . وكانت مالك بن دينار يقول : ي أهل القرآن ، ماذا زرع القرآن في قلوبكم ؟ فإن القرآن ربيع القلوب كما أن الغيث ربيع الأرض .

الثانية - قوله تعالى : (مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ) أى لم تكن تعرف الطريق إلى الإيمان . وظاهر هذا يدل على أنه ما كان قبل الإيحاء متصفاً بالإيمان . قال القشيري : وهو من مجوزات العقول ، والذي صار إليه المعظم أن الله ما بعث نبياً إلا كان مؤمناً به قبل البعثة . وفيه تحكّم ، إلا أن يثبت ذلك بتوقيف مقطوع به . قال القاضي أبو الفضل عياض : وأما عصمتهم من هذا الفن قبل النبوة فالناس فيه خلاف ؛ والصواب أنهم معصومون قبل النبوة من الجهل بالله وصفاته والتشكك في شيء من ذلك . وقد تماضت الأخبار والآثار عن الأنبياء بتزويهم عن هذه النقيصة منذ ولدوا ؛ ونشأتهم على التوحيد والإيمان ، بل على إشراق أنوار المعارف ونفحات أطراف السعادة ، ومن طالع سيرهم منذ صباهم إلى مبعثهم حقق ذلك ؛ كما عُرِف من حال موسى وعيسى ويحيى وسليمان وغيرهم عليهم السلام . قال الله تعالى « وَآتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيّاً ^(١) » قال المفسرون : أعطى يحيى العلم بكتاب الله في حال صباه . قال معمر : كان ابن سنتين أو ثلاث ؛ فقال له الصبيان : لم لا تلعب ! فقال : أَلَيْعِبُ خُلِقْتُ ! وقيل في قوله « مُصَدِّقاً بِكَلِمَةٍ مِنْ اللَّهِ ^(٢) » صدق يحيى بعيسى وهو ابن ثلاث سنين ، فشهد له أنه كلمة الله وروحه . وقيل : صدقه وهو في بطن أمه ؛ فكانت أم يحيى تقول لمريم إني أجدا ما في بطني يسجد لما في بطنك تحية له . وقد نص الله على كلام عيسى لأمه عند ولادتها إياه بقوله « لَا تَحْزَنِي » على قراءة من قرأ « مَنْ

(١) كذا في الأصل . (٢) آية ١٢ سورة مريم . (٣) آية ٣٩ سورة آل عمران .

تَحْتَهَا» ، وعلى قول من قال إن المنادى عيسى ونص على كلامه في مهده فقال « إني عبد الله آتاني الكتاب وجعلني نبياً » . وقال : « فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكُلًّا آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا » وقد ذكر من حكم سليمان وهو صبي يلعب في قصة المرجومة وفي قصة الصبي ما اقتدى به أبوه داود ، وحكى الطبري أن عمره كان حين أوتي الملك اثني عشر عاماً . وكذلك قصة موسى مع فرعون وأخذه باجتيه وهو طفل . وقال المفسرون في قوله تعالى « وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ » : أي هديناه صغيراً ، قاله مجاهد وغيره . وقال ابن عطاء : اصطفاه قبل ابداء خلقه . وقال بعضهم : لما ولد إبراهيم بعث الله إليه ملكاً يأمره عن الله تعالى أن يعرفه بقلبه ويذكره بلسانه فقال : قد فعلت ، ولم يقل أفعلم ، فذلك رشده . وقيل : إن إلقاء إبراهيم في النار ومحنته كانت وهو ابن ست عشرة سنة . وإن ابتلاء إسحاق بالذبح وهو ابن سبع سنين . وإن استدلال إبراهيم بالكوكب والقمر والشمس كان وهو ابن خمس عشرة سنة . وقيل : أوحى إلى يوسف وهو صبي عند ما هم إخوته بإلقائه في البئب بقوله تعالى : « وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهُمْ هَذَا » الآية ؛ إلى غير ذلك من أخبارهم . وقد حكى أهل السير أن أمينة بنت وهب أخبرت أن نبينا محمداً صلى الله عليه وسلم ولد حين ولد باسطاً يديه إلى الأرض رافعاً رأسه إلى السماء ، وقال في حديثه صلى الله عليه وسلم : « لَمَّا نَشَأْتُ بُغِضْتُ إِلَى الْأَوْثَانِ وَبُغِضَ إِلَيَّ الشَّعْرُ وَلَمْ أَهَمْ بِشَيْءٍ مِمَّا كَانَتِ الْجَاهِلِيَّةُ تَفْعَلُهُ إِلَّا مَرَّتَيْنِ فَعَصَمَنِي اللَّهُ مِنْهُمَا ثُمَّ لَمْ أَعُدْ » . ثم يتمكن الأمر لهم ، وتترادف نفحات الله تعالى عليهم ، وتشرق أنوار المعارف في قلوبهم حتى يصلوا الغاية ويبانفوا باصطفاء الله تعالى لهم بالنسوة في تحصيل الخصال الشريفة النهاية دون ممارسة ولا رياضة . قال الله تعالى : « وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَى آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا » . قال القاضي : ولم ينقل أحد من أهل الأخبار أن أحداً نبياً وأصطفى من عرف بكفر وإشراك قبل ذلك . ومستند هذا الباب النقل . وقد استدلل بعضهم بأن القلوب تنفر عن كانت هذه سبيله .

(١) آية ٧٩ سورة الأنبياء . (٢) آية ٥١ سورة الأنبياء . (٣) في الأصول :
« نخبة عشر شهراً » راجع ج ٧ ص ٢٥ . (٤) آية ١٥ سورة يوسف . (٥) آية ١٤ سورة القصص .

قال القاضي : وأنا أقول إن قريشا قد رمت نبينا عليه السلام بكل ما أفتته ، وعير كفار الأئمة أنبياءها بكل ما أمكنها وأختلقته ، بما نص الله عليه أو نقلته إينا الرواة ، ولم نجد في شيء من ذلك تعبيراً لواحد منهم برفضه آلهتهم وتقريبه بدمه بترك ما كان قد جامعهم عليه ، ولو كان هذا لكانوا بذلك مبادرين ، وبتأوته في معبوده محبين ، ولكن تو يبيهم له بنهم عما كان يعبد قبل أنقطع وأقطع في الجحمة من تو يبيهم عن تركه آلهتهم وما كان يعبد آباؤهم من قبل ، فنى إطباقهم على الإعراض عنه دلائل على أنهم لم يجدوا سبيلا إليه ، إذ لو كان لثقل وما سكتوا عنه كما لم يسكتوا عن تحويل القبلة وقالوا « مَا وَلَّاهُمْ عَنْ قِبَلِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيَّهَا » كما حكاه الله عنهم .

الثالثة - وتكلم العلماء في نبينا صلى الله عليه وسلم ، هل كان متعبداً بدين قبل الوحي أم لا ، فمنهم من منع ذلك مطلقاً وأحاله عقلاً . قالوا : لأنه يبعد أن يكون متبوعاً من عرف تابعاً ، وبتوا هذا على التحسين والتقييح . وقالت فرقة أخرى بالوقف في أمره عليه السلام وترك قطع الحكم عليه شيء في ذلك ، إذ لم يُحل الوجهين منها العقل ولا استبان عندها في أحدهما طريق النقل ، وهذا مذهب أبي المعالي . وقالت فرقة ثالثة : إنه كان متعبداً بشرع من قبله وعاملاً به ، ثم اختلف هؤلاء في التعيين ، فذهبت طائفة إلى أنه كان على دين عيسى فإنه ناسخ لجميع الأديان والملل قبلها ، فلا يجوز أن يكون النبي على دين منسوخ . وذهبت طائفة إلى أنه كان على دين إبراهيم ، لأنه من ولده وهو أبو الأنبياء . وذهبت طائفة إلى أنه كان على دين موسى ، لأنه أقدم الأديان . وذهبت المعتزلة إلى أنه لا بد أن يكون على دين ولكن عين الدين غير معلومة عندنا . وقد أبطل هذه الأقوال كلها أئمتنا ، إذ هي أقوال متعارضة وليس فيها دلالة قاطعة ، وإن كان العقل يجوز ذلك كله . والذي يقطع به أنه عليه السلام لم يكن منسوباً إلى واحد من الأنبياء نسبة تقتضى أن يكون واحداً من أمته ومخاطباً بكل شريعته ، بل شريعته مستقلة بنفسها مفتوحة من عند الله الحاكم جلّ وعزّ . وأنه

صلى الله عليه وسلم كان مؤمناً بالله عز وجل ، ولا سجد لصنم ، ولا أشرك بالله ، ولا زنى ولا شرب الخمر ، ولا شهد السامر ولا حضر حلف المطر ولا حلف المطيبين ؛ بل تزهه الله وصانه عن ذلك . فإن قيل : فقد روى عثمان بن أبي شيبة حديثاً بسنده عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قد كان يشهد مع المشركين مشاهدهم ، فسمع مالك بن خنبله أحدهما يقول لصاحبه : أذهب حتى تقوم خلفه ؛ فقال الآخر : كيف أقوم خلفه وعهده باستلام الأصنام فلم يشهدهم بعد ؟ فالجواب أن هذا حديث أنكره الإمام أحمد بن حنبل جداً وقال : هذا موضوع أو شبهه بالموضوع . وقال الدارقطني : إن عثمان وهم في إسناده ، والحديث بالجملة منكر غير متفق على إسناده فلا يلتفت إليه ؛ والمعروف عن النبي صلى الله عليه وسلم خلافه عند أهل العلم من قوله : " بُغِضْتُ إِلَى الْأَصْنَامِ " وقوله في قصة تيجرا حين استحلف النبي صلى الله عليه وسلم بالآلات والعزى إذ لقيه بالشام في سفرته مع عمه أبي طالب وهو صبي ، ورأى فيه علامات النبوة فأخبره بذلك ؛ فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : " لا تسألني بهما فوالله ما أبغضت شيئاً قطُّ بُغِضَ هُمَا " فقال له تيجرا : فبالله إلا ما أخبرتنى عما أسألك عنه ؛ فقال : " سل عما بدا لك " . وكذلك المعروف من سيرته عليه السلام وتوفيق الله إياه له أنه كان قبل نبوته يخالف المشركين في وقوفهم بمزدلفة في الحج ، وكان يقف هو بعرفة ؛ لأنه كانت

(١) الموضع الذي يجتمعون للمعرفة . (٢) كذا في الأصول . (٣) في الأصول : « المطيب » . قال ابن الأثير : « أصل الحلف المعاقدة والمعاودة على التعاقد والتعاقد والاتفاق . فسا كان . في الجاهلية على الفتن والقتال بين القبائل والغارات ، فذلك الذي ورد النبي عنه في الإسلام بقوله صلوات الله عليه : " لا حلف في الإسلام " . وما كان . في الجاهلية على نصر المظالم وصلة الأرحام كحلف المطيبين وما جرى مجراه فذلك الذي قال فيه الرسول صلى الله عليه وسلم : " ما يحلف كان في الجاهلية لم يزد الإسلام إلا شدة " يريد من المعاقدة على الخير ونصرة الحق ؛ وبذلك يجتمع الحديثان ، وهذا هو الحلف الذي يقتضيه الإسلام . والمنوع منه ما خالف حكم الإسلام » .

و يلاحظ أنه قال صلى الله عليه وسلم : " شهدت غلاماً مع عمومتى حلف المطيبين " . اجتمع بنو هاشم وبنو زهرة وتيم في دار ابن جدعان في الجاهلية وجعلوا طيباً في بئنة وغسوا أيديهم فيه وتحلقوا على التناصر والأخذ من المظالم للظالم ؛ فسأوا المطيبين . وقال عليه السلام : " شهدت في دار عبد الله بن جدعان حلقاً لو دعيتم إلى مثله في الإسلام لأجبت " . قال ابن الأثير : يعني حلف الفضول . (راجع نهاية ابن الأثير مادة حلف . طيب . فضل) .

موقف إبراهيم عليه السلام . فإن قيل : فقد قال الله تعالى : « قُلْ بَلَّ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ » ^(١) وقال : « إِنْ أَتَيْتُمْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ » ^(٢) وقال « شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ » الآية . وهذا يقتضى أن يكون متعبداً بشرع . فالجواب أن ذلك فيما لا يختلف فيه الشرائع من التوحيد وإقامة الدين ؛ على ما تقدم بيانه فى غير موضع وفى هذه السورة عند قوله « شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ » ^(٣) والحمد لله .

الرابعة — إذا تقرر هذا فأعلم أن العلماء اختلفوا فى تأويل قوله تعالى : « مَا كُنْتُ تَدْرِى مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ » . فقال جماعة : معنى الإيمان فى هذه الآية شرائع الإيمان ومعامله ؛ ذكره الثعلبى . وقيل : تفاصيل هذا الشرع ؛ أى كنت غافلا عن هذه التفاصيل . ويجوز إطلاق لفظ الإيمان على تفاصيل الشرع ؛ ذكره القشيري . وقيل : ما كنت تدري قبل الوحي أن تقرأ القرآن ، ولا كيف تدعو الخلق إلى الإيمان ؛ ونحوه عن أبى العالية . وقال بكر القاضى : ولا الإيمان الذى هو الفرائض والأحكام . قال : وكان قبل مؤمنا بتوحيده ثم نزلت الفرائض التى لم يكن يدريها قبل ؛ فزاد بالتكليف إيماناً . وهذه الأقوال الأربعة متقاربة . وقال ابن خزيمة : عنى بالإيمان الصلاة ؛ لقوله تعالى « وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ إِيْمَانَكُمْ » أى صلاتكم إلى بيت المقدس ؛ فيكون اللفظ عاماً والمراد الخصوص . وقال الحسين بن الفضل : أى ما كنت تدري ما الكتاب ولا أهل الإيمان . وهو من باب حذف المضاف ؛ أى من الذى يؤمن ؟ أبو طالب أو العباس أو غيرهما . وقيل : ما كنت تدري شيئاً إذ كنت فى المهد وقبل البلوغ . وحكى الماوردى نحوه عن على بن عيسى قال : ما كنت تدري ما الكتاب لولا الرسالة ، ولا الإيمان لولا البلوغ . وقيل : ما كنت تدري ما الكتاب لولا إنعامنا عليك ، ولا الإيمان لولا هدايتنا لك ؛ وهو محتمل . وفى هذا الإيمان وجهان : أحدهما أنه الإيمان بالله ، وهذا يعرفه بعد بلوغه وقبل نبوته . والثانى — أنه دين الإسلام ، وهذا لا يعرفه إلا بعد النبوة .

(١) آية ١٣٥ سورة البقرة .

(٢) آية ١٢٣ سورة النحل .

(٣) آية ١٣٣ من هذه السورة .

قلت : إنه صلى الله عليه وسلم كان مؤمناً بالله عز وجل من حين نشأ إلى حين بلوغه ؛
على ما تقدم . وقيل : « ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان » أى كنت من قوم أميين
لا يعرفون الكتاب ولا الإيمان ، حتى تكون قد أخذت ما جئتهم به عن كان يعلم ذلك منهم ؛
وهو كقوله تعالى : « وَمَا كُنْتُمْ تَتْلُونَ قَبْلَهُ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ يَمِينُكَ إِذَا لَارْتَابَ الْمُبِطُونَ »^(١)
روى معناه عن ابن عباس رضى الله عنهما . « وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ » قال ابن عباس والضحاك :
يعنى الإيمان . السُّدَى : القرآن . وقيل الوحي . أى جعلنا هذا الوحي « نُورًا يَهْدِي بِهِ مَنْ
نَشَاءُ » أى من نختاره للنبوّة ؛ كقوله تعالى : « يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ » . ووحد الكفاية لأن
الفعل فى كثرة أسمائه بمنزلة الفعل فى الاسم الواحد ؛ ألا ترى أنك تقول : إقبالك وإدبارك
يعجبني ؛ فتوحد ، وهما اثنان . « وَإِنَّكَ لَتَهْدِي » أى تدعو وترشد « إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ »
دين قويم لا اعوجاج فيه . وقال على : إلى كتاب مستقيم . وقرأ عاصم الجحدري وحوشب
« وَإِنَّكَ لَتَهْدِي » غير مُسَمَّى الفاعل ؛ أى تُدْعَى . الباقون « تهدي » مسمى الفاعل .
وفى قراءة أبي « وَإِنَّكَ لَتَدْعُو » . قال النحاس : وهذا لا يقرأ به ؛ لأنه مخالف للسواد ،
ولأنما يحل ما كانت مثله على أنه من قائله على جهة التفسير ؛ كما قال « وَإِنَّكَ لَتَهْدِي »
أى لتدعو . وروى معمر عن قتادة فى قوله تعالى « وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ » قال :
« وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ » . « صِرَاطِ اللَّهِ » بدل من الأول بدل المعرفة من النكرة . قال على :
هو القرآن . وقيل الإسلام . ورواه النّوَّاس بن سميان عن النّبي صلى الله عليه وسلم .
« الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ » ملكا وعبداء وخلقا . « أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ »
وعيد بالبعث والجزاء . قال سهل بن أبي الحميد : احترق مصحف فلم يبق إلا قوله « أَلَا إِلَى
اللّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ » وغرق مصحف فأحصى كله إلا قوله « أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ » .
والحمد لله وحده .

(١) آية ٤٨ سورة التّكْوِيْن . (٢) آية ١٠٥ سورة البقرة .

سورة الزخرف

مكية بإجماع . وقال مقاتل : إلا قوله « وَأَسْأَلُ مَنْ أَرْسَلَنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا » .
وهي تسع وثمانون آية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : حَسَّ (١) وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ (٢) إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا
عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (٣)

قوله تعالى : (حم . والكتاب المبين) تقدم الكلام فيه . وقيل : « حم » قسم .
« والكتاب المبين » قسم ثانٍ ؛ والله أن يقسم بما شاء . والجواب « إنا جعلناه » . وقال
ابن الأنباري : من جعل جواب « والكتاب » « حم » — كما تقول نزل والله وجب والله —
وقف على « الكتاب المبين » . ومن جعل جواب القسم « إنا جعلناه » لم يقف على « الكتاب
المبين » . ومعنى « جعلناه » أى سميناه ووصفناه ؛ ولذلك تعدى إلى مفعولين ؛ كقوله تعالى :
« مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ » (٤) . وقال السدي : أى أنزلناه قرآنا . مجاهد : قلناه . الزجاج
وسفيان الثوري : بيناه . (عَرَبِيًّا) أى أنزلناه بلسان العرب ؛ لأن كل نبي أنزل كتابه
بلسان قومه ؛ قاله سفيان الثوري وغيره . وقال مقاتل : لأن لسان أهل السماء عربي .
وقيل : المراد بالكتاب جميع الكتب المنزلة على الأنبياء ؛ لأن الكتاب اسم جنس فكانه أقسم
بجميع ما أنزل من الكتب أنه جعل القرآن عربيا . والكتابة في قوله « جعلناه » ترجع إلى
القرآن وإن لم يجرله ذكر في هذه السورة ؛ كقوله تعالى : « إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ » .
(لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ) أى تفهمون أحكامه ومعانيه . فعلى هذا القول يكون خاصا للعرب دون
العجم ؛ قاله ابن عيسى . وقال ابن زيد : المعنى لعلكم تتفكرون ؛ فعلى هذا يكون خطابا عاما
للعرب والعجم . ونعت الكتاب بالمبين لأن الله بين فيه أحكامه وقرائضه ؛ على ما تقدم
في غير موضع .

قوله تعالى : **وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِّي حَكِيمٌ** ﴿١﴾

قوله تعالى : **((وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ))** يعنى القرآن فى اللوح المحفوظ **((لَدَيْنَا))** عندنا **((لَعَلِّي حَكِيمٌ))** أى رفيع محكم لا يوجد فيه اختلاف ولا تناقض ؛ قال الله تعالى : **« إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ . فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ »** وقال تعالى : **« بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ . فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ »** . وقال ابن جريج : المراد بقوله تعالى **« وَإِنَّهُ »** أى أعمال الخلق من إيمان وكفر وطاعة ومعصية . **« لَعَلِّي »** أى رفيع عن أن ينال فيبدل **« حَكِيمٌ »** أى محفوظ من نقص أو تغيير . وقال ابن عباس : أول ما خلق الله القلم فأمره أن يكتب ما يريد أن يخلق ؛ فالكتاب عنده ، ثم قرأ **« وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِّي حَكِيمٌ »** . وكسر الهجزة من **« أم الكتاب »** حمزة والكسائي . وضم الباقون ، وقد تقدم ^(٢) .

قوله تعالى : **أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمْ الذِّكْرَ صَفْحًا أَنْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُسْرِفِينَ** ﴿٢﴾

قوله تعالى : **((أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمْ الذِّكْرَ صَفْحًا))** يعنى : القرآن ؛ عن الضحك وغيره . وقيل : المراد بالذكر العذاب ؛ أى أفنضرب عنكم العذاب ولا نعاقبكم على إسرافكم وكفركم ؛ قاله مجاهد وأبو صالح والسدى ، ورواه العوفي عن ابن عباس . وقال ابن عباس : المعنى أخصيتم أن نصفح عنكم العذاب ولما تفعلوا ما أمرتم به . وعنه أيضا أن المعنى أنكذبون بالقرآن ولا تعاقبون . وقال السدى أيضا : المعنى أفنترككم سدى فلا نأمركم ولا ننهاكم . وقال قتادة : المعنى أفنهلككم ولا نأمركم ولا ننهاكم . وعنه أيضا : أفنمسك عن إزال القرآن من قبل أنكم لا تؤمنون به فلا ننزله عليكم . وقاله ابن زيد . قال قتادة : والله لو كان هذا القرآن رفع حين رددته أوائل هذه الأمة لهلكوا ، ولكن الله رددته وكرره عليهم برحمته . وقال الكسائي : أفنطوى عنكم الذكر طياً فلا توعظون ولا تؤمرون . وقيل : الذكر التذكير ؛ فكأنه قال أترك تذكيركم لأن كنتم قوما مسرفين ؛ فى قراءة من فتح ، ومن كسر جعلها للشرط

(١) آية ٧٧ سورة الواقعة . (٢) آية ٢١ سورة البروج . (٣) راجع ج ٥ ص ٧٢

وما قبلها جوابا لها ؛ لأنها لم تعمل في اللفظ . ونظيره « وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ^(١) »
وقيل : الجواب محذوف دل عليه ما تقدم ؛ كما تقول : أنت ظالم إن فعلت . ومعنى الكسر
عند الزجاج الحال ؛ لأن في الكلام معنى التقرير والتوبيخ . ومعنى « صَفْحًا » إعراضا ؛
يقال : صفحت عن فلان إذا أعرضت عن ذنبه . وقد ضربت عنه صفحا إذا أعرضت
عنه وتركته . والأصل فيه صفحة العنق ؛ يقال : أعرضت عنه أى وليته صفحة عنق .
قال الشاعر ^(٢) :

صفوحًا فما تلفاك إلا بخيلة * فن مل منها ذلك الوصل ملّت

وانتصب « صَفْحًا » على المصدر لأن معنى « أفنضرب » أفنصفح . وقيل : التقدير أفنضرب
عنكم الذكر صالحين ؛ كما يقال : جاء فلان مشيًا . ومعنى « مُسْرِفِينَ » مشركين . واختار أبو عبيدة
الفتح في « أن » وهى قراءة ابن كثير وأبى عمرو وعاصم وابن عامر ، قال : لأن الله تعالى عانهم
على ما كان منهم ، وعلمه قبل ذلك من فعلهم .

قوله تعالى : وَكَمْ أَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيٍّ فِي الْأَوَّلِينَ ﴿١٠﴾ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ
نَبِيٍّ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿١١﴾ فَأَهْلَكْنَا أَسَدًّا مِنْهُمْ بَطْشًا وَمَضَى
مِثْلُ الْأَوَّلِينَ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : « وَكَمْ أَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيٍّ فِي الْأَوَّلِينَ » « كم » هنا خبرية والمراد بها التكثير ؛ والمعنى
ما أكثر ما أرسلنا من الأنبياء . كما قال « كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ^(٣) » أى ما أكثر ما تركوا .
« وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ نَبِيٍّ » أى لم يكن يأتيهم نبي « إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ » كاستهزاء قومك بك .
يعزى نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم ويسليه . « فَأَهْلَكْنَا أَسَدًّا مِنْهُمْ بَطْشًا » أى قوما أشد منهم
قوة . والكتابة في « منهم » ترجع إلى المشركين المخاطبين بقوله « أفنضرب عنكم الذكر صفحا »
فكفني عنهم بعد أن خاطبهم . و« أشد » نصب على الحال . وقيل هو مفعول ؛ أى فقد أهلكنا

(١) آية ٢٧٨ سورة البقرة . (٢) دو كثير عزة . (٣) آية ٢٥ سورة الدخان .

أقوى من هؤلاء المشركين في أبدانهم وأتباعهم : ((وَمَضَىٰ مَثَلُ الْأَوَّلِينَ)) أى عقوبتهم ؛ عن فتادة . وقيل : صفة الأولين ؛ نخبهم بأنهم أهلكوا على كفرهم ؛ حكاية النقاش والمهذبي . والممثل : الوصف والخبر .

قوله تعالى : وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ﴿٩﴾

قوله تعالى : ((وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ)) يعنى المشركين . ((مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ)) لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ)) فأقروا له بالخلق والإيجاد ، ثم عبدوا معه غيره جهلا منهم . وقد مضى في غير موضع ^(١) .

قوله تعالى : الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَجَعَلَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا لَّعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : ((الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا)) وصف نفسه سبحانه بكلال القدرة . وهذا ابتداء إخبار منه عن نفسه ، ولو كان هذا إخبارا عن قول الكفار لقال الذى جعل لنا الأرض . ((مَهْدًا)) فراشا وبساطا . وقد تقدم ^(٢) . وقرأ الكوفيون « مَهْدًا » ((وَجَعَلَ لَكُمُ فِيهَا سُبُلًا)) أى معاش . وقيل طرقا ، لتساكوا منها إلى حيث أردتم . ((لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ)) لتستدلوا بمقدوراته على قدرته . وقيل « لعلكم تهتدون » فى أسفاركم ؛ قاله ابن عيسى . وقيل : لعلكم تعرفون نعمة الله عليكم ؛ قاله سعيد بن جبير . وقيل : تهتدون إلى معاشكم .

قوله تعالى : وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَنشَرْنَا بِهِ بَلْدَةً مَّيِّتًا ۚ كَذَٰلِكَ تُخْرَجُونَ ﴿١١﴾

قوله تعالى : ((وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ)) قال ابن عباس : أى لا كما أنزل على قوم نوح بنير قدر حتى أغرقهم ، بل هو بقدر لا طوفان مغرق ولا قاصر عن الحاجة ، حتى

(١) راجع ج ٦ ص ٢٨٤ وما بعدها . (٢) راجع ج ١١ ص ٢٠٩ .

يكون معاشا لكم ولأنعامكم . (فَأَنْشَرْنَا) أى أحيينا . (به) أى بالماء . (بَلَدَةٌ مَيِّتًا) أى مقفورة من النبات . (كَذَلِكَ نُخْرِجُوهَ) أى من قبوركم ؛ لأن من قدر على هذا قدر على ذلك . وقد مضى فى « الأعراف » مجزؤا . وقسراً يحيى بن وثاب والأعمش وحيدة والكسائى وابن ذكوان عن ابن عامر « يُخْرِجُونَ » بفتح الياء وضم الراء . الباقيون على الفعل المجهول .

قوله تعالى : وَالَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْفُلْكِ وَالْأَنْعَامِ مَا تَرْكَبُونَ ﴿١٢﴾ لِّتَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِ ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ وَتَقُولُوا سُبْحَنَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ ﴿١٣﴾ وَإِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا لَمُنْقَابُونَ ﴿١٤﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَالَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ) أى والله الذى خلق الأزواج . قال سعيد بن جبير : أى الأصناف كلها . وقال الحسن : الشتاء والصيف والليل والنهار والسموات والأرض والشمس والقمر والجنة والنار . وقيل : أزواج الحيوان من ذكروا ونهى ؛ قاله ابن عيسى . وقيل : أراد أزواج النبات ؛ كما قال تعالى : « وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَیْعٍ » (٢) و « مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ » (٣) . وقيل ما يتقلب فيه الانسان من خير وشر ، وإيمان وكفر ، ونفع وضر ، وفقر وغنى ، وصحة وسقم .

قلت : وهذا القول يعم الأقوال كلها ويجمعها بعمومه . (وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْفُلْكِ) السفن (وَالْأَنْعَامِ) الإبل (مَا تَرْكَبُونَ) فى البر والبحر . (لِّتَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِ) ذكر السكاية لأنه رده إلى ما فى قوله « ما تركبون » ؛ قاله أبو عبيد . وقال الفراء : أضاف الظهور إلى واحد لأن المراد به الجنس ، فصار الواحد فى معنى الجمع بمنزلة الجيش والجنود ؛ فلذلك ذكر ، وجمع الظهور ، أى على ظهور هذا الجنس .

(١) راجع ج ٧ ص ٢٣٠ (٢) آية ٧ سورة ق (٣) آية ٧ سورة الشعراء .

الثانية — قال سعيد بن جبير: الأنعام هنا الإبل والبقر. وقال أبو معاذ: الإبل وحدها؛ وهو الصحيح لقوله عليه السلام: "بينما رجلٌ راكب بقرة إذ قالت له: لم أخلق لهذا إنمًا خلقت للحرث" فقال النبي صلى الله عليه وسلم: "آمنت بذلك أنا وأبو بكر وعمر" . وما هما^(١) في القوم . وقد مضى هذا في أول سورة « النحل » مستوفى والحمد لله .

الثالثة — قوله تعالى: ﴿لَيْسَتُوا عَلَى ظُهُورِهِ﴾ يعني به الإبل خاصة بدليل ما ذكرنا، ولأن الفالك إنما تركب بطونها ، ولكنه ذكرهما جميعا في أول الآية وعطف آخرها على أحدهما . ويحتمل أن يجعل ظاهرهما باطنهما ؛ لأن المراء غمره وستره وباطنهما ظاهرهما ؛ لأنه أنكشف للظاهرين وظهر للبصرين .

الرابعة — قوله تعالى: ﴿ثُمَّ تَذَكُّرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ﴾ أى ركبتم عليه . وذكر النعمة هو الحمد لله على تسخير ذلك لنا في البر والبحر . ﴿وَقُولُوا سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا﴾ أى ذلل لنا هذا المركب . وفي قراءة علي بن أبي طالب « سبحان من سخر لنا هذا » . ﴿وَمَا تَكُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ﴾ أى مطيقين ؛ في قول ابن عباس والكلبي . وقال الأخفش وأبو عبيدة: « مقرنين » ضابطين . وقيل: مماثلين في الأيد والقوة ؛ من قولهم : هو قرن فلان إذا كان مثله في القوة . ويقال : فلان مقرن لفلان أى ضابط له . وأقرنت كذا أى أطقته . وأقرن له أى أطافه وقوى عليه ؛ كأنه صار له قرنا . قال الله تعالى: « وَمَا تَكُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ » أى مطيقين . وأنشد قطرب قول عمرو بن معد يكرب :

لقد علم القبائل ما عُقِلُ * لنا في النابثات بمقرنيننا
وقال آخر :

ركبتم صعبتي أشراً وحيقاً * ولستم للصعاب بمقرنيننا

والمقرن أيضا : الذى غلبته ضيعته ؛ يكون له إبل أو غنم ولا معين له عليها ، أو يكون يسقى إبله ولا ذائد له يذودها . قال ابن السكيت : وفي أصله قولان : أحدهما — أنه مأخوذ من الإفران ؛ يقال : أقرن يقرن إفرانا إذا أطاق . وأقرنت كذا إذا أطقته وحكته ؛ كأنه جعله

(١) أى أبو بكر وعمر لم يكونا حاضرين . (٢) راجع ج ١٠ ص ٧٢

في قرن — وهو الحبل — فأوثقه به وشده . والثاني — أنه مأخوذ من المقارنة وهو أن يقرن بعضها ببعض في السير . يقال : قرنت كذا بكذا إذا ربطته به وجعلته قرينه .

الخامسة — علمنا الله سبحانه ما تقول إذا ركبنا الدواب ، وعرفنا في آية أخرى على لسان نوح عليه السلام ما تقول إذا ركبنا السفن ، وهي قوله تعالى : « وقال اركبوا فيها ^(١) بِسْمِ اللَّهِ تَجَرُّوها ^(٢) وَنُصَّاهَا إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ^(٣) » فكم من راكب دابة عثرت به أو شتمت أو تقحمت أو طاح من ظهرها فهلك . وكم من راكبين في سفينة أنكسرت بهم ففريقوا . فلما كان الركوب مباشرة أمر محذور وأتصلا بأسباب من أسباب التلف أمر ألا ينسى عند اتصاله به يومه ، وأنه هالك لا محالة فنقلب إلى الله عز وجل غير منقلب من قضائه . ولا يدع ذكر ذلك بقلبه ولسانه حتى يكون مستعدا للقاء الله بإصلاحه من نفسه . والحذر من أن يكون ركوبه ذلك من أسباب موته في علم الله وهو غافل عنه . حكى سليمان بن يسار أن قوما كانوا في سفر فكانوا إذا ركبوا قالوا : « سبحانه الذي ينظر لنا هذا وما كنا له مقرنين » وكان فيهم رجل على ناقه له رازم — وهي التي لا تتحرك من الأ — فقال : أما أنا فإني لهذه لمقرن ، قال : فقمصت به فدفقت عنقه . وروى أن أعرابيا ركب قعودا له وقال إني لمقرن له فركبصت به القعود حتى صرعه فاندقت عنقه . ذكر الأول الماوردي والثاني ابن العربي . قال : وما ينبغي لعبد أن يدع قول هذا وليس بواجب ذكره باللسان ، فيقول متى ركب وخاصة في السفر إذا تذكر : « سبحانه الذي ينظر لنا هذا وما كنا له مقرنين . وإنا إلى ربنا لمنقلبون » اللهم أنت الصاحب في السفر ، والخليفة في الأهل والمال ، اللهم إني أعوذ بك من وعشاء السفر ، وكآبة المنقلب ، والجور بعد الكور ، وسوء المنظر في الأهل والمبال . يعني بـ « بالجور بعد الكور » كشئت أمر الرجل بعد اجتماعه . وقال عمرو بن دينار : ركب مع أبي جعفر إلى أريض له نحو حائط يقال لها مدركة ، فركب

(١) آية ٤١ سورة هود . (٢) تقحم الفرس براكيه ألقاه على وجهه . (٣) في الأصول : « فركبت » . (٤) وجد على هامش نسخة من الأصل بخط فاسيخ : « الرازم من الإبل : الثابت على الأرض الذي لا يقوم من الهزال . وقد رُزمت الناقة رُزْمَ رُزْمٍ ورُزَمَا قامت من الإعياء والهزال فلم تتحرك فهي رازم . قاله الجوهري في الصحاح » . (٥) هذه عبارة ابن العربي والأصول : « وانحط أن القعود المذكور » .

على جمل صعب فقلت له : أبا جعفر ! أما تخاف أن يصرك ؟ فقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " على سنام كل بعير شيطان إذا ركبتموها فاذكروا اسم الله كما أمركم ثم آمنوها لأنفسكم فإنما يحمل الله " . وقال علي بن ربيعة : شهدت علي بن أبي طالب ركب دابة يوما فلما وضع رجله في الركاب قال : بسم الله ، فلما استوى على الدابة قال الحمد لله ، ثم قال « سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين . وإنا إلى ربنا لمنقلبون » ثم قال : الحمد لله والله أكبر — ثلاثا — اللهم لا إله إلا أنت ظلمت نفسي فاغفر لي إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت ، ثم ضحك فقلت له : ما أضحكك ؟ قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صنع كما صنعتُ ، وقال كما قلت ، ثم ضحك فقلت له : ما يضحكك يا رسول الله ؟ قال : " العبد — أو قال — عجا لعبد أن يقول اللهم لا إله إلا أنت ظلمت نفسي فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت يعلم أنه لا يغفر الذنوب غيره " . نرجه أبو داود الطيالسي في مسنده ، وأبو عبد الله محمد بن خُوَيْرِزَمْدَاد في أحكامه . وذكر الثعلبي نحوه مختصرا عن علي رضي الله عنه ، ولفظه عنه : أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا وضع رجله في الركاب قال : " بسم الله — فإذا استوى قال — الحمد لله على كل حال سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وإنا إلى ربنا لمنقلبون وإذا نزلت من الفلك والأنعام فقولوا اللهم أنزلنا منزلا مباركا وأنت خير المنزلين " . وروى ابن أبي نجیح عن مجاهد قال : من ركب ولم يقل « سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين » قال له الشيطان تغنه ، فإن لم يحسن قال له تمته ، ذكره النحاس . ويستعيد بالله من مقام من يقول لقرنائه : تعالوا تنتزه على الخيل أو في بعض الزوارق ، فيركبون حاملين مع أنفسهم أواني الخمر والمعازف ، فلا يزالون يستقون حتى تُملّ^(١) طلالهم وهم على ظهور الدواب أو في بطون السفن وهي تجري بهم ، لا يذكرون إلا الشيطان ، ولا يمتثلون إلا أوامره . الزَّخَّشِيرِي : ولفسد باغني أن بعض السلاطين ركب وهو يشرب الخمر من بلد إلى بلد بينهما مسيرة شهر ، فلم يَصُحْ إلا بعد ما أطمأنت به الدار ، فلم يشعر بمسيره ولا أحس به ، فكم بين فعل أولئك الراكبين وبين ما أمر الله به في هذه الآية ! ؟

(١) الطلاء : ما طبع من بصير العنب حتى ذهب لثاه . وبعض العرب يسمى الخمر الطلاء ؛ يريد بذلك تحديقهم .

قوله تعالى : **وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ مُبِينٌ** ﴿١٥﴾

قوله تعالى : **(وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا)** أى عدلاً ؛ عن قتادة . يعنى ما عباد من دون الله عز وجل . الزجاج والمبرد : الجزء هاهنا البنات ؛ عجب المؤمنين من جهلهم إذ أقروا بأن خالق السموات والأرض هو الله ثم جعلوا له شريكاً أو ولداً ، ولم يعلموا أن من قدر على خلق السموات والأرض لا يحتاج إلى شيء يعتضد به أو يستأنس به ؛ لأن هذا من صفات النقص . قال الماوردى : والجزء عند أهل العربية البنات ؛ يقال : قد أجزأت المرأة إذا ولدت البنات ؛ قال الشاعر :

إِن أَبْجَزَتْ حُرَّةٌ يَوْمًا فَلَا عَجَبٌ * قَدْ تَجَزَّى الْحُرَّةُ الْمَذْكَارُ أَحْيَانًا

الزخشرى : ومن يدع التفاسير تفسير الجزء بالإناث ، وأدعاء أن الجزء فى لغة العرب اسم الإناث ، وما هو إلا كذب على العرب ووضع مستحدث متحول ، ولم ينعمهم ذلك حتى اشتقوا منه : أجزأت المرأة ، ثم صنعوا بيتاً ، وبيتاً :

* إِنْ أَبْجَزَتْ حُرَّةٌ يَوْمًا فَلَا عَجَبٌ *

* زُوِّجَتْهَا مِنْ بَنَاتِ الْأَوْسِ مُجْزِئَةً ^(١) *

وإنما قوله **« وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا »** متصل بقوله **« وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ »** أى ولئن سألتهم عن خالق السموات والأرض ليعترفن به ؛ وقد جعلوا له مع ذلك الاعتراف من عبادته جزءاً فوصفوه بصفات المخلوقين . ومعنى **« مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا »** أن قالوا الملائكة بنات الله ؛ فاعلموهم جزءاً له وبعضاً ، كما يكون الولد بضعة من والده وجزءاً له . وقرئ **« جُزْءًا »** بضمين . **(إِنَّ الْإِنْسَانَ)** يعنى الكافر . **(لَكُفُورٌ مُبِينٌ)** قال الحسن : يعد المصائب وينسى النعم . **« مُبِينٌ »** مظهر الكفر .

(١) ونماه كما فى اللسان مادة جزأ : * للموسج اللدن فى ألباتها زحل *

قوله تعالى : أَمْ آتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ وَأَصْفَاكُمْ بِالْبَنِينَ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : ((أَمْ آتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ)) الميم صلة ؛ تقديره آتخذ مما يخلق بنات كما زعمتم أن الملائكة بنات الله ؛ فلفظه لفظ الاستفهام ومعناه التوبيخ . ((وَأَصْفَاكُمْ بِالْبَنِينَ)) أى اختصكم وأخلصكم بالبني ؛ يقال : أصفيت بكذا ؛ أى أثرته به . وأصفيته الوذ أخلصته له . وصافيته وتصافينا تماثلنا . عجب من إضاقهم إلى الله اختيار البنات مع اختيارهم لأنفسهم البنين ؛ وهو مقدس عن أن يكون له ولد إن توهم جاهل أنه آتخذ لنفسه ولدا فهلا أضاف إليه أرفع الجنسين ! ولم جعل هؤلاء لأنفسهم أشرف الجنسين وله الأخس ؟ وهذا كما قال تعالى : « أَلَكُمُ الذَّكَرُ وَلَهُ الْأُنثَى . تِلْكَ إِذَا قَسَمَةٌ ضَيْرَى » .

قوله تعالى : وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : ((وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا)) أى بأنه ولد له بنت ((ظَلَّ وَجْهُهُ)) أى صار وجهه ((مُسْوَدًّا)) قيل ببطان مثله الذى ضرب به . وقيل : بما بُشِّرَ به من الأنثى ؛ دليله فى سورة النحل « وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنثَى » . ومن حالهم أن أحدهم إذا قيل له قد ولد له أنثى اعتم وأربد وجهه غيظا وتأسفا وهو مملوء من الكرب . وعن بعض العرب أن امرأته وضعت أنثى فهجر البيت الذى فيه المرأة فقالت :

ما لأبى حمزة لا يأتينا * يَظَلُّ فى البيت الذى يلينا ^(١)

غضبان ألا نلد البتينا * وإنما نأخذ ما أعطينا

وقرى « مسود ، ومسود » . وعلى قراءة الجماعة يكون وجهه أغم « ظل » و « مسودا » خبر « ظل » . ويجوز أن يكون فى « ظل » ضمير طائد على أحدهما اسمها ، و « وجهه »

(١) آية ٢١ سورة النجم . (٢) راجع ج ١٠ ص ١١٦ . (٣) فى رواية « جرة » بالجيم .

وفى بلوغ الأرب للأوسى : « لأبى الذلقا . »

بدل من الضمير . و « مسودا » خبر « ظل » . ويجوز أن يكون رفع « وجهه » بالابتداء ، ويرفع « مسودا » على أنه خبره ، وفي « ظل » اسمها والجملة خبرها . (وَهُوَ كَظِيمٌ) أى حزين ؛ قاله قتادة . وقيل مكروب ؛ قاله عكرمة . وقيل ساكت ؛ قاله ابن أبي حاتم ؛ وذلك لفساد مثله وبطلان حجته . ومن أجاز أن تكون الملائكة بنات الله فقد جعل الملائكة شيها لله ؛ لأن الولد من جنس الوالد وشبهه . ومن اسود وجهه بما يضاف إليه مما لا يرضى ؛ أولى من أن يسود وجهه بإضافة مثل ذلك إلى من هو أجل منه ؛ فكيف إلى الله عز وجل ! وقد مضى في « النحل » في معنى هذه الآية ما فيه كفاية^(١) .

قوله تعالى : **أَوْ مَنْ يُنشِئُ فِي الْحِلْيَةِ وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ ۝١٨**
وَجَعَلُوا أَلَمَ لَيْكَةِ الَّذِينَ هُمْ عِبَدُ الرَّحْمَنِ إِنَّنَا آتَمِدُوا خَلْقَهُمْ سَتُكْتَبُ
شَهَادَتُهُمْ وَيُسْأَلُونَ ۝١٩

قوله تعالى : (**أَوْ مَنْ يُنشِئُ فِي الْحِلْيَةِ**) فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : (**أَوْ مَنْ يُنشِئُ**) أى يربّي ويشبّ . والنشوء : التربية ؛ يقال : نشأت في بني فلان نشأً ونشوءاً إذا شبّبت فيهم . ونشئاً ونشئاً بمعنى . وقرأ ابن عباس والضحاك وابن وثاب وحفص وحزمة والكسائي وخلف « يُنشِئُ » بضم الياء وفتح النون وتشديد الشين ؛ أى يربّي ويكبر في الحليّة . واختاره أبو عبيد ؛ لأن الإسناد فيها أعلى . وقرأ الباقر « يُنشِئُ » بفتح الياء وإسكان النون ، واختاره أبو حاتم ؛ أى يربّخ وينبت ؛ وأصله من نشأ . أى ارتفع ؛ قاله الهروي . فـ « يُنشِئُ » متعدّد ، و « ينشأ » لازم .

الثانية — قوله تعالى : (**فِي الْحِلْيَةِ**) أى في الزينة . قال ابن عباس وغيره : هنّ الجوارى زين غير زى الرجال . قال مجاهد : رخص للنساء في الذهب والحري ؛ وقرأ هذه الآية . قال البيضاوي : فيه دلالة على إباحة الحلي للنساء ، والإجماع منعقد عليه والأخبار فيه لا تحصى .

قلت - روى عن أبي هريرة أنه كان يقول لابنته : يا بنية ، إياك والتجلى بالذهب !
فإني أخاف عليك اللهب .

قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ ﴾ أى فى المجادلة والإدلاء بالهجة . قال قتادة :
ما تكلمت امرأة ولها حجة إلا جعلتها على نفسها . وفى مصحف عبد الله « وهو فى الكلام
غير مبين » . ومعنى الآية : أضاف إلى الله من هذا وصفه ! أى لا يجوز ذلك . وقيل :
المنشأ فى الحلية أصنامهم التى صاغوها من ذهب وفضة وحلّوها ، قاله ابن زيد والضحاك .
ويكون معنى « وهو فى الخصاص غير مبين » على هذا القول : أى ساكت عن الجواب .
و « من » فى محل نصب ، أى اتخذوا لله من ينشأ فى الحلية . ويجوز أن يكون رفعاً على
الابتداء والخبر مضمراً ، قاله الفراء . وتقديره : أو من كان على هذه الحالة يستحق العبادة .
وإن شئت قلت خفض رداً إلى أول الكلام وهو قوله « بما ضرب » ، أو على « ما » فى قوله
« مما يخلق بنات » . وكون البذل فى هذين الموضعين ضعيف لكون ألف الاستفهام حائلاً
بين البذل والمبدل منه . ﴿ وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَاثًا ﴾ قرأ الكوفيون
« عباد » بالجمع . واختاره أبو عبيد ، لأن الإسناد فيها أعلى ، ولأن الله تعالى إنما كذبهم
فى قولهم إنهم بنات الله ، فأخبرهم أنهم عبيد وأنهم ليسوا بناته . وعن ابن عباس أنه قرأ
« عباد الرحمن » ، فقال سعيد بن جبير : إن فى مصحفى « عبد الرحمن » فقال : آخها
واكتبها « عباد الرحمن » . وتصديق هذه القراءة قوله تعالى : « بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ ^(١) » .
وقوله تعالى : « الْحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي مِنْ دُونِ ^(٢) أَوْلِيَاءَ » . وقوله تعالى :
« إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ ^(٣) أَمْثَلُكُمْ » . وقرأ الباقر « عند الرحمن » بنون ساكنة ،
واختاره أبو حاتم . وتصديق هذه القراءة قوله تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ ^(٤) » وقوله
« وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ ^(٥) عِنْدَهُ » . والمقصود إضاح كذبهم وبيان جهلهم

(١) آية ٢٦ سورة الأنبياء . (٢) آية ١٠٢ سورة الكهف . (٣) آية ١٩ سورة الأعراف .

(٤) آخر سورة الأعراف . (٥) آية ١٩ سورة الأنبياء .

في نسبة الأولاد إلى الله سبحانه ، ثم في تحكيمهم بأن الملائكة إناث وهم بنات الله . وذكر العباد مدح لهم ؛ أي كيف عبدوا من هو في نهاية العبادة ، ثم كيف حكوا بأنهم إناث من غير دليل . والجعل هنا بمعنى القول والحكم ؛ تقول : جعلت زيدا أعلم الناس ؛ أي حكمت له بذلك . ﴿ أَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ ﴾ أي أحضروا حالة خلقهم حتى حكوا بأنهم إناث . وقيل : إن النبي صلى الله عليه وسلم سألهم وقال : « فما يدريكم أنهم إناث ؟ » فقالوا : سمعنا بذلك من آبائنا ونحن نشهد أنهم لم يكذبوا في أنهم إناث ، فقال الله تعالى : ﴿ سَتَكْتُبُ شَهَادَتَهُمْ وَيُسْأَلُونَ ﴾ أي يسألون عنها في الآخرة . وقرأ نافع « أوْشَهِدُوا » بهمزة أستفهام داخلية على همزة مضمومة مسهلة ، ولا يمد سوى ما روى المسيبي عنه أنه يمد . وروى المفضل عن عاصم مثلي ذلك وتحقق الهمزتين . والباقون « أشهدوا » بهمزة واحدة للاستفهام . وروى عن الزهري « أَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ » على الخبر ، « ستكتب » قراءة العامة بضم التاء على الفعل المجهول « شهادتهم » رفعا . وقرأ السلمي وابن السكيت وهيرة عن حفص « ستكتب » بنون ، « شهادتهم » نصبا بتسمية الفاعل . وعن أبي رجاء « ستكتب شهاداتهم » بالجمع .

قوله تعالى : وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ ﴾ يعني قال المشركون على طريق الاستهزاء والسخرية : لو شاء الرحمن على زعمكم ما عبدنا هذه الملائكة . وهذا منهم كلمة حق أريد بها باطل . وكل شيء بإرادة الله ، وإرادته تجب وكذا علمه فلا يمكن الاحتجاج بها ؛ وخلاف المعلوم والمراد مقدور وإن لم يقع . ولو عبدوا الله بدل الأصنام لما لنا أن الله أراد منهم ما حصل منهم . وقد مضى هذا المعنى في الأنعام عند قوله « سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا » وفي يس : « أَنْطِيعُ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطَعْتَهُ » . وقوله ﴿ مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ ﴾ مردود إلى

قوله « وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ صِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَاءً » أى مالههم بقولهم : الملائكة بنات الله ؛ من علم ؛ قاله قتادة ومقاتل والكلبي . وقال مجاهد وابن جريج : يعنى الأوثان ؛ أى مالههم بعبادة الأوثان من علم . « مِنْ » صلة . (إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ) أى يحدسون ؛ ويكذبون ؛ فلا عذر لهم في عبادة غير الله عز وجل . وكان في ضمن كلامهم أن الله أمرنا بهذا أو رضى ذلك منا ، ولهذا لم ينهنا ولم يعاجلنا بالعقوبة .

قوله تعالى : أَمْ آتَيْنَهُمْ كِتَابًا مِنْ قَبْلِهِ فَهُمْ بِهِ مُسْتَمْسِكُونَ ﴿٢٣﴾
هذا معادل لقوله « أَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ » . والمعنى : أحضروا خلقهم أم آتيناهم كتابا من قبله ؛ أى من قبل القرآن بما أدعوه ؛ فهم به متمسكون يعملون بما فيه .

قوله تعالى : بَلْ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ
ءَاثَرِهِمْ مُنْتَدُونَ ﴿٢٤﴾ وَكَذَٰلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِنْ
نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ ءَاثَرِهِمْ
مُقْتَدُونَ ﴿٢٥﴾

فيه مسألتان :

الأولى - قوله تعالى : (عَلَىٰ أُمَّةٍ) أى على طريقة ومذهب ؛ قاله عمر بن عبد العزيز . وكان يقرأ هو ومجاهد وقتادة « على إمة » بكسر الألف . والأئمة الطريقة . وقال الجوهري : والإمة (بالكسر) : النعمة . والإقة أيضا لغة في الأئمة ، وهى الطريقة والدين ؛ عن أبى عبيدة . قال عدي بن زيد في النعمة :

ثم بعد الفلاح والمُلْكِ والأئمة وارثهم هناك القبور

عن غير الجوهري . وقال قتادة وعطية : « على أمة » على دين ؛ ومنه قول قيس بن الخطيم :

كنا على أمة أبائنا * ويقصدى الآخر بالأول

قال الجوهري : والأئمة الطريقة والدين ، يقال : فلان لأمة له ؛ أى لا دين له ولا نحلة .
قال الشاعر :

* وهل يستوى ذو أمة وكفور *

وقال مجاهد وقطرب : على دين على ملة . وفي بعض المصاحف « قالوا إنا وجدنا آباءنا على
ملة » وهذه الأقوال متقاربة . وحكى عن الفراء على ملة على قبيلة . الأخفش : على استقامة ،
وأنشد قول النابغة :

حلفتُ فلم أترك لنفسك ريبة * وهل يَأْمَنُ ذو أمة وهو طائع

النايسة — (وإنا على آئاريهم مهتدون) أى نهتدى بهم ، وفي الآية الأخرى « مقتدون »

أى يقتدى بهم ، والمعنى واحد . قال قتادة : مقتدون متبعون . وفي هذا دليل على إبطال
التقليد ؛ لذمة إياهم على تقليد آباءهم وتركهم النظر فيما دعاهم إليه الرسول صلى الله عليه وسلم .
وقد مضى القول في هذا في « البقرة » مستوفى . وحكى مقاتل أن هذه الآية نزلت في الوليد
ابن المغيرة وأبي سفيان وأبي جهل وعتبة وشيبة ابني ربيعة من قريش ؛ أى وكما قال هؤلاء
فقد قال من قبلهم أيضا . يعزى نبيه صلى الله عليه وسلم ؛ ونظيره : « مَا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ
قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ » . والمترف : المنعم ؛ والمراد هنا الملوك والجبابة .

قوله تعالى : قُلْ أَوْ لَوْ جِئْتُمْ بِأَهْدَىٰ مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ ءَابَاءُكُمْ

قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : (قُلْ أَوْ لَوْ جِئْتُمْ بِأَهْدَىٰ) أى قل يا محمد لقومك : أو ليس قد جئتمكم
من عند الله بأهدى ؛ يريد بأرشد . (مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ ءَابَاءُكُمْ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ)
يعنى بكل ما أُرسل به الرسل . فالخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ولفظه لفظ الجمع ؛ لأن
تكذيبه تكذيب لمن سواه . وقرئ « قل وقال وجئكم وجئناكم » يعنى أتبعون آباءكم وليس
جئكم بدين أهدى من دين آبائكم ؟ قالوا إنا نأبتون على دين آبائنا لانفك عنه وإن جئنا
بما هو أهدى . وقد مضى في « البقرة » القول في التقليد وذمه فلا معنى لإعادته .^(١)

قوله تعالى : فَأَنْتَقِمْنَا مِنْهُمْ ^ط فَأَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : (فَأَنْتَقِمْنَا مِنْهُمْ) ^(١) بالتحط والقتل والسبي (فَأَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ) آخر أمر من كذب الرسل . [وقراءة العامة « قل أولو جنتكم » . وقرأ ابن عامر وحفص « قال أولو » على الخبر عن النذير أنه قال لهم هذه المقالة . وقرأ أبو جعفر « قل أولو جنتنا كم » نون وألف ؛ على أن المخاطبة من رسول الله صلى الله عليه وسلم عن جميع الرسل] .

قوله تعالى : وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ ﴿٢٦﴾ إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي فَإِنَّهُ سَيِّدِي ﴿٢٧﴾

قوله تعالى : (وَإِذْ قَالَ) أى ذكرهم إذ قال . (إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ) البراء يستعمل للواحد فما فوقه فلا يثنى ولا يجمع ولا يؤنث ؛ لأنه مصدر وضع موضع النعت ؛ لا يقال : البراءان والبراءون ؛ لأن المعنى ذو البراء وذوو البراء . قال الجوهري : وتبرأت من كذا ، وأنا منه براء ، وخلاء منه ، لا يثنى ولا يجمع لأنه مصدر فى الأصل ؛ مثل : سميع سماعا . فاذا قلت : أنا برىء منه وخلىّ ثنيت وجمعت وأنثت ، وقلت فى الجمع : نحن منه براء مثل فقيه وفقهاء ، وبراء أيضا مثل كريم وكرام ، وأبراء مثل شريف وأشراف ، وأبرياء مثل نصيب وأنصباء ، وبريثون . وأمراة بريئة وهما بريثان وهن بريثات وبرايا . ورجل برىء وبراء مثل عجيب وعجاب . والبراء (بالفتح) أول ليلة من الشهر ، سميت بذلك لتبرؤ القمر من الشمس . (إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي) استثناء متصل ، لأنهم عبدوا الله مع آلهتهم . قال قتادة : كانوا يقولون الله ربنا ؛ مع عبادة الأوثان . ويجوز أن يكون منقطعا ؛ أى لكن الذى فطرنى فهو يهدين . قال ذلك ثقة بالله وتنبهوا لقومه إن الهداية من ربه .

قوله تعالى : وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٢٨﴾

(١) ما بين المربعين مقم من الآية السابقة .

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً ﴾ الضمير في « جعلها » عائد على قوله « إلا الذي فطرني » . وضمير الفاعل في « جعلها » لله عز وجل ؛ أى وجعل الله هذه الكلمة والمقالة باقية في عقبه ، وهم ولده وولد ولده ؛ أى لأنهم توارثوا البراءة عن عبادة غير الله ، وأوصى بعضهم بعضاً في ذلك . والعقب من يأتى بعده . وقال السدى : هم آل محمد صلى الله عليه وسلم . وقال ابن عباس : قوله « في عقبه » أى في خلفه . وفى الكلام تقديم وتأخير ؛ والمعنى فإنه سيهدين لعلمهم يرجعون وجعلها كلمة باقية في عقبه . أى قال لهم ذلك لعلمهم يتوبون عن عبادة غير الله . قال مجاهد وقتادة : الكلمة لا إله إلا الله . قال قتادة : لا يزال من عقبه من يعبد الله إلى يوم القيامة . وقال الضحاك : الكلمة أن لا تعبدوا إلا الله . عكمة : الإسلام ؛ لقوله تعالى « هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ » . القرطبي : وجعل وصية إبراهيم التي وصى بها بنيه وهو قوله « يَا بَنِيَّ إِنَّا اللَّهُ أَصْطَفَى لَكُمْ الدِّينَ » — الآية المذكورة في البقرة — كلمة باقية في ذريته وبنيه . وقال ابن زيد : الكلمة قوله « أسأمت لرب العالمين » وقرأ « هو سماءكم المسلمين من قبل » . وقيل : الكلمة النبوة . قال ابن العربي : ولم تزل النبوة باقية في ذرية إبراهيم . والتوحيد هم أصله وغيرهم فيه تبع لهم .

الثانية — قال ابن العربي : إنما كانت لإبراهيم في الأعقاب موصولة بالأحقاب بدعوتيه المجابتين ؛ أحدهما في قوله « إِنِّي جَاعِلُكَ لِلدِّينِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَبْتَلِ عَهْدِي الظَّالِمِينَ » فقد قال نعم إلا من ظلم منهم فلا عهد . ثانيهما قوله « وَأَجْنِبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ » . وقيل : بل الأولى قوله « وَأَجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ » فكل أمة تعظمه ، بنوه وغيرهم ممن يجتمع معه في سام أو نوح .

الثالثة — قال ابن العربي : جرى ذكر العقب ها هنا موصولاً في المعنى ، وذلك مما يدخل في الأحكام وترتب عليه عقود العمرى والتحبس . قال النبي صلى الله عليه وسلم :

(١) آخر سورة الحج . (٢) آية ١٣٢ (٣) آية ١٢٤ سورة البقرة . (٤) آية ٣٥ سورة إبراهيم . (٥) آية ٨٤ سورة الشعراء . (٦) العمرى (تحبلى) : تملك الشيء مدة العمر .

”أَيُّمَا رَجُلٍ أُعْمِرَ عُمرِي لَهُ وَلَعَقِبُهُ فَإِنَّهَا لِلَّذِي أُعْطِيَهَا لَا تَرْجِعْ إِلَى الَّذِي أَعْطَاهَا لِأَنَّهُ أُعْطِيَ عَطَاءً وَقَعَتْ فِيهِ الْمَوَارِيثُ“ . وهي تَرِدُ عَلَى أَحَدِ عَشَرَ لَفْظًا :

اللفظ الأول . — الولد ، وهو عند الإطلااق عبارة عن وُجِدَ مِنَ الرَّجُلِ وَامْرَأَتِهِ فِي الْإِنَاثِ وَالذَّكَوْر . وعن ولد الذكور دون الإناث لغة وشرعا ؛ ولذلك وقع الميراث على الولد المعين وأولاد الذكور من المعين دون ولد الإناث لأنه من قوم آخرين ، ولذلك لم يدخلوا في الجِهنس بهذا اللفظ ؛ قاله مالك في المجموعة وغيرها .

قلت : هذا مذهب مالك وجميع أصحابه المتقدمين ، ومن حجتهم على ذلك الإجماع على أن ولد البنات لا ميراث لهم مع قوله تعالى « يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ » . وقد ذهب جماعة من العلماء إلى أن ولد البنات من الأولاد والأعقاب يدخلون في الأحباس ؛ يقول المحبس : حبست على ولدي أو على عقيبي ، وهذا اختيار أبي عمر بن عبد البر وغيره ؛ واحتجوا بقول الله جل وعز : « حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ »^(١) ، قالوا : فلما حَرَّمَ اللهُ البنات فحُرِّمَتْ بذلك بنات البنات بإجماع علم أنها بنت ووجب أن تدخل في حبس أبيها إذا حبس على ولده أو عقبه ، وقد مضى هذا المعنى في « الأنعام »^(٢) مستوفى .

اللفظ الثاني — البنون ؛ فإن قال : هذا حبس على ابني ؛ فلا يمتد إلى الولد المعين ولا يمتد إلى ولو قال ولدي ، لمتد إلى وتمد في كل من ولد . وإن قال على بنتي ، دخل فيه الذكور والإناث . قال مالك : من تصدق على بنيه وبنى بنيه فإن بناته وبنات بناته يدخلن في ذلك ، روى عيسى عن ابن القاسم فيمن حبس على بناته فإن بنات بنته يدخلن في ذلك مع بنات صلبه ؛ والذي عليه جماعة أصحابه أن ولد البنات لا يدخلون في البنين . فإن قيل فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحسن ابن آبنته : ” إن ابني هذا سيدٌ ولعل الله أن يصلح به بين فئتين عظيمتين من المساميين “ . قلنا : هذا مجاز ، وإنما أشار به إلى تشريفه وتقديمه ؛ ألا ترى أنه يجوز نفيه عنه فيقول الرجل في ولد بنته ليس بابني ؛ ولو كان حقيقة ، أجاز نفيه عنه ؛

(١) آية ١١ سورة النساء .

(٢) آية ٢٣ سورة النساء .

(٣) راجع ج ٧ ص ٢١

لأن الحقائق لا تنفى عن منتسباتها^(١) . ألا ترى أنه ينتسب إلى أبيه دون أمه ؛ ولذلك قيل في عبد الله بن عباس : إنه هاشمى وليس بهلالى وإن كانت أمه هلالية .

قلت : هذا الاستدلال غير صحيح ، بل هو ولد على الحقيقة في اللغة لوجود معنى الولادة فيه ، ولأن أهل العلم قد أجمعوا على تحريم بنت البنت من قول الله تعالى « حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم » . وقال تعالى « ومن ذُرِّيَّتِهِ داودَ وسليانَ — الى قوله — من الصالحين »^(٢) فجعل عيسى من ذريته وهو ابن بنته على ما تقدم بيانه هناك . فان قيل فقد قال الشاعر :

بنونا بنو أبنائنا ، وبناتنا * بنوهن أبناء الرجال الأبعاد

قيل لهم : هذا لا دليل فيه ؛ لأن معنى قوله إنما هو ولد بنيه الذكران هم الذين لهم حكم بنيه في الموارثة والنسب ، وإن ولد بناته ليس لهم حكم بناته في ذلك ؛ اذ ينتسبون إلى غيره فأخبر باقتراحهم بالحكم مع اجتماعهم في التسمية ولم ينف عن ولد البنات اسم الولد لأنه أبن ؛ وقد يقول الرجل في ولده ليس هو بأبني إذ لا يطيعني ولا يرى لى حقاً ، ولا يريد بذلك نفى اسم الولد عنه وإنما يريد أن ينفى عنه حكمه . ومن استدل بهذا البيت على أن ولد البنت لا يسمى ولداً فقد أفسد معناه وأبطل فائدته ، وتأول على قائله ما لا يصح ؛ اذ لا يمكن أن يسمى ولد الابن في اللسان العربي أبناء ، ولا يسمى ولد الابنة أبناء ، من أجل أن معنى الولادة التي اشتق منها اسم الولد فيه أبين وأقوى ، لأن ولد الابنة هو ولدها بحقيقة الولادة ، وولد الابن إنما هو ولده بماله مما كان سبباً للولادة . ولم يخرج مالك رحمه الله أولاد البنات من حبس على ولده من أجل أن اسم الولد غير واقع عليه عنده في اللسان ، وإنما أخرجهم منه قياساً على الموارثة . وقد مضى هذا في « الأنعام »^(٣) والحمد لله .

اللفظ الثالث — الذرية ؛ وهى مأخوذة من ذرأ الله الخلق ؛ فيدخل فيه ولد البنات أقوله « ومن ذُرِّيَّتِهِ داودَ وسليانَ — الى أن قال — وذكريا ويحيى وعيسى » . وإنما كان من ذريته من قبل أمه . وقد مضى في « البقرة » اشتقاق الذرية وفي « الأنعام » الكلام على « ومن ذُرِّيَّتِهِ » الآية ؛ فلا معنى للاعادة .

(١) في نسخة من الأصل : « مشبهاتها » . وفي ابن العربي « مشبهاتها » .

(٢) آية ٨٤ سورة الأنعام . راجع ج ٧ ص ٣١ . (٣) راجع ج ٢ ص ١٠٧ مطبعة دارية .

اللفظ الرابع — العقب ؛ وهو في اللغة عبارة عن شيء بعد شيء كان من جنسه أو من غير جنسه ؛ يقال : أعقب الله بخير ؛ أى جاء بعد الشدة بالرخاء . وأعقب الشيبُ السواد . وعَقَبَ يَعْقُبُ عقوباً وعَقَباً إذا جاء شيئاً بعد شيء ؛ ولهذا قيل لولد الرجل : عَقِبُهُ . والمعْقَاب من النساء : التي تلد ذكراً بعد أنثى ، هكذا أبداً . وعقب الرجل : ولده وولد ولده الباؤون بعده . والعاقبة الولد ؛ قال يعقوب : في القرآن « وَجَعَلْنَاهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ » . وقيل : بل الورثة كلهم عَقِب . والعاقبة الولد ؛ ولذلك فسرهم مجاهد هنا . وقال ابن زيد : هاهنا هم الذرية . وقال ابن شهاب : هم الولد وولد الولد . وقيل غيره على ما تقدم عن السدي . وفي الصحاح والعقب (بكسر القاف) مؤخر القدم وهي مؤنثة . وعقب الرجل أيضاً ولده وولد ولده . وفيه لفتان : عَقِب وعَقَب (بالتسكين) وهي أيضاً مؤنثة ، عن الأخفش . وعَقَب فلان مكان أبيه عاقبة أى خلفه ؛ وهو اسم جاء بمعنى المصدر كقوله تعالى « لَيْسَ لَوْعَتِهَا كَاذِبَةٌ »^(١) . ولا فرق عند أحد من العلماء بين لفظ العقب والولد في المعنى . واختلف في الذرية والنسل فقيل إنهما بمنزلة الولد والعقب ؛ لا يدخل ولد البنات فيهما على مذهب مالك . وقيل : إنهم يدخلون فيهما . وقد مضى الكلام في الذرية هنا وفي « الأنعام » .

اللفظ الخامس . نسل ؛ وهو عند علمائنا كقوله ولدى وولد ولدى ؛ فإنه يدخل فيه ولد البنات . ويجب أن يدخلوا ؛ لأن نَسَلَ بمعنى خرج ، وولد البنات قد خرجوا منه بوجه ، ولم يفتقر به ما يخصه كما افتقر بقوله عَقِبِي ما تناسلوا . وقال بعض علمائنا : إن النسل بمنزلة الولد والعقب لا يدخل فيه ولد البنات ؛ إلا أن يقول المحبس نسل ونسل نسل ، كما إذا قال عَقِبِي وعقب عَقِبِي . وأما إذا قال ولدى أو عَقِبِي مفرداً فلا يدخل فيه البنات .

اللفظ السادس — الآل ؛ وهم الأهل ؛ وهو اللفظ السابع . قال ابن القاسم : هما سواء ، وهم العَصَبَة والإخوة والبنات والعمات ، ولا يدخل فيه الخالات . وأصل أهل الاجتماع ،

(١) آية ٢ سورة الواقعة .

(٢) راجع ج ٧ ص ٣١ .

يقال : مكان أهل إذا كانت فيه جماعة ، وذلك بالعصبة ومن دخل في القعد من النساء ،^(١) والعصبة مشتقة منه وهي أخص به . وفي حديث الإفك : يا رسول الله ، أهلك ! ولا نعلم إلا خيرا ؛ يعني عائشة . ولكن لا تدخل فيه الزوجة بإجماع وإن كانت أصل التأهل ؛ لأن ثبوتها ليس بيقين إذ قد يتبدل ربطها ويحل بالطلاق . وقد قال مالك : آل محمد كلُّ تقي ؛ وليس من هذا الباب . وإنما أراد أن الإيمان أخص من القرابة فأشملت عليه الدعوة وقصد بالرحمة . وقد قال أبو إسحاق التونسي : يدخل في الأهل كل من كان من جهة الأبوين ؛ فوق الاشتقاق حقه وغفل عن العرف ومطلق الاستعمال . وهذه المعاني إنما تبني على الحقيقة أو على العرف المستعمل عند الإطلاق ؛ فهذان لفظان .

اللفظ الثامن — قرابة ؛ فيه أربعة أقوال : الأول — قال مالك في كتاب محمد وابن عبدوس : إنهم الأقرب فالأقرب بالاجتهاد ؛ ولا يدخل فيه ولد البنات ولا ولد الخالات . الثاني — يدخل فيه أقاربه من قبل أبيه وأمه ؛ قاله علي بن زياد . الثالث — قال أشهب : يدخل فيه كل رحم من الرجال والنساء . الرابع — قال ابن كنانة : يدخل فيه الأعمام والعمات والأخوال والخالات وبنات الأخت . وقد قال ابن عباس في تفسير قوله تعالى « قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى »^(٢) قال : إلا أن يصلوا قرابة ما بيني وبينكم . وقال : لم يكن بطن من قريش إلا كان بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم قرابة ؛ فهذا يضبطه والله أعلم .

اللفظ التاسع — العشيرة ؛ ويضبطه الحديث الصحيح : إن الله تعالى لما أنزل « وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ »^(٣) دعا النبي صلى الله عليه وسلم بطون قريش وسماهم — كما تقدم ذكره — وهم العشيرة الأقربون ؛ وسواهم عشيرة في الإطلاق . واللفظ يجمل على الأخص الأقرب بالاجتهاد ، كما تقدم من قول علمائنا .

(١) في الأصول : « ومن دخل في القعد » . وفي ابن العربي : « ومن دخل في القعدة » وقد أثبتناه كما ترى استثناسا بما في شرح الباجي على الموطأ ؛ وعبارته : « ... ولا يدخل في ذلك الخالات . ومعنى ذلك عندى العصبة أو من كان في قعدهن من النساء » . والقعد (بضم أوله وسكون ثانيه وضم ثالثه وفتح) : القرني .
(٢) آية ٢٣ سورة الشورى . (٣) آية ٢١ سورة الشعراء . راجع ج ١٣ ص ١٤٣

اللفظ العاشر - القوم ؛ يحمل ذلك على الرجال خاصة من العصابة دون النساء ، والقوم يشمل الرجال والنساء ؛ وإن كان الشاعر قد قال :

وما أدرى وسوف إخال أدرى * أقوم آل حصن أم نساء

ولكنه أراد أن الرجل إذا دعا قومه للنصرة عنى الرجال ، وإذا دعاهم للفرقة دخل فيهم الرجال والنساء ؛ فتعممه الصفة وتخصّصه القرينة .

اللفظ الحادى عشر - الموالى ؛ قال مالك : يدخل فيه موالى أبيه وابنه مع مواليه . وقال ابن وهب : يدخل فيه أولاد مواليه . قال ابن العربى : والذى يتحصل منه أنه يدخل فيه من يرثه بالولاء ؛ قال : وهذه فصول الكلام وأصوله المرتبطة بظاهر القرآن والسنة المبينة له ؛ والتفريع والتتبع في كتاب المسائل ، والله أعلم .

قوله تعالى : **بَلْ مَتَّعْتُ هَؤُلَاءِ وَآبَاءَهُمْ حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْحَقُّ وَرَسُولٌ مُّبِينٌ** ﴿٢٩﴾ **وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ وَإِنَّا بِهِ كَافِرُونَ** ﴿٣٠﴾ **وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ** ﴿٣١﴾ **أَهُنَّ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَّعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَتَّخِذَ بَعْضُهُم بَعْضًا سَخِرِيًّا وَرَحْمَتَ رَبِّكَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ** ﴿٣٢﴾

قوله تعالى : **﴿ بَلْ مَتَّعْتُ ﴾** وقسرى « بل متعنا » . **﴿ هَؤُلَاءِ وَآبَاءَهُمْ ﴾** أى فى الدنيا بالإمهال . **﴿ حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْحَقُّ ﴾** أى بمجد صلى الله عليه وسلم بالتوحيد والإسلام الذى هو أصل دين إبراهيم . وهو الكلمة التى بقاها الله فى عقبه . **﴿ وَرَسُولٌ مُّبِينٌ ﴾** أى بيّن لهم ما بهم إليه حاجة . **﴿ لَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ ﴾** يعنى القرآن . **﴿ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ وَإِنَّا بِهِ كَافِرُونَ ﴾** جاحدون . **﴿ وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ ﴾** أى هلا نزل **﴿ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ ﴾**

وقد رُئِيَ « على رَجُلٍ » بسكون الجسيم . (مِنْ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ) أى من إحدى القريتين ؛ كقوله تعالى : « يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللَّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ » أى من أحدهما . أو على أحد رجلين من القريتين . القريتان : مكة والطائف . والرجلان : الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم عم أبي جهل . والذي من الطائف أبو مسعود عروة بن مسعود الثقفي ؛ قاله قتادة . وقيل : عمير بن عبد ياليل الثقفي من الطائف ، وعتبة بن زبيعة من مكة ؛ وهو قول مجاهد . وعن ابن عباس : أن عظيم الطائف حبيب بن عمرو الثقفي . وقال السدي : كان ابن عبد بن عمرو . وروى أن الوليد بن المغيرة — وكان يسمى ربحانة قريش — كان يقول : لو كان ما يقوله مجد حقاً لنزل على أبي مسعود ؛ فقال الله تعالى : (أَهْمُ يَقْسِمُونَ رَحْمَةً رَبِّكَ) يعنى النبوة فيضعونها حيث شاءوا . (نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَئِشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) أى أفقرنا قوما وأغنيينا قوما ؛ فإذا لم يكن أمر الدنيا إليهم فكيف يفوز أمر النبوة إليهم . قال قتادة : تلقاه ضعيف القوة قليل الحيلة عبيّ اللسان وهو مهسوط له ، وتلقاه شديد الحيلة بسيط اللسان وهو مقتدر عليه . وقرأ ابن عباس ومجاهد وابن محيص في رواية عنه « معايشهم » . وقيل : أى نحن أعطينا عظيم القريتين ما أعطينا لا لكرامتهما على وأنا قادر على نزع النعمة عنهما ؛ فأى فضل وقدر لهما . (وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ) أى فاضلنا بينهم ؛ فمن فاضل ومفضل ورئيس ومرعوس ؛ قاله مقاتل . وقيل : بالحرية والرق ؛ فبعضهم مالك وبعضهم مملوك . وقيل : بالفنى والفقر ؛ فبعضهم غنى وبعضهم فقر . وقيل : بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . (لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سَخِرِيًّا) قال السدي وابن زيد : خولاً وخداماً ، يسخر الأغنياء الفقراء فيكون بعضهم سبباً لِمَاشِ بعض . وقال قتادة والضحاك : يعنى ليملك بعضهم بعضاً . وقيل : هو من السخيرية التى بمعنى الاستزاء ؛ أى ليستزى الغنى بالفقير . قال الأخفش : سَخِرَتْ بِهِ وَسَخِرَتْ مِنْهُ ، وَصَحَّكَتْ مِنْهُ وَصَحَّكَتْ بِهِ ، وَهَزَيْتْ مِنْهُ وَهَ : كَلَّ يُقَالُ ، وَالاسْمُ السَّخَرِيَّةُ (بالضم) . وَالسَّخَرِيُّ وَالسَّخَرِيُّ (بالضم والكسر) . وَكَلَّ النَّاسُ سَخَرُوا « سَخَرِيًّا » إِلَّا ابْنَ مُحَصِّنٍ وَمَجَاهِدٌ فَلِإِنِّهِمَا قَرَأَا « سَخَرِيًّا » . (وَرَحْمَةُ رَبِّكَ

خَيْرٌ مَّا يَجْمَعُونَ) أى أفضل مما يجمعون من الدنيا . ثم قيل : الرحمة النبوة ، وقيل الجنة .
وقيل : تمام الفرائض خير من كثرة النوافل . وقيل : ما يتفضل به عليهم خير مما يجازيهم
عليه من أعمالهم .

قوله تعالى : وَلَوْلَا أَن يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَجَعَلْنَا لِمَن
يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِيُوتِيَهُمْ سُقْفًا مِّنْ فِضَّةٍ وَمَعَارِجَ عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ ﴿٣٣﴾
فيه خمس مسائل :

الأولى — قال العلماء : ذكر حقارة الدنيا وقلة خطرها ، وأنها عنده من الهوان بحيث
كان يحمل بيوت الكفرة ودَرَجَها ذهباً وفضة لولا غلبة حب الدنيا على القلوب ؛ فيحمل ذلك
على الكفر . قال الحسن : المعنى لولا أن يكفر الناس جميعاً بسبب ميلهم إلى الدنيا وتركهم
الآخرة لأعطيناهم في الدنيا ما وصفناه ؛ هوان الدنيا عند الله عز وجل . وعلى هذا أكثر
المفسرين ابن عباس والسدى وغيرهم . وقال ابن زيد : « وَلَوْلَا أَن يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً »
في طاب الدنيا واختيارها على الآخرة « لَجَعَلْنَا لِمَن يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِيُوتِيَهُمْ سُقْفًا مِّنْ فِضَّةٍ » .
وقال الكسائي : المعنى لولا أن يكون في الكفار غنى وفقر وفي المسلمين مثل ذلك لأعطينا
الكفار من الدنيا هذا هوانها .

الثانية — قرأ ابن كثير وأبو عمرو « سَقْفًا » بفتح السين وإسكان القاف على الواحد
ومعناه الجمع ؛ اعتباراً بقوله تعالى « نَحْنَرُ عَلَيْهِمُ السَّقْفَ مِن فَوْقِهِمْ » . وقرأ الباقون بضم السين
والقاف على الجمع ؛ مثل رَهْنٍ ورُهْنٍ . قال أبو عبيد : ولا ثالث لهما . وقيل : هو جمع
سقيف ؛ مثل كَثِيبٍ وكُثْبٍ ، ورَغِيفٍ ورُغْفٍ ؛ قاله الفراء . وقيل : هو جمع سُقُوفٍ ؛ فيصير
جَمْعُ الْجَمْعِ : سَقْفٌ وسُقُوفٌ ، نحو فُلُسٍ وفُلُوسٍ . ثم جعلوا فعولاً كأنه اسم واحد فجاءه هو على
فُعْلٍ . وروى عن مجاهد « سَقْفًا » بإسكان القاف . وقيل : اللام في « ليؤتيهم » بمعنى على ؛
أى على بيوتهم . وقيل : بدل ؛ كما تقول فعلت هذا لزيد لكرامته ؛ قال الله تعالى « وَلِأَبْوَيْهِ
لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ » كذلك قال هنا « لَجَعَلْنَا لِمَن يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِيُوتِيَهُمْ » .

الثالثة — قوله تعالى : « وَمَعَارِجَ » يعنى الدَّرَج ؛ قاله ابن عباس وهو قول الجمهور . واحداها معراج ، والمعراج السُّلَّم ؛ ومنه ليلة المعراج . والجمع معارج ومعاريح ؛ مثل مفاتيح ومفاتيح ؛ لغتان . « ومعاريح » قرأ أبو رجاء العطاردي وطلحة بن مُصَرِّف ؛ وهى المراقى والسلايم . قال الأخفش : إن شئت جعلت الواحد مِعْرَجَ ومِعْرَجَ ؛ مثل مِرْقَاة ومِرْقَاة . « عَلَيْهِمَا يَظْهَرُونَ » أى على المعارج يرتفون ويصعدون ؛ يقال : ظهرت على البيت أى علوت سطحه . وهذا لأن من علا شيئا وأرتفع عليه ظهر للناظرين . ويقال : ظهرت على الشيء أى علمته . وظهرت على العدو أى غلبته . وأنشد نابغة بنى جعدة رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله :

(١) عَالَمُوا السَّمَاءَ عِزَّةً وَمَهَابَةً * وَإِنَّا لَنَرْجُو فَوْقَ ذَلِكَ مَظْهَرًا

أى مصعدا ؛ فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ” إلى أين “ ؟ قال إلى الجنة ؛ قال ” أجل إن شاء الله “ . قال الحسن : والله لقد مالت الدنيا بأكثر أهلها وما فعل ذلك ! فكيف لو فعل ؟ !

الرابعة — استدلل بعض العلماء بهذه الآية على أن السقف لاحقٌ فيه لرب العُلُو؛ لأن الله تعالى جعل السقوف للبيوت كما جعل الأبواب لها . وهذا مذهب مالك رحمه الله . قال ابن العربي : وذلك لأن البيت عبارة عن قاعة وجدار وسقف وباب ؛ فمن له البيت فله أركانه . ولا خلاف أن العاقل له إلى السماء . واختلفوا في السفلى ؛ فمنهم من قال هو له ، ومنهم من قال ليس له فى باطن الأرض شيء . وفى مذهبنا القولان . وقد بين حديث الاسرائيلي الصحيح فيما تقدم : أن رجلا باع من رجل دارا فبناها فوجد فيها بحرة من ذهب ، فجاء بها إلى البائع فقال : إنما اشتريت الدار دون الحبرة ، وقال البائع : إنما بعت الدار بما فيها ؛ وكلهم تدافعوا ففقدوا بينهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يزوج أحدهما ولده من بنت

(١) رواية البيت كما فى كتاب الأغاني ج ٥ ص ٨ طبع دار الكتب المصرية : * بلغنا السماء مجدنا وجدودنا *

روايته كما فى جمهرة أشعار العرب : * بلغنا السماء مجدنا وجدودنا وسؤددا *

وروايته كما فى اللسان مادة «ظهر» : * بلغنا السماء مجدنا وسناؤنا *

الآنرو يكون المال لها . والصحيح أن العلو والسفل له إلا أن يخرج عنهما بالبيع ، فإذا باع أحدهما أحد الموضعين فله منه ما ينتفع به وباقيه للبتاع منه .

الخامسة - من أحكام العلو والسفل . إذا كان العلو والسفل بين رجلين فيعتل السفل أو يريد صاحبه هدمه ، فذكر يحنون عن أشهب أنه قال : إذا أراد صاحب السفل أن يهدم ، أو أراد صاحب العلو أن يبنى علوه فليس لصاحب السفل أن يهدم إلا من ضرورة ، ويكون هدمه له أرفق لصاحب العلو ، لئلا يهدم بأهدامه العلو ، وليس لرب العلو أن يبنى على علوه شيئاً لم يكن قبل ذلك إلا الشيء الخفيف الذي لا يضر بصاحب السفل . ولو انكسرت خشبة من سقف العلو لأدخل مكانها خشبة ما لم تكن أثقل منها ، ويخاف ضررها على صاحب السفل . قال أشهب : وباب الدار على صاحب السفل . قال : ولو أنهدم السفل أجبر صاحبه على بنائه ، وليس على صاحب العلو أن يبنى السفل ، فإن أبى صاحب السفل من البناء قيل له : يبع من يبنى . وروى ابن القاسم عن مالك في السفل لرجل والعلو لآخر فأعتل السفل ، فإن صلاحه على رب السفل وعليه تعليق العلو حتى يصلح سفله ؛ لأن عليه إما أن يحمله على بئان أو على تعليق ، وكذلك لو كان على العلو علو فتعلق العلو الثاني على صاحب الأوسط . وقد قيل : إن تعليق العلو الثاني على رب العلو حتى يبنى الأسفل . وحديث النعمان بن بشير عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " مثل القائم على حدود الله والواقع فيها كمثل قوم استهموا على سفينة فأصاب بعضهم أعلاها وبعضهم أسفلها فكان الذين في أسفلها إذا استنقوا من الماء مروا على من فوقهم فقالوا لو أنا خرقنا في نصيبنا خرقاً ولم نؤذ من فوقنا فإن يتركوهما أو أرادوا هلكوا جميعاً وإن أخذوا على أيديهم نجوا ونجوا جميعاً " - أصل في هذا الباب . وهو حجة لمالك وأشهب . وفيه دليل على أن صاحب السفل ليس له أن يتحدث على صاحب العلو ما يضر به ، وأنه إن أحدث عليه ضرراً لزمه إصلاحه دون صاحب العلو ، وأن لصاحب العلو منعه من الضرر ؛ لقوله عليه السلام : " فإن أخذوا على أيديهم نجوا ونجوا جميعاً " ولا يجوز الأخذ إلا على يد الظالم أو من هو ممنوع من إحداث

ما لا يجوز له في السنة . وفيه دليل على استحقاق العقوبة بترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ؛ وقد مضى في « الأتقال » . وفيه دليل على جواز القرعة وأستعمالها ، وقد مضى في « آل عمران » فتأمل ^(٢) كلاً في موضعه تجده مبيناً ، والحمد لله .

قوله تعالى : وَلَبِئُوتِهِمْ أَبَوَابًا وَسُرُراً عَلَيْهَا يَتَكِنُونَ ﴿٣٤﴾ وَزُخْرُفًا وَإِنْ كُلُّ ذَلِكَ لَمَّا مَتَّعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ ﴿٣٥﴾

قوله تعالى : (وَلَبِئُوتِهِمْ أَبَوَابًا) أى وبلغنا لبوتهم . وقيل : « لبوتهم » بدل اشتغال من قوله « لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ » . « أَبَوَابًا » أى من فضة . (وَسُرُراً) كذلك ؛ وهو جمع السرير . وقيل : جمع الأيسرة ، والأيسرة جمع السرير ؛ فيكون جمع الجمع . (يَتَكِنُونَ عَلَيْهَا) الاتكاء والتوكؤ ؛ التمايل على الشيء ؛ ومنه « اتوكأ عليها » . ورجل نكأه ؛ مثال همزة ؛ كثير الاتكاء . والنكأة أيضا : ما يتكأ عليه . وأتكأ على الشيء فهو متكى ؛ والموضع متكأ . وطعنه حتى أتكأه (على أفعاله) أى ألقاه على هيئة المتكى . وتوكتأت على العصا . وأصل التاء في جميع ذلك واو ، ففعل به ما فعل بأترن وأتمد . (وَزُخْرُفًا) الزخرف هنا الذهب ؛ عن ابن عباس وغيره . نظيره : « أَوْ يَكُونُ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرِفٍ » وقد تقدم . وقال ابن زيد : هو ما يتخذُه الناس في منازلهم من الأمتعة والأثاث . وقال الحسن : النقوش ؛ وأصله الزينة . يقال : زخرفت الدار ؛ أى زينتها . وزخرف فلان ؛ أى زين . وانتصب « زخرفا » على معنى وجعلنا لهم مع ذلك زخرفا . وقيل : بترع الخافض ؛ والمعنى فجعلنا لهم سقفاً وأبواباً وسرراً من فضة ومن ذهب ؛ فلما حذف « من » قال « وزخرفا » فنصب . (وَإِنْ كُلُّ ذَلِكَ لَمَّا مَتَّعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) قرأ عاصم وحمزة وهشام عن ابن عامر « وَإِنْ كُلُّ ذَلِكَ لَمَّا مَتَّعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا » بالتشديد . الباقون بالتخفيف ؛ وقد ذكر هذا . وروى عن أبي وجاء كسر اللام من « لَمَّا » ؛ ف « ما » عنده بمنزلة الذى ، والمائد عليها محذوف ؛ والتقدير : وإن كل ذلك للذى

(١) راجع ج ٧ ص ٣٩١ فابدا . (٢) راجع ج ٤ ص ٨٦ فابدا . (٣) راجع ج ١٠ ص ٣٣١

هو متاع الحياة الدنيا ، وحذف الضمير ها هنا كحذفه في قراءة من قرأ « مَثَلًا مَا بَعُوضَةٌ فَا
فَوْقَهَا » و « تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ » . أبو الفتح : ينبغي أن يكون « كُلُّ » على هذه القراءة
منصوبة ؛ لأن « إن » مخففة من الثقيلة ، وهي إذا خففت وبطل عملها لزمها اللام في آخر
الكلام للفرق بينها وبين « إن » النافية التي بمعنى ما ؛ نحو إن زيد لقاتم ، ولا لام هنا سوى
الجارّة ، ﴿ وَالْآخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ يريد الجنة لمن أتق وخاف . وقال كعب : إني لأجد
في بعض كتب الله المتزلة : لولا أن يحزن عبدي المؤمن لكثت رأس عبدي الكافر
بالإكليل ، ولا يتصدع ولا ينض منه عرق بوجع . وفي صحيح الترمذي عن أبي هريرة قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الدنيا يحزن المؤمن وجنة الكافر » . وعن سهل بن سعد
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ما سقى
كافرا منها شربة ماء » . وفي الباب عن أبي هريرة ، وقال : حديث حسن غريب . وألشدوا :

فلو كانت الدنيا جزاءً لحسن * إذا لم يكن فيها معاش لظالم
لقد جاع فيها الأنبياء كرامة * وقد شيعت فيها بطمون البهائم
وقال آخر :

تمتع من الأيام إن كنت حازماً * فإنك فيها بين ناهٍ وأمر
إذا أبقت الدنيا على المرء دينه * فما فاته منها فليس بضائر
فلا تزن الدنيا جناح بعوضة * ولا وزن رق من جناح لطائر
فلم يرض بالدنيا ثواباً لحسن * ولا رضى الدنيا عقاباً لكافر

قوله تعالى : وَمَنْ يَعِشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ
لَهُ قَرِينٌ ﴿٢٦﴾ وَإِنَّهُمْ لَيُصْدَوْنَ عَنْ السَّبِيلِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ
مُهْتَدُونَ ﴿٢٧﴾ حَتَّى إِذَا جَاءَنَا قَالَ يَأْتِيَتْ بِدِينِي وَبَيْنَكَ بَعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ
فَيُنَاسِ الْقَرِينُ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَعِشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُفِضَ لَهُ شَيْطَانًا . فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ ﴾ وقرأ ابن عباس وعكرمة « وَمَنْ يَعِشْ » بفتح الشين ، ومعناه يعصى ؛ يقال منه عِشَى يَعِشَى عِشًا إِذَا عَمِيَ . ورجل أعشى وأمرأة عشواء إذا كان لا يبصر ؛ ومنه قول الأعشى :
رَأَتْ رَجُلًا غَائِبًا الْوَافِدِي * بِنِ مَخْتَلَفِ الْخَلْقِ أَعْشَى ضَرِيرًا^(١)
وقوله :

أَنْ رَأَتْ رَجُلًا أَعْشَى أَضْرَبَهُ * رَيْبُ الْمُنُونِ وَدَهْرٌ مُقْنِدٌ خَيْلُ
الباقون بالضم ؛ من عشا يعشو إذا لحقه ما يالحق الأعشى . وقال الخليل : العشو هو النظر
ببصر ضعيف ؛ وأنشد :
مَتَى تَأْتِيَهُ تَعْشُو إِلَى ضَوْءِ نَارِهِ * تَجِدُ خَيْرَ نَارٍ عِنْدَهَا خَيْرُ مَوْقِدٍ^(٢)
وقال آخر :

لنعم الفتى يعشو إلى ضوء ناره * إذا الريح هبت والمكان جديب
الجلوهيرى : والعشا (مقصود) مصدر الأعشى وهو الذى لا يبصر بالليل ويبصر بالنهار .
والمرأة عشواء ، وأمرأتان عشواوان . وأعشاه الله فعشى (بالكسر) يعشى عَشَى ، وهما يعشيان ،
ولم يقولوا يعشوان ؛ لأن الواو لما صارت فى الواحد ياء لكسرة ما قبلها تركت فى التثنية على
حالتها . وتعاشى إذا أرى من نفسه أنه أعشى . والنسبة إلى أعشى أعشوى . وإلى العشيّة
عَشَوَى . والعشواء : الناقصة التى لا تبصر أمامها فهى تحيط بيديها كل شيء . وركب فلان
العشواء إذا خبط أمره على غير بصيرة . وفلان خابط خبط عشواء .

وهذه الآية تتصل بقوله أول السورة « أَفَنَضِرُّبُ عَنْكُمْ الذِّكْرَ صَفْحًا » أى نواصل لكم
الذكر ؛ فمن يعش عن ذلك الذكر بالإعراض عنه إلى أقاويل المضلين وأباطيلهم ﴿ نُفِضَ لَهُ
شَيْطَانًا ﴾ أى نسب له شيطانًا جزاء له على كفره ﴿ فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ ﴾ قيل فى الدنيا ، يمنع من
الحلال ، ويمنعه على الحرام ، وينهاه عن الطاعة ، ويأمره بالمعصية ؛ وهو معنى قول ابن عباس .

(١) فى اللسان مادة « وفد » : « والرافدان اللذان فى شعر الأعشى هما النافران من الخلدن عند المضغ ؛ فاذا
هرم الإنسان غاب وافداه » . (٢) البيت للخطبة . (٣) آية هـ

وقيل في الآخرة إذا قام من قبره؛ قاله سعيد الجريري . وفي الخبر : أن الكافر إذا أخرج من قبره يُشفع بشيطان لا يزال معه حتى يدخل النار . وأن المؤمن يُشفع بملك حتى يقضى الله بين خلقه ؛ ذكره المهدي . وقال القشيري : والصحيح فهو له قرين في الدنيا والآخرة . وقال أبو الهيثم والأزهري : عَشَوْتُ إلى كذا أي قصدته . وعشوت عن كذا أي أعرضت عنه ، فتفرق بين «إلى» و «عن» ؛ مثل : مِلْتُ إليه ، ومِلْتُ عنه . وكذا قال قتادة : يَعِشُ ، يَعْرِضُ ؛ وهو قول الفراء . النحاس : وهو غير معروف في اللغة . وقال القرطبي : يولّى ظهره ؛ والمعنى واحد . وقال أبو عبيدة والأخفش : تُظْلِمُ عَيْنُهُ . وأنكر العُتْبِيُّ عشوت بمعنى أعرضت ؛ قال : وإنما الصواب تعاشرت . والقول قول أبي الهيثم والأزهري . وكذلك قال جميع أهل المعرفة . وقرأ السَّامِيُّ وأَبْنُ اسحاق ويعقوب وعصمة عن عاصم وعن الأعشى «يَقِيضُ» (بالياء) لذكر «الرحمن» أولاً ؛ أي يقبض له الرحمن شيطانا . الباقر بن النون . وعن ابن عباس «يَقِيضُ لَهُ شَيْطَانٌ فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ» أي ملازم ومصاحب . قيل : «فهو» نكايته عن الشيطان ؛ على ما تقدم . وقيل : عن الإعراض عن القرآن ؛ أي هو قرين للشيطان . (وَلَهُمْ لِيَصْطَبُوا بِهِمْ عَنِ السَّبِيلِ) أي وإن الشيطان ليصدونهم عن سبيل الهدى ؛ وذكر بلفظ الجمع لأن «مَنْ» في قوله «وَمَنْ يَعِشُ» في معنى الجمع . (وَيَحْشَبُونَ) أي ويحسب الكفار (أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ) وقيل : ويحسب الكفار أن الشياطين مهتدون فيطيعونهم . (حَتَّى إِذَا جَاءَنَا) على التوحيد فقرأ أبو عمرو وحمة والكسائي وحفص ؛ يعني الكافر يوم القيامة . الباقر «جاءنا» على التثنية ؛ يعني الكافر وقرينه وقد جمعا في سلسلة واحدة ، فيقول الكافر (يَا لَيْتَ بَنِي وَبَنِيكَ بَعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ) أي مشرق الشتاء ومشرق الصيف ، كما قال تعالى : «رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ» ونحوه قول مقاتل . وقراءة التوحيد وإن كان ظاهرها الإفراد فالمعنى لهما جميعا ؛ لأنه قد عرف ذلك بما بعده ؛ كما قال :

وَعَيْنٌ لَهَا حَذْرَةٌ بِدْرَةٍ * شُقَّتْ مَا قِيَمَا مِنْ أَمْرِ

(١) في الأصول : «عن التعرض» . (٢) آية ١٧ سورة الرحمن . (٣) البيت لامرئ القيس .
وحادة : مكنته صلبة ، وقيل الواحدة الجاحظة . وبدرة : تبتد بالنظر ، وقيل تامة كالبدر .

قال مقاتل : يتنقّى الكافر أن بينهما بُعدَ مَشْرِقٍ أطول يوم في السنة إلى مَشْرِقٍ أقصر يوم في السنة ، ولذلك قال « بُعَدَ المَشْرِقَيْنِ » . وقال الفراء : أراد المشرق والمغرب فغلبَ اسم أحدهما ، كما يقال : القمران للشمس والقمر ، والعمران لأبي بكر وعمر ، والبصرتان للكوفة والبصرة ، والعصران للذئابة والعصر . وقال الشاعر :

أخذنا بآفاق السماء عليكم * لنا قراها والنجوم الطوالع
وأنشد أبو عبيدة جَرِير :

ما كان يرضى رسول الله فعلهم * والعمران أبو بكر ولا عمر
وأنشد سيبويه :

* قَدَنِي مَنْ نَصَرَ الحُبَيْبَيْنِ قَدَى *

يريد عبد الله ومصعبا ابني الزبير ، وإنما أبو خبيب عبد الله . (فَيْتَسَ الْقَيْرِينَ) أي فَيْتَسَ الصاحب أنت ؛ لأنه يورده إلى النار . قال أبو سعيد الخدري : إذا بُعثَ الكافر زوج بقرينه من الشياطين فلا يفارقه حتى يصير به إلى النار .

قوله تعالى : وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنْكُمُ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : (وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ) « إذ » بدل من اليوم ؛ أي يقول الله للكافر إن ينفعكم اليوم إذ أشركتم في الدنيا هذا الكلام ؛ وهو قول الكافر « يَأْتِيَتْ بَنِي وَبَنَاتِكَ بُعْدَ المَشْرِقَيْنِ » أي لا تنفع الندامة اليوم . « أنكم » بالكسر (فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ) وهي قراءة ابن عامر باختلاف عنه . الباقيون بالفتح . وهي في موضع رفع تقديره : ولن ينفعكم اليوم اشتراككم في العذاب ؛ لأن لكل واحد نصيبه الأوفر منه . أعلم الله تعالى أنه منع أهل النار التأسي كما يتأسي أهل المصائب في الدنيا ، وذلك أن التأسي يستريحه أهل الدنيا فيقول أحدهم : لي في البلاء والمصيبة أسوة ؛ فيسكن ذلك من حزنه ؛ كما قالت الخنساء :

فسلوا كثرة الباكين حصولي * على إخوانهم لقتلت نفسي

وما يكون مثل أني ولكن * أعزى النفس عنه بالتأسي

فإذا كان في الآخرة لم ينفعهم التأسي شيئاً لشغلهم بالعذاب . وقال مقاتل : لن ينفعكم الاعتذار والندم اليوم ؛ لأن قُرْآنكم وأتم في العذاب مشتركون كما اشرتكم في الكفر .

قوله تعالى : أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصَّمَّ أَوْ تَهْدِي الْأَعْمَى وَمَنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٤١﴾

قوله تعالى : ﴿ أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصَّمَّ أَوْ تَهْدِي الْأَعْمَى ﴾ يا محمد ﴿ وَمَنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾ أي ليس لك ذلك فلا يضيق صدرك إن كفروا ؛ ففيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم . وفيه رد على القدرية وغيرهم ، وأن الهدى والرشد والخذلان في القلب خلق الله تعالى ، يضل من يشاء ويهدي من يشاء .

قوله تعالى : فَإِنَّمَا نَذَبْنَا بِكَ فَإِنَّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ ﴿٤٢﴾ أَوْ تُرِيكَ أَلَدَى وَعَدْنَاهُمْ فَإِنَّا عَلَيْهِمْ مُّقْتَدِرُونَ ﴿٤٣﴾

قوله تعالى : ﴿ فَإِنَّمَا نَذَبْنَا بِكَ ﴾ يريد نخرجك من مكة من أذى قريش . ﴿ فَإِنَّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ . أَوْ تُرِيكَ أَلَدَى وَعَدْنَاهُمْ ﴾ وهو الانتقام منهم في حياتك . ﴿ فَإِنَّا عَلَيْهِمْ مُّقْتَدِرُونَ ﴾ قال ابن عباس : قد أراه الله ذلك يوم بدر ؛ وهو قول أكثر المفسرين . وقال الحسن وقتادة : هي في أهل الإسلام ؛ يريد ما كان بعد النبي صلى الله عليه وسلم من الفتن . و « نَذَبْنَا بِكَ » على هذا تتوفايتك . وقد كان بعد النبي صلى الله عليه وسلم نقمة شديدة فأكرم الله نبيه صلى الله عليه وسلم وذهب به فلم يره في أمته إلا التي تقتر به عينه وأبى النقمة بعده ، وأيس من نبي إلا وقد أرى النقمة في أمته . وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم أرى ما لقيت أمته من بعده ، فما زال منتقبضا ، ما انبسط ضاحكا حتى لقي الله عز وجل . وعن ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا أراد الله بأمة خيرا قبض نبيها قبلها فجعله لها فرطاً وسلفاً . وإذا أراد الله بأمة عذابا عذبها ونبيها حتى لتقر عينه لما كذبوه وعصوا أمره » .

(١) آية ١٠ سورة الأنبياء .

يقول وقد سئل عن الحَنَانِ الْمَتَانِ فقال : الحَنَانُ الَّذِي يُقْبَلُ عَلَى مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ ، وَالْمَتَانُ الَّذِي يَبْدَأُ بِالنَّوَالِ قَبْلَ السُّؤَالِ . وَالْقَائِلُ سَمِعْتُ عَلِيًّا : أَكَيْتُهُ بَنُ عَبْدِ اللَّهِ جَدَّهُمُ الْأَعْلَى ، وَالْأَقْوَى أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ بِقَوْلِهِ « وَإِنَّهُ لَذِكْرُكَ وَلِقَوْمِكَ » يَعْنِي الْقُرْآنَ ؛ فَعَلِيهِ أَنْبِيُّ الْكَلَامِ وَإِلَيْهِ يَرْجِعُ الْمَصِيرُ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ . قَالَ الْمَسْأُورِيُّ : « وَلِقَوْمِكَ » فِيهِمْ قَوْلَانِ : أَحَدُهُمَا — مَنْ اتَّبَعَكَ مِنْ أُمَّتِكَ ؛ قَالَهُ قَتَادَةُ وَذَكَرَهُ الثَّعْلَبِيُّ عَنْ الْحَسَنِ . الثَّانِي — لِقَوْمِكَ مِنْ قُرَيْشٍ ؛ فَيُقَالُ مَنْ هَذَا ؟ فَيُقَالُ مِنَ الْعَرَبِ ، فَيُقَالُ مِنْ أَيْ الْعَرَبِ ؟ فَيُقَالُ مِنْ قُرَيْشٍ ؛ قَالَهُ بِجَاهِدٍ . قَالَتْ — وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ شَرَفَ لِمَنْ عَمِلَ بِهِ ، كَانَ مِنْ قُرَيْشٍ أَوْ مِنْ غَيْرِهِمْ . رَوَى ابْنُ عَبَّاسٍ قَالَ : أَقْبَلَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ سَرِيَّةٍ أَوْ غَزَاةٍ فَدَعَا فَاطِمَةَ فَقَالَ : « يَا فَاطِمَةُ اشْتَرِي نَفْسَكَ مِنَ اللَّهِ فَإِنِّي لَا أَغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا » وَقَالَ مِثْلَ ذَلِكَ لِنِسْوَتِهِ ، وَقَالَ مِثْلَ ذَلِكَ لِعِزَّتِهِ ، . ثُمَّ قَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَا بَنُو هَاشِمٍ بِأَوْلَى النَّاسِ بِأُمْتِي إِنْ أَوْلَى النَّاسِ بِأُمْتِي الْمُتَّقُونَ وَلَا قُرَيْشٍ بِأَوْلَى النَّاسِ بِأُمْتِي إِنْ أَوْلَى النَّاسِ بِأُمْتِي الْمُتَّقُونَ وَلَا الْأَنْصَارُ بِأَوْلَى النَّاسِ بِأُمْتِي إِنْ أَوْلَى النَّاسِ بِأُمْتِي الْمُتَّقُونَ وَلَا الْمَوَالِي بِأَوْلَى النَّاسِ بِأُمْتِي إِنْ أَوْلَى النَّاسِ بِأُمْتِي الْمُتَّقُونَ . إِنَّمَا أَنْتُمْ مِنْ رَجُلٍ وَامْرَأَةٍ وَأَنْتُمْ يَكْتُمُ الصَّاعَ لَيْسَ لِأَحَدٍ عَلَى أَحَدٍ فَضْلٌ إِلَّا بِالْأَقْوَى » . وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَيَذْتَهِنَ أَقْوَامٌ يَفْتَخِرُونَ بِمَحْمٍ مِنْ لَحْمِ جَهَنَّمَ أَوْ يَكُونُونَ شُرَآءَ عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الْجَعْلَانِ الَّتِي تَدْفَعُ النَّتْنَ بِأَنْفِهَا كَلِمَةً بَنُو آدَمَ وَآدَمُ مِنْ تَرَابٍ إِنْ اللَّهُ أَذْهَبَ عَنْكُمْ عَيْنَةَ الْجَاهِلِيَّةِ وَفَخَرَهَا بِالْآبَاءِ [النَّاسِ] مُؤْمِنٌ تَقِيٌّ وَفَاجِرٌ شَقِيٌّ » . وَخَرَجَهُمَا الطَّبْرِيُّ . وَسَيَأْتِي لِهَذَا مَزِيدٌ بَيَانٌ فِي الْمُجَرَّاتِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى . (وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ) أَيُّ عَنِ الشُّكْرِ عَلَيْهِ ؛ قَالَهُ مِقَاتِلُ وَالْفَرَّاءُ . وَقَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ : أَيُّ تَسْأَلُونَ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى مَا أَنْكَ . وَقِيلَ تَسْأَلُونَ عَمَّا عَمِلْتُمْ فِيهِ ؛ وَالْمَعْنَى مُتَقَارِبٌ .

قوله تعالى : وَسَعَلَ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا

مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِلَهَةً يُعْبَدُونَ ﴿١٥﴾

(١) الجاهل (بالثلاث) : ١٠ علا رأس المكيال من الطنن .

قال ابن عباس وابن زيد : لما أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى — وهو مسجد بيت المقدس — بعث الله له آدم ومن ولد من المرسلين ، وجبريل مع النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فأذن جبريل صلى الله عليه وسلم ثم أقام الصلاة ، ثم قال : يا محمد تقدم فصل بهم ؛ فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له جبريل صلى الله عليه وسلم : ” سل يا محمد من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجمعنا من دون الرحمن آلهة يعبدون . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” لا أسأل قد اكتفيت “ . قال ابن عباس : وكانوا سبعين نبياً منهم إبراهيم وهوسى وعيسى عليهم السلام ؛ فلم يسألهم لأنه كان أعلم بالله منهم . في غير رواية ابن عباس : فصلتوا خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعة صفوف ، المرسلون ثلاثة صفوف والنبيون أربعة ؛ وكان يلي ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم إبراهيم خليل الله ، وعلى يمينه إسماعيل وعلى يساره إسحاق ثم موسى ثم سائر المرسلين فأتهم ركعتين ؛ فلما انقضى^(١) قام فقال : ” إن ربّي أوحى إليّ أن أسألكم هل أرسل أحد منكم يدعو إلى عبادة غير الله “ ؟ فقالوا : يا محمد ، إنا نشهد . إنا أرسلنا أجمعين بدعوة واحدة أن لا إله إلا الله وأن ما يعبدون من دونه باطل وإنك خاتم النبيين وسيد المرسلين ، قد استبان ذلك لنا بإمامتك إيانا ، وأنت لا نبي بعدك إلى يوم القيامة إلا عيسى بن مريم فإنه مأمور أن يتبع أثرك “ . وقال سعيد بن جبير في قوله تعالى « وَأَسْأَلُ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا » قال : لقي الرسل ليلة أسرى به . وقال الوليد بن مسلم في قوله تعالى « وَأَسْأَلُ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا » قال : سألت عن ذلك خليل بن دعلج فحدثني عن قتادة قال سأله ليلة أسرى به ، لقي الأنبياء ولقي آدم ومالك خازن النار .

قلت : هذا هو الصحيح في تفسير هذه الآية . و « من » التي قبل « رسلنا » على هذا القول غير زائدة . وقال المبرد وجماعة من العلماء : إن المعنى وأسأل أهم من قد أرسلنا من قبلك . من رسلنا ، وروى أن في قراءة ابن مسعود « وأسأل الذي أرسلنا إليهم قبلك رسلنا » .

(١) انقضى عن الصلاة : إذا انصرف عنها .

وهذه قراءة مفسرة ؛ فـ«عن» على هذا زائدة، وهو قول مجاهد والسدي والضحاك وقتادة وعطاء والحسن وابن عباس أيضا، أى واسأل مؤمنى أهل الكتابين التوراة والإنجيل. وقيل : المعنى سلنا يا محمد عن الأنبياء الذين أرسلنا قبلك ؛ فحذفت «عن» ، والوقف على «رسلنا» على هذا تام ، ثم ابتدأ بالاستفهام على طريق الإنكار . وقيل : المعنى واسأل تباع من أرسلنا من قبلك من رسلنا ، فحذف المضاف . والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد أمته . ﴿ أَجْمَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ آلِهَةً يُعْبَدُونَ ﴾ أخبر عن الآلهة كما أخبر عن يعقل فقال « يعبدون » ولم يقل تعبد ولا يعبدن ؛ لأن الآلهة جرت عندهم مجرى من يعقل فأجرى الخبر عنهم مجرى الخبر عن يعقل .

وسبب هذا الأمر بالسؤال أن اليهود والمشركين قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : إن ما جئت به مخالف لمن كان قبلك ؛ فأمره الله بسؤاله الأنبياء على جهة التوقيف والتقرير ؛ لأنه كان في شك منه . وأختلف أهل التأويل في سؤال النبي صلى الله عليه وسلم لهم على قولين : أحدهما — أنه سألهم فقالت الرسل بعثنا بالتوحيد ؛ قاله الواقدي . الثاني — أنه لم يسألهم ليقيم به الله عز وجل ؛ حتى حكى ابن زيد أن ميكائيل قال لجبريل : «هل سألك محمد عن ذلك ؟ فقال جبريل : هو أشد إيمانا وأعظم يقينا من أن يسأل عن ذلك» . وقد تقدم هذا المعنى في الرويتين حسبا ذكرناه .

قوله تعالى : وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَقَالَ إِنِّي رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤٦﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِآيَاتِنَا إِذَا هُمْ مِنْهَا يَضْحَكُونَ ﴿٤٧﴾ وَمَا نُرِيهِمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا وَأَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٤٨﴾ وَقَالُوا يَا أَيُّهُ السَّاحِرُ الْاَدْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ إِنَّنَا لَمُهْتَدُونَ ﴿٤٩﴾ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِذَا هُمْ يَنْسُكُونَ ﴿٥٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا ﴾ لما أعلم النبي صلى الله عليه وسلم أنه منتقم له من عدوه ، وأقام الحجّة بأستشهاد الأنبياء واتفاق الكل على التوحيد أكد ذلك بقصة موسى وفرعون ، وما كان من فرعون من التكذيب ، وما نزل به وبقومه من الإغراق والتكذيب ؛ أى أرسلنا موسى بالمعجزات وهى التسع الآيات فكذب ؛ فجعلت العاقبة الجميلة له ، فكذاك أنت . ومعنى ﴿ يَضْحَكُونَ ﴾ استهزاء وسخرية ؛ يهيمون أتباعهم أنت تلك الآيات سحر وتخييل ، وأنهم قادرون عليها . وقوله : ﴿ وَمَا نُزِيلُهُمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا ﴾ أى كانت آيات موسى من كبار الآيات ، وكانت كل واحدة أعظم مما قبلها . وقيل : « إلا هى أكبر من أختها » لأن الأولى تقتضى علما والثانية تقتضى علما ، فنضم الثانية إلى الأولى فيزداد الوضوح . ومعنى الأخوة المشاكلة والمناسبة ؛ كما يقال : هذه صاحبة هذه ؛ أى هما قريبتان فى المعنى . ﴿ وَأَخَذْنَاهُم بِالْعَذَابِ ﴾ أى على تكذيبهم بتلك الآيات ؛ وهو كقوله تعالى : « وَأَقْدَأَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَتَقْيِصٍ مِنَ الثَّمَرَاتِ » . والطوفان والجراد والقمل والضفادع . وكانت هذه الآيات الأخيرة مذبذبا لهم وآيات لموسى . ﴿ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴾ من كفرهم . ﴿ وَقَالُوا يَا أَيُّهَا السَّاحِرُ ﴾ لما عاينوا العذاب قالوا يا أيها الساحر ؛ نادوه بما كانوا ينادونه به من قبل ذلك على حسب عادتهم . وقيل : كانوا يسمون العلماء سحرة فنادوه بذلك على سبيل التعظيم . قال ابن عباس : « يا أيها الساحر » يا أيها العالم ، وكان الساحر فيهم عظيما يوقرونه ؛ ولم يكن السحر صفة ذم . وقيل : يا أيها الذى غلبنا بسحره ، يقال : ساحرته فسحرته ؛ أى غلبته بالسحر ؛ كقول العرب : خاصمته فخصمته أى غلبته بالخصومة ، وفاضلته ففضلته ؛ ونحوها . ويحتمل أن يكون أرادوا به الساحر على الحقيقة على معنى الاستفهام ، فلم يُلهمهم على ذلك رجاء أن يؤمنوا . وقرأ ابن عامر وأبو حيوة ويحيى بن وثاب « آية الساحر » بغير ألف والماء مضمومة ؛ وعلمنا أن الماء خلطت بما قبلها وألزمتم ضم الياء الذى أوجبه النداء المفرد . وأنشد الفراء :

يَا أَيُّهُ الْقَابُ الْبُجُوجُ النَّفْسُ * أَفَقَ عَنِ الْبَيْضِ الْحَسَنِ اللَّعْسُ

(١) آية ١٣٠ سورة الأعراف .

فضم الماء حملا على ضم الياء؛ وقد مضى في «النور» معنى هذا . ووقف أبو عمرو وآبن أبي إسحاق ويحيى والكسائي «أيها» بالألف على الأصل . الباقيون بغير ألف ؛ لأنها كذلك وقعت في المصحف . «أُدْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ» أي بما أخبرنا عن عهده إليك إنا إن آمننا كشف عنا؛ فسله يكشف عنا . «إِنَّا لَمُهْتَدُونَ» أي فيما يستقبل . «فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ» أي فدعا فكشفنا . «إِذَا هُمْ يَنْكُشُونَ» أي ينقضون العهد الذي جعلوه على أنفسهم فلم يؤمنوا . وقيل : قولهم «إِنَّا لَمُهْتَدُونَ» إخبار منهم عن أنفسهم بالإيمان؛ فلما كشف عنهم العذاب ارتدوا .

قوله تعالى : «وَنَادَىٰ فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ» قيل : لما رأى تلك الآيات خاف ميل القوم إليه فجمع قومه فقال ؛ فنادى بمعنى قال ؛ قاله أبو مالك . فيجوز أن يكون عنده عطاء القبط فرفع صوته بذلك فيما بينهم ثم ينشر عنه في جموع القبط ؛ وكأنه نودى به بينهم . وقيل : إنه أمر من ينادى في قومه ؛ قاله آبن جريح . «قَالَ يَا قَوْمِ أَلَيْسَ لِي مُلْكٌ مِّصْرَ» أي لا ينافي فيه أحد . قيل : إنه ملك منها أربعين فرسخا في مثلها ؛ حكاه النقاش . وقيل : أراد بالملك هنا الإسكندرية . «وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِن تَحْتِي» يعني أنهار النيل ، ومعظمها أربعة : ^(٢) نهر الملك ونهر طولون ونهر دمياط ونهر تبتيس . قال قتادة : كانت جنانا وأنهارا تجري من تحت قصوره . وقيل : من تحت سريره . وقيل : «من تحتي» أي تصرف في نافذ فيها من غير صانع . وقيل : كان إذا أمسك عنانه أمسك النيل عن الجرى . قال القشيري : ويجوز ظهور خوارق العادة على مدعى الربوبية ؛ إذ لا حاجة في تمييز الإله من غير الإله إلى فعل خارق للعادة . وقيل : معنى «وهذه الأنهار تجري من تحتي» أي القواد والرؤساء والجبابرة يسرون تحت لوائها ؛ قاله الضحاك . وقيل : أراد بالأنهار الأموال ، وصبر عنها بالأنهار لكثرتها وظهورها . وقوله «تجري من تحتي» أي أفترقها على من يتبعني ؛ لأن الترغيب والقدرة في الأموال دون

(١) راجع ج ١٢ ص ٢٣٨

(٢) في كتاب روح المعاني للألوسي : «والأنهار : الخللجان التي تخرج من النيل المبارك ؛ كنهر الملك ونهر دمياط ونهر تبتيس ، ولعل نهر طولون كان منها إذ ذاك» لكنه أندرس بخقده أحمد بن طولون ملك مصر في الإسلام .

الأنهار . (أَفَلَا تَبْصُرُونَ) عظمتى وقوتى وضَعُف موسى . وقيل قدرتى على نفقتكم وعجز موسى . والواو فى « وهذه » يجوز أن تكون عاطفة للأنهار على « مُلْكِ مِصْر » و « تجرى » نصب على الحال منها . ويجوز أن تكون واو الحال ، وأسم الإشارة مبتدأ ، و « الأنهار » صفة لاسم الإشارة ، و « تجرى » خبر للمبتدأ . وفتح الياء من « تحتى » أهل المدينة والبزى وأبو عمرو ، وأسكن الباقون . وعن الرشيد أنه لما قرأها قال : لأوليتها أحسن عبيدى ، فولاها الحَصِيبَ ، وكان على وضوئه . وعن عبد الله بن طاهر أنه وليها فخرج إليها فلما شارفها ووقع عليها بصره قال : أهذه القرية التى أفتخر بها فرعون حتى قال « أليس لى ملك مصر » ؟ ! والله لى عندى أقل من أن أدخلها ! فنفى عنه . ثم صرح بحاله فقال (أَمْ أَنَا خَيْرٌ) قال أبو عبيدة والسُّدِّى : « أم » بمعنى « بل » وليست بحرف عطف ؛ على قول أكثر المفسرين . والمعنى : قال فرعون لقومه بل أنا خير (مِنْ هَذَا الَّذِى هُوَ مَيِّينٌ) أى لا عز له فهو يمتن نفسه فى حاجاته لحقارته وضعفه (وَلَا يَكَادُ يَبِينُ) يعنى ما كان فى لسانه من العقدة ؛ على ما تقدم فى « طه » . وقال الفراء : فى « أم » وجهان : إن شئت جعلتها من الاستفهام الذى جعل بأم لاتصاله بكلام قبله ، وإن شئت جعلتها نسقاً على قوله « أليس لى ملك مصر » . وقيل : هى زائدة . وروى أبو زيد عن العرب أنهم يجعلون « أم » زائدة ؛ والمعنى أنا خير من هذا الذى هو مَيِّين . وقال الأخفش : فى الكلام حذف ، والمعنى أفلا تبصرون أم تبصرون ؛ كما قال :

أَيَا ظَنِيَّةَ الْوَعْصَاءِ بَيْنَ جُلَاجِلِ * وَبَيْنَ النَّقَا آأَنْتِ أَمْ أَمْ بِسَالِمِ^(٢)

أى أنت أحسن أم أم سالم . ثم أبتدأ فقال أنا خير . وقال الخليل وسيبويه : المعنى أفلا تبصرون ، أم أنتم بصراء ، فعطف بـ « أم » على « أفلا تبصرون » لأن معنى « أم أنا خير » أى أم تبصرون ؛ وذلك أنهم إذا قالوا له أنت خير منه كانوا عنده بصراء . وروى عن عيسى

(١) راجع ج ١١ ص ١٩٢ .

(٢) القائل هو ذوالرمة . والعصاء : ردة لينة . وجلاجل : موضع بعينه . والنقا : الكتيب من الرمل .

الْمُتَّقِينَ وَيَعْقُوبَ الْحَضَرَمِيَّ أَتَاهُمَا وَقَفَا عَلَى «أُم» عَلَى أَنَّ يَكُونُ التَّقْدِيرُ أَفَلَا تَبْصُرُونَ أُم تَبْصُرُونَ ؛ فَخَذَفَ تَبْصُرُونَ الثَّانِي . وَقِيلَ : مَنْ وَقَفَ عَلَى « أُم » جَعَلَهَا زَائِدَةً ، وَكَأَنَّهُ وَقَفَ عَلَى « تَبْصُرُونَ » مِنْ قَوْلِهِ « أَفَلَا تَبْصُرُونَ » . وَلَا يَتِمُّ الْكَلَامُ عَلَى « تَبْصُرُونَ » عِنْدَ الْخَلِيلِ وَسَيَدِيهِ ؛ لِأَنَّ « أُم » تَقْتَضِي الْإِتِّصَالَ بِمَا قَبْلَهَا ، وَقَالَ قَوْمٌ : الْوَقْفُ عَلَى قَوْلِهِ « أَفَلَا تَبْصُرُونَ » ثُمَّ ابْتَدَأَ « أُم أَنَا خَيْر » بِمَعْنَى بَلْ أَنَا خَيْر ؛ وَأَنْشَدَ الْفَرَّاءُ :

بَدَتْ مِثْلَ قَرْنِ الشَّمْسِ فِي رَوْثِ الضَّحَى * وَصُورَتِهَا أُمُ أَنْتِ فِي الْعَيْنِ أُمْلَحُ

فَعِنَاهُ : بَلْ أَنْتِ أُمْلَحُ . وَذَكَرَ الْفَرَّاءُ أَنَّ بَعْضَ الْقُرَّاءِ قَرَأَ « أُمَا أَنَا خَيْر » ؛ وَمَعْنَى هَذَا أَلَسْتُ خَيْرًا . وَرَوَى عَنْ مُجَاهِدٍ أَنَّهُ وَقَفَ عَلَى « أُم » ثُمَّ يَتَسَدَّى « أَنَا خَيْر » وَقَدْ ذُكِرَ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : فَلَوْلَا أَلْقَى عَلَيْهِ أَسْوِرَةً مِّنْ ذَهَبٍ أَوْ جَاءَ مَعَهُ الْمَلَائِكَةُ مُقْتَرِنِينَ ﴿٥٣﴾

قَوْلُهُ تَعَالَى : ((فَلَوْلَا)) أَيْ هَلَا ((أَلْقَى عَلَيْهِ أَسْوِرَةً مِّنْ ذَهَبٍ)) إِنَّمَا قَالَ ذَلِكَ لِأَنَّهُ كَانَ عَادَةً الْوَقْتُ وَزَيَّ أَهْلَ الشَّرَفِ . وَقَرَأَ حَفْصُ « أَسْوِرَةً » جَمْعُ سِوَارٍ ، نَكَمَارٍ وَأَحْمَرَةٍ . وَقَرَأَ أَبُو « أَسَاوِرَ » جَمْعُ إِسْوَارٍ . وَابْنُ مَسْعُودٍ « أَسَاوِيرَ » . الْبَاقُونَ « أَسَاوِرَةً » جَمْعُ الْأَسْوِرَةِ ؛ فَهُوَ جَمْعُ الْجَمْعِ . وَيَحْزُوزُ أَنْ يَكُونَ « أَسَاوِرَةً » جَمْعُ « إِسْوَارٍ » وَأَلْحَقَتْ الْهَاءُ فِي الْجَمْعِ عَرْضًا مِنَ الْبَاءِ ؛ فَهُوَ مِثْلُ زَنَادِيقٍ وَزَنَادِقَةٍ ، وَبَطَارِيقٍ وَبَطَارِقَةٍ ، وَشَبَّهَ . وَقَالَ أَبُو عَمْرٍو ابْنُ الْعَلَاءِ : وَاحِدُ الْأَسْوِرَةِ وَالْأَسَاوِرِ وَالْأَسَاوِيرِ إِسْوَارٌ ، وَهِيَ لُغَةٌ فِي سِوَارٍ . قَالَ مُجَاهِدٌ : كَانُوا إِذَا سَوَّوْا رَجُلًا سَوَّوْهُ بِسِوَارَيْنِ وَطَوَّقُوهُ بِطَوَّقٍ ذَهَبٍ عَلَامَةً لِّسَيَادَتِهِ ، فَقَالَ فِرْعَوْنُ : هَلَا أَلْقَى رَبُّ مُوسَى عَلَيْهِ أَسَاوِرَةً مِنْ ذَهَبٍ إِنْ كَانَ صَادِقًا ! ((أَوْ جَاءَ مَعَهُ الْمَلَائِكَةُ مُقْتَرِنِينَ)) يَعْنِي مُتَابِعِينَ ؛ فِي قَوْلِ قَتَادَةَ . مُجَاهِدٌ : يَمْشُونَ مَعًا . ابْنُ عَبَّاسٍ : يَعَاوَنُونَهُ عَلَى مَنْ خَالَفَهُ ؛ وَالْمَعْنَى : هَسَلًا ضَمَّ إِلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ الَّتِي يَزْعُمُ أَنَّهَا عِنْدَ رَبِّهِ حَتَّى يَتَكَلَّمُوا بِهِمْ وَيَصْرِفُهُمْ عَلَى أَمْرِهِ وَنَهْيِهِ ؛ فَيَكُونُ ذَلِكَ أَهْيَبَ فِي الْقُلُوبِ . فَأَوْهَمَ قَوْمَهُ أَنَّ رَسُلَ اللَّهِ يُنْجِي أَنْ يَكُونُوا

كرسل الملوك في الشاهد ، ولم يعلم أن رسل الله إنما أيدوا بالجنود السماوية ؛ وكل عاقل يعلم أن حفظ الله موسى مع تفرده ووحدته من فرعون مع كثرة أتباعه ، وإمداد موسى بالعصا واليد البيضاء كان أبلغ من أن يكون له أسورة أو ملائكة يكونون معه أعوانا — في قول مقاتل — أو دليلا على صدقه — في قول الكلبي — وليس يلزم هذا لأن الإعجاز كاف ، وقد كان في الجائز أن يكذب مع مجئ الملائكة كما كذب مع ظهور الآيات . وذكر فرعون الملائكة حكاية عن لفظ موسى ؛ لأنه لا يؤمن بالملائكة من لا يعرف خالقهم .

قوله تعالى : فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَأَطَاعُوهُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَسِيقِينَ ﴿١٠١﴾

قوله تعالى : (فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ) قال ابن الأعرابي : المعنى فاستجهل قومه (فَأَطَاعُوهُ) نخفة أحلامهم وقلة عقولهم ؛ يقال : استخفه الفرج أى أزعجه ، واستخفه أى حمّله على الجهل ؛ ومنه « وَلَا يَسْتَخِفُّكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ » ^(١) . وقيل : استفزهم بالقول فأطاعوه على التكنيب . وقيل : استخف قومه أى وجدهم خفاف العقول . وهذا لا يدل على أنه يجب أن يطيعوه ، فلا بد من إضمار بعيد تقديره وجدهم خفاف العقول فدعاهم إلى الفواية فأطاعوه . وقيل : استخف قومه وقهرهم حتى أتبعوه ؛ يقال استخفه خلاف استنقله ، واستخف به أهانه . (إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَسِيقِينَ) أى خارجين عن طاعة الله .

قوله تعالى : فَلَمَّا آسَفُونَا انتقمنا منهم فَأَعْرِقْنَاهُمْ فَأَجْمَعِينَ ﴿١٠٢﴾

قوله تعالى : (فَلَمَّا آسَفُونَا) روى الضحاك عن ابن عباس : أى غاظونا وأغضبونا . وروى عنه علي بن أبي طلحة : أى أخطونا . قال الماوردي : ومعناها مختلف ، والفرق بينهما أن السخط إظهار الكراهة ، والغضب إرادة الانتقام . القشيري : والأسف ها هنا بمعنى الغضب ؛ والغضب من الله إما إرادة العقوبة فيكون من صفات الذات ، وإما عين العقوبة فيكون من صفات الفعل ؛ وهو معنى قول الماوردي .

وقال عمر بن دَرّ : يا أهل معاصي الله ، لا تنفرتوا بطول حلم الله عنكم ، وأحذروا أسفه ؛ فإنه قال « فَلَمَّا آسَفُونَا انتقمنا منهم » . وقيل : « آسفونا » أى أغضبونا رسلنا وأوليائنا المؤمنين ؛ نحو السحرة وبني إسرائيل . وهو كقوله تعالى : « يُؤْذُونَ^(١) اللَّهَ » و « يحاربون الله^(٢) » أى أوليائه ورسله .

قوله تعالى : **بَجَعَلْنَاهُمْ سَلَفًا وَمَثَلًا لِلْآخِرِينَ** ﴿٥٦﴾

قوله تعالى : ﴿ بَجَعَلْنَاهُمْ سَلَفًا ﴾ أى جعلنا قوم فرعون سلفًا . قال أبو مجلز : « سَلَفًا » لمن عمل عملهم ، « وَمَثَلًا » لمن يعمل عملهم . وقال مجاهد : « سلفا » إخباراً لأمة محمد صلى الله عليه وسلم ، « ومثلا » أى عبرة لهم . وعنه أيضا « سلفا » لكفار قومك يتقدمونهم إلى النار . قتادة : « سلفا » إلى النار ، « ومثلا » عظة لمن يأتي بعدهم . والسلف المتقدم ؛ يقال : سَلَفَ يَسْلُفُ سَلْفًا ؛ مثل طلب طلبا ؛ أى تقدم مضى . وسلف له عمل صالح أى تقدم . والقوم السلف المتقدمون . وسلف الرجل : آباؤه المتقدمون ؛ والجمع أسلاف وسُلف . وقراءة العامة « سَلَفًا » (بفتح السين واللام) جمع سالف ؛ نخادم وخدم ، وراصد ورصد ، وحارس وحرس ، وقرأ حمزة والكسائي « سُلُفًا » (بضم السين واللام) . قال الفراء : هو جمع سليف ، نحو سريروسرر . وقال أبو حاتم : هو جمع سلف ؛ نحو خشب وخشب ، وممر وممر ، ومعناهما واحد . وقرأ علي وابن مسعود وعلقمة وأبو وائل والنخعي وحُميد بن قيس « سُلُفًا » (بضم السين وفتح اللام) جمع سُلفة ، أى فرقة متقدمة . قال المؤرج والنضر بن شميل : « سُلُفًا » جمع سُلفة ، نحو غُرُفة وغُرُف ، وطُرُفة وطُرُف ، وظُلُمة وظُلَم .

قوله تعالى : **وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ** ﴿٥٧﴾

لما قال تعالى : « وَأَسْأَلُ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَنْ جَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ آلِهَةً يُعْبَدُونَ » تعاقب المشركون بأمر عيسى وقالوا : ما يريد محمد إلا أن تتخذة إلهًا كما اتخذت النصارى عيسى بن مريم إلهًا ؛ قتادة . ونحوه عن مجاهد قال : إن قريشا قالت إن محمدًا

يريد أن نعبد كما عبد قوم عيسى عيسى ؛ فأنزل الله هذه الآية . وقال ابن عباس : أراد به مناظرة عبد الله بن الزبير مع النبي صلى الله عليه وسلم في شأن عيسى ، وأن الضارب لهذا المثل هو عبد الله بن الزبير السهمي حالة كفره لما قالت له قريش إن محمدا يتلو « إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ » الآية ، فقال : لو حضرته لرددت عليه ؛ قالوا : وما كنت تقول له ؟ قال : كنت أقول له هذا المسيح تعبد النصارى ، واليهود تعبد عزيزاً ، أفهما من حصب جهنم ؟ فعجبت قريش من مقالته ورأوا أنه قد خُصِمَ ؛ وذلك معنى قوله « يَصُدُّونَ » . فأنزل الله تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَ الْحَسَنِ أُولَئِكَ عَنَّا مُبْعَدُونَ » . ولو تأمل ابن الزبير الآية ما أعترض عليها ؛ لأنه قال « وما تعبدون » ولم يقل ومن تعبدون ، وإنما أراد الأصنام ونحوها مما لا يعقل ، ولم يرد المسيح ولا الملائكة وإن كانوا معبودين . وقد مضى هذا في آخر سورة « الأنبياء » . وروى ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لقريش : « يا معشر قريش لا خير في أحد يُعبد من دون الله » . قالوا : أليس تزعم أن عيسى كان عبداً نبياً وعبداً صالحاً ، فإن كان كما تزعم فقد كان يُعبد من دون الله ! . فأنزل الله تعالى « وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصُدُّونَ » أى يضجون كضجيج الإبل عند حمل الأثقال . قرأ نافع وابن عامر والكسائي « يَصُدُّونَ » (بضم الصاد) ومعناه يُعْرَضُونَ ؛ قاله النخعي ، وكسر الباقون . قال الكسائي : هما لغتان ؛ مثل يَعْرِشُونَ وَيَعْرِشُونَ ، وَيَنُمُونَ وَيَنُمُونَ ، ومعناه يَضْجُونَ . قال الجوهري : وَصَدَّ يَصُدُّ صديداً ؛ أى ضَجَّ ، وقيل : إنه بالضم من الصدود وهو الإعراض ، وبالكسر من الضجيج ؛ قاله قُطْرُب . قال أبو عبيد : لو كانت من الصدود عن الحق لكانت : إذا قومك عنه يصدون . الفراء : هما سواء ؛ منه وعنه . ابن المسيب : يصدون يضجون . الضحاك يعجون . ابن عباس : يضحكون . أبو عبيدة : مَنْ ضَمَّ فَعْنَاهُ يَعدِلُون ؛ فيكون المعنى : من أجل الميل يعدلون . ولا يَعدِي « يصدون » بمن ، ومن كسر فَعْنَاهُ يَضْجُونَ ؛ فـ « من » متصلة بـ « يصدون » والمعنى يضجون منه .

(١) آية ٩٨ سورة الأنبياء . (٢) آية ١٠١ سورة الأنبياء . (٣) راجع ج ١١ ص ٣٤٣ فما بعدها .

قوله تعالى : وَقَالُوا ءَاٰهَتُنَا خَيْرٌ اَمْ هُوَ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ اِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ ﴿٥٨﴾

قوله تعالى : ((وَقَالُوا ءَاٰهَتُنَا خَيْرٌ اَمْ هُوَ)) أى آلهتنا خير أم عيسى ؟ قاله السُّدِّي .
 وقال : خاصموه وقالوا إن كل من عبد من دون الله في النار ، فنحن نرضى أن تكون آلهتنا مع
 عيسى والملائكة وعزير ، فأنزل الله تعالى « إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ »
 الآية . وقال قتادة : « أم هو » يعنون محمداً صلى الله عليه وسلم . وفي قراءة ابن مسعود
 « آلهتنا خير أم هذا » . وهو يقوى قول قتادة ، فهو استفهام تقرير في أن آلهتهم خير . وقرأ
 الكوفيون ويعقوب « آلهتنا » بتحقيق الهمزتين ، ولين الباقون . وقد تقدم . ((مَا ضَرَبُوهُ
 لَكَ اِلَّا جَدَلًا)) « جدلا » حال ؛ أى جدلين . يعنى ما ضربوا لك هذا المثل إلا إرادة الجدل ؛
 لأنهم علموا أن المراد بحصب جهنم ما اتخذوه من الموات ((بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ)) مجادلون
 بالباطل . وفي صحيح الترمذى عن أبى أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 « ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه إلا أوتوا الجدل — ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 هذه الآية — « ما ضربوه لك إلا جدلاً بل هم قوم خصمون » . »

قوله تعالى : اِنْ هُوَ اِلَّا عَبْدٌ اَنْعَمْنَا عَلَيْهِ وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا
 لِّبَنِي اِسْرَءٰىلَ ﴿٥٩﴾ وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً فِي الْاَرْضِ
 يَخْلُقُوْنَ ﴿٦٠﴾

قوله تعالى : ((اِنْ هُوَ اِلَّا عَبْدٌ اَنْعَمْنَا عَلَيْهِ)) أى ما عيسى إلا عبد أنعم الله عليه بالنبوة ،
 وجعله مثلاً لبني إسرائيل ؛ أى آية وعبرة يُستدل بها على قدرة الله تعالى ؛ فإن عيسى كان من
 غير أب ، ثم جعل إليه من احياء الموتى وإبراء الأكمه والأبرص والأسقام كلها ما لم يُجعل لغيره
 في زمانه ، مع أن بنى إسرائيل كانوا يومئذ خير الخلق وأحبّه إلى الله عز وجل ، والناس
 دونهم ، ليس أحد عند الله عز وجل مثلهم . وقيل : المراد بالعبد المنعم عليه محمد صلى الله عليه

وسلم ؛ والأول أظهر . (وَأَوْثَنَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ) أى بدلاً منكم (مَلَائِكَةً) يكونون خلفاً عنكم ؛ قاله السدّي . ونحوه عن مجاهد قال : ملائكة يعمرون الأرض بدلاً منكم . وقال الأزهري : إن « من » قد تكون للبدل ؛ بدليل هذه الآية .

قلت : قد تقدم هذا المعنى في « برأة » وغيرها . وقيل : لو نشاء لجعلنا من الإنس ملائكة وإن لم تجر العادة بذلك ، والجواهر جلس واحد والاختلاف بالأوصاف ؛ والمعنى : لو نشاء لأسكننا الأرض الملائكة ، وليس في إسكاننا إياهم السماء شرف حتى يعبدوا ، أو يقال لهم بنات الله . ومعنى (يَخْلُقُونَ) يخلف بعضهم بعضاً ؛ قاله ابن عباس .

قوله تعالى : **وَإِنَّهُ لَعَلَّمَ السَّاعَةَ فَلَا تَمْتَرُنَّ بِهَا وَاتَّبِعُونِ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ١٠١ وَلَا يَصُدَّنَّكُمُ الشَّيْطَانُ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ١٠٢**

قوله تعالى : (وَإِنَّهُ لَعَلَّمَ السَّاعَةَ فَلَا تَمْتَرُنَّ بِهَا) قال الحسن وقتادة وسعيد بن جبير : يريد القرآن ؛ لأنه يدل على قرب مجيء الساعة ، أو به تعلم الساعة وأحوالها وأحوالها . وقال ابن عباس ومجاهد والضحاك والسدي وقتادة أيضاً : إنه خروج عيسى عليه السلام ، وذلك من أعلام الساعة ؛ لأن الله ينزله من السماء قبيل قيام الساعة ، كما أن خروج الدجال من أعلام الساعة . وقرأ ابن عباس وأبو هريرة وقتادة ومالك بن دينار والضحاك « وَإِنَّهُ لَعَلَّمَ السَّاعَةَ » (بفتح العين واللام) أى أماره . وقد روى عن عكرمة « وإنه للعالم » (بلامين) وذلك خلاف للمصاحف . وعن عبد الله بن مسعود قال : لما كان ليلة أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم أتى إبراهيم وموسى وعيسى عليهم السلام فتذاكروا الساعة فبدعوا إبراهيم فسألوه عنها فلم يكن عنده منها علم ، ثم سألوا موسى فلم يكن عنده منها علم ؛ فسر الحديث إلى عيسى بن مريم قال : قد عهد إلى فيما دون وجبتها فأما وجبتها فلا يعلمها إلا الله عز وجل ؛ فذكر خروج الدجال — قال : فأنزل فأقتله . وذكر الحديث ، خرجه ابن ماجه في سننه . وفي صحيح مسلم " فبينما هو — يعني المسيح الدجال — إذ بعث الله المسيح بن مريم فينزل عند المنارة البيضاء شرقي "

دِمَشْقَ بَيْنَ مَهْرُودَتَيْنِ^(١) وَاَضْعَا كَفَّيْهِ عَلَى اُجْنِحَةِ مَلَكَيْنِ اِذَا طَاطَا رَاسَهُ قَطَرَ وَاِذَا رَفَعَهُ تَحَدَّرَ مِنْهُ جَحَّانٌ كَاللُّؤْلُؤِ فَلَا يَحِلُّ لِكَافِرٍ يُجِدَ رِيحَ نَفْسِهِ اِلَّا مَاتَ وَنَفْسُهُ [يَنْتَهِي] حَيْثُ يَنْتَهِي طَرَفُهُ فَيُطْلَبُهُ حَتَّى يَدْرِكَهُ بَابُ لُدٍّ^(٢) فَيَقْتُلُهُ ... الحديث ... وذكر التعليل والزخشي وغيرهما من حديث ابي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” يَنْزِلُ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ السَّمَاءِ عَلَى نَفْيَةٍ مِنَ الْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ يَقَالُ لَهَا أَفِيقِي بَيْنَ مَمَصْرَتَيْنِ^(٣) وَشَعْرَ رَأْسِهِ ذَهَبٌ وَيَبِيدُهُ حَرْبَةٌ يَقْتُلُ بِهَا الدِّجَالُ فَيَأْتِي بَيْتَ الْمُقَدَّسِ وَالنَّاسَ فِي صَلَاةِ الْعَصْرِ وَالْإِمَامُ يُؤْتِمُّ بِهِمْ فَيَتَأَخَّرُ الْإِمَامُ فَيَقْدُمُهُ عِيسَى وَيُصَلِّيْ خَلْفَهُ عَلَى شَرِيعَةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يَقْتُلُ الْخَنَازِيرَ وَيَكْسِرُ الصَّلِيبَ وَيُخْرِبُ الْبَيْعَ وَالْكُنَائِسَ وَيَقْتُلُ النَّصَارَى إِلَّا مَنْ آمَنَ بِهِ “ . وروى خالد عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” الْأَنْبِيَاءُ إِخْوَةٌ لِعَلَّاتِ أُمَمُهُمْ شَتَّى وَدِينُهُمْ وَاحِدٌ وَأَنَا أَوَّلَى النَّاسِ بِعِيسَى بْنِ مَرْيَمَ إِنَّهُ لَيْسَ بِنَبِيٍّ وَيَلْنَهُ نَبِيٌّ وَإِنَّهُ أَوَّلُ نَازِلٍ فَيَكْسِرُ الصَّلِيبَ وَيَقْتُلُ الْخَنَازِيرَ وَيَقَاتِلُ النَّاسَ عَلَى الْإِسْلَامِ “ . قال الماوردي : وحكى ابن عيسى عن قوم أنهم قالوا إذا نزل عيسى رُفِعَ التَّكْلِيفُ لثَلَاثَةِ رُسُلٍ إِلَى ذَلِكَ الزَّمَانِ يَا مَرْيَمُ عَنْ اللَّهِ تَعَالَى وَيُنْهَاهُمْ . وهذا قول مردود لثلاثة أمور ؛ منها الحديث ، ولأن بقاء الدنيا يقتضى التكليف فيها ، ولأنه ينزل آمراً معروفاً وناهياً عن منكر . وليس يُستنكر أن يكون أمر الله تعالى له مقصوراً على تأييد الإسلام والأمر به والدعاء إليه .

قلت : ثبت في صحيح مسلم وابن ماجه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” لَيَنْزِلَنَّ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ حَكَمًا عَادِلًا فَلْيَكْسِرَنَّ الصَّلِيبَ وَلْيَقْتُلَنَّ الْخَنَازِيرَ وَلْيَضَعَنَّ الْحِزْبَةَ وَلْيُشِيرَنَّ إِلَى الْقِيَاسِ فَلَا يُسَمَّى عَلَيْهَا وَلْيَذْهَبَنَّ الشُّحْنَاءُ وَالتَّبَاغُضُ وَالتَّحَاسُدُ وَلْيَدْعُوَنَّ إِلَى الْمَالِ فَلَا يَقْبَلْهُ أَحَدٌ “ . وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” كَيْفَ أَتَمُّ إِذَا نَزَلَ ابْنُ مَرْيَمَ فَيَكُمُ وَإِمَامُكُمْ مِنْكُمْ “ وفي رواية ” فَاكُمُكُمْ مِنْكُمْ “ قال ابن أبي ذئب : تدرى ” مَا أَكُمُكُمْ

(١) أى شقطين أو حلتين . (٢) لد (بالضم والنشديد) : قرية قرب بيت المقدس من نواحي فلسطين .

(٣) في روح المعاني : « أفريق بفاء . وقاف بوزن أمير ، وهى هنا مكان بالمقدس الشريف نفسه ... » .

(٤) المصرة من الثياب : التى فيها صفرة خفيفة .

منكم ؟ قلت : تخبرني ؛ قال : فأعلمكم بكتاب ربكم وسنة نبيكم صلى الله عليه وسلم . قال علماءنا رحمة الله عليهم : فهذا نص على أنه ينزل مجدداً لدين النبي صلى الله عليه وسلم للذي درس منه ، لا بشرع مبتدأ والتكليف باقي ؛ على ما بيناه هنا وفي كتاب التذكرة . وقيل : « وإنه لعلم للساعة » أى وإن إحياء عيسى الموتى دليل على الساعة وبعث الموتى ؛ قاله ابن إسحاق .

قلت : ويحتمل أن يكون المعنى « وإنه » وإن محمداً صلى الله عليه وسلم لعلم للساعة ؛ بدليل قوله عليه السلام : " بعثت أنا والساعة كهاتين " وضم السبابة والوسطى ؛ خرجه البخارى ومسلم . وقال الحسن : أول أشرائها محمد صلى الله عليه وسلم . (فَلَا تَمُتْرُنَّ بِهَا) فلا تموتن فيها ؛ يعنى فى الساعة ، قاله يحيى بن سلام . وقال السدى : فلا تكذبون بها ، ولا تجادلون فيها فانها كائنة لا محالة . (وَاتَّبِعُونِ) أى فى التوحيد وفيما أبلغكم عن الله . (هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ) أى طريق قويم إلى الله ، أى إلى جنته . وأثبت الياء يعقوب فى قوله « واتبعون » فى الحالىين ، وكذلك « وأطيعون » . وأبو عمرو وإسماعيل عن نافع فى الوصل دون الوقف ، وحذف الباقون فى الحالىين . (وَلَا يَصُدُّكُمْ الشَّيْطَانُ) أى لا تغتروا بوساوسه وشبه الكفار المجادلين ؛ فان شرائع الأنبياء لم تختلف فى التوحيد ولا فيما أخبروا به من علم الساعة وغيرها بما تضمنته من جنة أو نار . (إِنَّهُ أَنْتُمْ عَبْدُ اللَّهِ) تقدم فى « البقرة » وغيرها

قوله تعالى : وَلَمَّا جَاءَ عِيسَى بِالْبَيِّنَاتِ قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ وَلِأُبَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلَفُونَ فِيهِ فَأَتَقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا اللَّهَ (١٤٣) إِنَّ اللَّهَ هُوَ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ (١٤٤)

قوله تعالى : (وَلَمَّا جَاءَ عِيسَى بِالْبَيِّنَاتِ) قال ابن عباس : يريد إحياء الموتى وإبراء الأسقام وخلق الطير والمائدة وغيرها ، والإخبار بكثير من الغيوب . وقال قتادة : البينات

هنا الإنجيل . (قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ) أى النبوة ؛ قاله السُّدِّي . ابن عباس : علم ما يؤدى إلى الجمل ويكشف عن القبيح . وقيل الإنجيل ؛ ذكره القشيري والماوردي . (وَلَا يُؤَيِّنْ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلَفُونَ فِيهِ) قال مجاهد : من تبديل التوراة . الزجاج : المعنى لأبين لكم في الإنجيل بعض الذى تختلفون فيه من تبديل التوراة . قال مجاهد : وبين لهم في غير الإنجيل ما احتاجوا إليه . وقيل : بين لهم بعض الذى اختلفوا فيه من أحكام التوراة على قدر ما سألوه . ويجوز أن يختلفوا في أشياء غير ذلك لم يسألوه عنها . وقيل : إن بني إسرائيل اختلفوا بعد موت موسى في أشياء من أمر دينهم وأشياء من أمر دنياهم فبين لهم أمر دينهم . ومذهب أبى عبيدة أن البعض بمعنى الكل ؛ ومنه قوله تعالى : « يُصِيبُكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعْدُّكُمْ » : وأنشد الأخفش قول لبيد :
 ترك أمكنة إذا لم أرضها * أو تتلق بعض النفوس حامها
 والموت لا يتلق بعض النفوس دون بعض . ويقال للنية : علوق وعلاقة . قال المفضل البكري :

وسائلة بعلبة بن سيار^(٢) * وقد علقبت بعلبة العلو^(٣)

وقال مقاتل : هو كقوله « وَلَا أُحِلُّ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ » . يعنى ما أحل في الإنجيل مما كان محرما في التوراة ؛ كلحم الإبل والشحم من كل حيوان وصيد السمك يوم السبت . (فَاتَّقُوا اللَّهَ) أى اتقوا الشرك ولا تعبدوا إلا الله وحده ؛ وإذا كان هذا قول عيسى فكيف يجوز أن يكون إلهاً أو ابن إله . (وَأَطِيعُوا) فيما أَدْعُوكم إليه من التوحيد وغيره . (إِنَّ اللَّهَ هُوَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ) أى عبادة الله صراط مستقيم ، وما سواه معوج لا يؤدى سالكه إلى الحق .

قوله تعالى : فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ عَذَابِ يَوْمِ إِلِيمٍ ﴿٢٥﴾ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا آسَاعَةً أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٢٦﴾

(١) آية ٢٨ سورة غافر . (٢) يريد نعلبة بن سيار . (٣) آية ٥٠ سورة آل عمران .

قوله تعالى : ﴿ فَأَخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ ﴾ قال قتادة : يعنى ما بينهم ، وفيهم قولان : أحدهما — أنهم أهل الكتاب من اليهود والنصارى ، خالف بعضهم بعضا ؛ قاله مجاهد والسدى . الثانى — فرق النصارى من النسطورية والملكية واليعاقبة ، اختلفوا فى عيسى ؛ فقالت النسطورية : هو ابن الله . وقالت اليعاقبة : هو الله . وقالت الملكية : ثالث ثلاثة أحدهم الله ؛ قاله الكلبي ومقاتل ، وقد مضى هذا فى سورة « مريم » . ﴿ قَوْلُ الَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ أى كفروا وأشركوا ؛ كما فى سورة « مريم » . ﴿ مِنْ عَذَابٍ يَوْمَ إِلِيمٍ ﴾ أى ألم عذابه ؛ ومثله : ليل نائم ؛ أى ينام فيه . ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ ﴾ يريد الأحزاب لا ينتظرون . ﴿ إِلَّا السَّاعَةَ ﴾ يريد القيامة . ﴿ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً ﴾ أى فجأة . ﴿ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ يفطنون . وقد مضى فى غير موضع . وقيل : المعنى لا ينتظر مشركو العرب إلا الساعة . ويكون « الأحزاب » على هذا ، الذين تحزبوا على النبي صلى الله عليه وسلم وكذبوه من المشركين . ويتصل هذا بقوله تعالى : « مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا » .

قوله تعالى : ﴿ الْأَخِلَّاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ ﴾

قوله تعالى : ﴿ الْأَخِلَّاءُ يَوْمَئِذٍ ﴾ يريد يوم القيامة . ﴿ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ﴾ أى أعداء ، يعادى بعضهم بعضا ويلعن بعضهم بعضا . ﴿ إِلَّا الْمُتَّقِينَ ﴾ فإنهم أخلاء فى الدنيا والآخرة ؛ قال معناه ابن عباس ومجاهد وغيرهما . وحكى النقاش أن هذه الآية نزلت فى أمية بن خلف الجهمي وعقبة بن أبي معيط ، كانا خليلين ؛ وكان عقبة يجالس النبي صلى الله عليه وسلم ، فقالت قريش : قد صبا عقبة بن أبي معيط ؛ فقال له أمية : وجهى من وجهك حرام إن لقيت محمدا ولم تتفعل فى وجهه ؛ ففعل عقبة ذلك ؛ فنذر النبي صلى الله عليه وسلم قتله فقتله يوم بدر صبرا ، وقتل أمية فى المعركة ؛ وفيهم نزلت هذه الآية . وذكر الثعلبي رضى الله عنه فى هذه الآية قال : كان خليلان مؤمنان وخليلان كافران ، فمات أحد المؤمنين فقال : يا رب

(١) راجع ج ١١ ص ١٠٦ ، ١٠٨ . (٢) راجع ج ١ ص ١٩٧ ملحة ثانية أو ثالثة .

(٣) آية ٥٨ من هذه السورة . (٤) الصبر : نصب الإنسان للقتال .

إن فلانا كان يأمرني بطاعتك وطاعة رسولك، وكان يأمرني بالخير وينهاني عن الشر، ويخبرني أني ملائكتك، يا رب فلا تُضِلَّهُ بعدى، وأهده كما هديتني، وأكرمه كما أكرمتني، فإذا مات خليفه المؤمن جمع الله بينهما، فيقول الله بينهما، فيقول الله تعالى: لِيُثْنِ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْكُمَا عَلَى صَاحِبِهِ، فيقول يا رب، إنه كان يأمرني بطاعتك وطاعة رسولك، ويأمرني بالخير وينهاني عن الشر، ويخبرني أني ملائكتك، فيقول الله تعالى: نِعِمَّ الْخَلِيلُ وَنِعِمَّ الْأَخُ وَنِعِمَّ الصَّاحِبُ كَانَ. قال: ويموت أحد الكافرين فيقول: يا رب، إن فلانا كان ينهاني عن طاعتك وطاعة رسولك، ويأمرني بالشر وينهاني عن الخير، ويخبرني أني غير ملائكتك، فأسألك يا رب ألا تهدي به بعدى، وأن تضله كما أضللتني، وأن تهينه كما أهنتني، فإذا مات خليفه الكافر قال الله تعالى لهما: لِيُثْنِ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْكُمَا عَلَى صَاحِبِهِ، فيقول: يا رب، إنه كان يأمرني بمعصيتك ومعصية رسولك، ويأمرني بالشر وينهاني عن الخير ويخبرني أني غير ملائكتك، فأسألك أن تضاعف عليه العذاب، فيقول الله تعالى: بئس الصاحب والأخ والخليل كنت. فيأمن كل واحد منهما صاحبه. قلت: والآية عامة في كل مؤمن ومتي وكافر ومُضِل.

قوله تعالى: يَعْْبَادُ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ الْيَوْمَ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ ﴿١٨﴾

قال مقاتل ورواه المعتمر بن سليمان عن أبيه: ينادى مناد في العرصات "يا عبادي لا خوف عليكم اليوم"، فيرفع أهل العرصة رؤوسهم؛ فيقول المنادى: «الَّذِينَ آمَنُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا مُسْلِمِينَ» فينكس أهل الأديان رؤوسهم غير المسلمين. وذكر المحاسبي في الرعاية: وقد روى في هذا الحديث أن المنادى ينادى يوم القيامة: «يا عبادي لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون» فيرفع الخلائق رؤوسهم، يقولون: نحن عباد الله. ثم ينادى الثانية: «الَّذِينَ آمَنُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا مُسْلِمِينَ» فينكس الكفار رؤوسهم ويبقى الموحدون رافعي رؤوسهم. ثم ينادى الثالثة: «الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ» فينكس أهل الكبائر رؤوسهم، ويبقى أهل التقوى رافعي رؤوسهم، قد أزال عنهم الخوف والحزن كما وعدهم؛ لأنه أكرم الأكرمين، لا يخذل وليه ولا يُسَلِّمُه عند المهلكة. وقرئ «يا عباد».

قوله تعالى : الَّذِينَ ءَامَنُوا بِعَايَتِنَا وَكَانُوا مُسْلِمِينَ ﴿٧٩﴾ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ
 أَنْتُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ تُحْبَرُونَ ﴿٨٠﴾

قال الزجاج : « الذين » نصب على النعت لـ « عبادى » لأن « عبادى » منادى مضاف .
 وقيل : « الذين آمنوا » [خبر لمبتدأ محذوف أو] ابتداء وخبره محذوف ، تقديره هم الذين
 آمنوا ، أو الذين آمنوا يقال لهم « ادخلوا الجنة » . وقرأ أبو بكر وزير بن حُبَيْش « يا عِبَادِى »
 بفتح الياء وإثباتها فى الحالين ؛ ولذلك أثبتنا نافع وابن عامر وأبو عمرو ورؤيس ساكنة
 فى الحالين . وحذفها الباقون فى الحالين ؛ لأنها وقعت مثبتة فى مصاحف أهل الشام والمدينة
 لا غير . (ادْخُلُوا الْجَنَّةَ) أى يقال لهم ادخلوا الجنة ، أو يا عبادى الذين آمنوا ادخلوا الجنة .
 (أَنْتُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ) المسلمات فى الدنيا . وقيل : قرنائكم من المؤمنين . وقيل : زوجاتكم
 من الحُورِ العين . (تُحْبَرُونَ) تكرمون ؛ قاله ابن عباس ؛ والكرامة فى المنزلة . الحسن ؛
 تفرحون ، والفرح فى القلب . قتادة : تنعمون ؛ والنعم فى البدن . مجاهد : تسرون ؛ والسرون
 فى العين . ابن أبي نجيج : تعجبون ؛ والعجب هاهنا درك ما يستطرف . يحيى بن أبى كثير :
 هو التلذذ بالسمع . وقد مضى هذا فى « الروم » .^(٢)

قوله تعالى : يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصِحَافٍ مِّنْ ذَهَبٍ وَأَكْوَابٍ^ط وَفِيهَا
 مَا تَشْتَهُى^ط الْأَنفُسُ وَتَلَذُّ^ط الْأَعْيُنُ وَأَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٨١﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصِحَافٍ مِّنْ ذَهَبٍ وَأَكْوَابٍ) أى لهما
 فى الجنة أطعمة وأشربة يطاف بها عليهم فى صحاف من ذهب وأكواب . ولم يذكر الأطعمة
 والأشربة ؛ لأنه يعلم أنه لا معنى للإطافة بالصحاف والأكواب عليهم من غير أن يكون فيها
 شىء . وذكر الذهب فى الصحاف واستغنى به عن الإعادة فى الأكواب ؛ كقوله تعالى :

« وَالَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالَّذِينَ أُولُوا الْأَرْحَامَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالَّذِينَ أُولُوا الْأَرْحَامَ » (١) . وفي الصحيحين عن حذيفة أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « لَا تَلْبَسُوا الْحَرِيرَ وَلَا الدِّبَاجَ وَلَا تَشْرَبُوا فِي آتِيَةِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَلَا تَأْكُلُوا فِي صَحَافِهَا فَإِنَّهَا لَهْمٌ فِي الدُّنْيَا وَلَكُمُ فِي الْآخِرَةِ » . وقد مضى في سورة « الحج » (٢) أن من أكل فيهما في الدنيا أو لبس الحرير في الدنيا ولم يتب حُرْمَ ذلك في الآخرة تحرّما مؤبدا . والله أعلم . وقال المفسرون : يطوف على أدنانهم في الجنة منزلة سبعون ألف غلام بسبعين ألف صحفة من ذهب ، يُنْذَى عليه بها ، في كل واحدة منها لون ليس في صاحبته ، يأكل من آخرها كما يأكل من أولها ، ويجد طعم آخرها كما يجد طعم أولها ، لا يشبه بعضه بعضا ، ويراح عليه بمنالها . ويطوف على أرفعهم درجة كل يوم سبعائة ألف غلام ، مع كل غلام صحفة من ذهب ، فيها لون من الطعام ليس في صاحبته ، يأكل من آخرها كما يأكل من أولها ، ويجد طعم آخرها كما يجد طعم أولها ، لا يشبه بعضه بعضا . (وَأَكْوَابُ) (٣) أى ويطاق عليهم بأكواب ؛ كما قال تعالى : « وَيُطَاقُ عَلَيْهِمْ يُاتِيهِ مِنْ فِضَّةٍ وَأَكْوَابٍ » . وذكر ابن المبارك قال : أخبرنا معمر بن رجل عن أبي قلابة قال : يُؤْتَوْنَ بالطعام والشراب ، فإذا كان في آخر ذلك أتوا بالشراب الطهور فتضمحل ذلك بطونهم ، ويفيض عرقا من جلودهم أطيب من ريح المسك ؛ ثم قرأ « شرابا طهورا » . وفي صحيح مسلم عن جابر بن عبد الله قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ يَأْكُلُونَ فِيهَا وَيَشْرَبُونَ وَلَا يَتَفَلُّونَ وَلَا يَبُولُونَ وَلَا يَتَغَوِّطُونَ [وَلَا يَتَخَفُّونَ] قَالُوا فَمَا بِالْطَّعَامِ ؟ قَالَ : جُشَاءٌ وَرَشَّحٌ كَرَشَّحِ الْمَسْكِ يُلْهَمُونَ التَّسْبِيحَ وَالتَّحْمِيدَ وَالتَّكْبِيرَ — فِي رِوَايَةٍ — كَمَا يُلْهَمُونَ النَّفْسَ » .

الثانية — روى الأئمة من حديث أم سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الَّذِي يَشْرَبُ فِي آتِيَةِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ إِنْ مَا يُجَرِّحُ فِي بَطْنِهِ نَارَ جَهَنَّمَ » وقال : « لَا تَشْرَبُوا فِي آتِيَةِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَلَا تَأْكُلُوا فِي صَحَافِهَا » وهذا يقتضى التحريم ، ولا خلاف في ذلك .

(١) آية ٣٥ سورة الأحزاب . راجع ج ١٤ ص ١٨٥ (٢) قوله « في صحافها » على حدّ قوله تعالى :

« وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا ... فَالضَّمِيرُ « عَائِدٌ عَلَى الْفِضَّةِ » وَيُزْمَعُ حَكْمُ الذَّهَبِ بِطَرِيقِ الْأَوَّلِ .

(٣) راجع ج ١٢ ص ٢٩ (٤) آية ١٥ سورة الإنسان .

واختلف الناس في استعمالها في غير ذلك . قال ابن العربي : والصحيح أنه لا يجوز للرجال استعمالها في شيء ؛ لقول النبي صلى الله عليه وسلم في الذهب والحري : ” هذان حرام لذكر أمتي حل لإناثها “ . والنهي عن الأكل والشرب فيها يدل على تحريم استعمالها ؛ لأنه نوع من المتاع فلم يجوز . أصله الأكل والشرب ، ولأن العلة في ذلك استعمال أمر الآخرة ، وذلك يستوى فيه الأكل والشرب وسائر أجزاء الانتفاع ؛ ولأنه صلى الله عليه وسلم قال : ” هي لهم في الدنيا ولنا في الآخرة “ فلم يجعل لنا فيها حظا في الدنيا .

الثالثة — إذا كان الإناء مُضَبَّبا بهما أو فيه حلقة منهما ؛ فقال مالك : لا يعجنى أن يشرب فيه ، وكذلك المرأة تكون فيها الحلقة من الفضة ولا يعجنى أن ينظر فيها وجهه . وقد كان عند أنس إناء مضبب بفضة وقال : لقد سقيت فيه النبي صلى الله عليه وسلم . قال ابن سيرين : كانت فيه حلقة حديد فأراد أنس أن يجعل فيه حلقة فضة ؛ فقال أبو حنيفة : لا أخير شيئا مما صنعه رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فتركه .

الرابعة — إذا لم يجوز استعمالها لم يجوز اقتناؤها ؛ لأن ما لا يجوز استعماله لا يجوز اقتناؤه كالصنم والطنبور^(٢) . وفي كتب علمائنا أنه يلزم الغرم في قيمتها لمن كسرها ، وهو معنى فاسد ، فإن كسرها واجب فلا ثمن لقيمتها ، ولا يجوز تقويمها في الزكاة بحال . وغير هذا لا يلتفت إليه . قوله تعالى : ﴿ بِصَحَافٍ ﴾ قال الجوهري : الصحيفة كالقصة والجمع صحاف . قال الكسائي : أعظم القصص الجفنة ثم القصعة تليها تسبع العشرة ، ثم الصحيفة تسبع الخمسة ، ثم المثكلة تسبع الرحلين والثلاثة ، ثم الصحيفة تسبع الرجل . والصحيفة الكتاب والجمع صحف وصحائف .

قوله تعالى : ﴿ وَأَكْوَابٍ ﴾ قال الجوهري : الكوب كوز لا عمرو له ، والجمع أكواب . قال الأعشى يصف الخمر :

(١) في ابن العربي : « أجر » .

(٢) الطنبور : من آلات الطرب ذوعنق طويل وسنة أو ثامن نحاس ؛ ومرتب .

صَرِيفَةً طَيِّبَةً طَعْمُهَا * لَهَا زَبَدٌ بَيْنَ كُوبٍ وَدُنٍّ^(١)

وقال آخر:^(٢)

مُنَكَّبًا تَصْفِقُ أَبْوَابُهُ * يَسْمَى عَلَيْهِ الْعَبْدُ بِالْكُوبِ

وقال قتادة : الكُوب المدور القصير العنق القصير العروة ، والإبريق المستطيل العنق الطويل العروة . وقال الأخفش : الأكواب الأباريق التي لا انحراط لها . وقال قُطْرُب : هي الأباريق التي ليست لها عُرَى . وقال مجاهد : إنها الآنية المدورة الأفواد ، السُّدَى : هي التي لا آذان لها ، ابن عَرِين : «أكواب» أباريق لا عُرَى لها ولا انحراط ، واحدها كُوب . قلت : وهو معنى قول مجاهد والسُّدَى ، وهو مذهب أهل اللغة أنها التي لا آذان لها ولا عُرَى .

قوله تعالى : ((وَفِيهَا مَا تَشْتَبِهُ الْأَنْفُسُ)) وتَلَذُّ الْأَعْيُنُ)) روى الترمذى عن سليمان بن بُرَيْدَةَ عن أبيه أن رجلاً سأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ، هل في الجنة من خيل ؟ قال : " إِنْ اللَّهُ أَدْخَلَ الْجَنَّةَ فَلَا تَشَاءُ أَنْ تَحْمَلَ عَلَى فَرَسٍ مِنْ يَاقُوتَةٍ حُمْرَاءٍ يَطِيرُ بِكَ [فِي الْجَنَّةِ] حَيْثُ شِئْتَ " . قال : وسأله رجل فقال يا رسول الله ، هل في الجنة من إبل ؟ قال : فلم يقل له مثل ما قال لصاحبه قال : " إِنْ يُدْخِلَكَ اللَّهُ الْجَنَّةَ يَكُنْ لَكَ فِيهَا مَا اشْتَبَهَتْ نَفْسُكَ وَلَذَّتْ عَيْنُكَ " . وقرأ أهل المدينة وابن عامر وأهل الشام « وفيها ما تشتهيه الأنفس » ، الباقون « تشتهى الأنفس » أى تشتهيه الأنفس ؛ تقول : الذى ضربت زيداً ، أى الذى ضربته زيد . ((وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ)) تقول : لَذَّ الشَّيْءُ لَذَازًا ، وَلَذَاذَةً ، وَلَذِذَتْ بِالشَّيْءِ أَلَذَّ (بالكسر فى الماضى والفتح فى المستقبل) لَذَاذًا وَلَذَاذَةً ؛ أى وجدته لذِيذاً . والتلذذت به وتلذذت به بمعنى ، أى فى الجنة ما تستلذه العين فكان حَسَنَ الْمَنْظَرِ . وقال سعيد بن جبير : « وتلذ الأعين » النظر إلى الله عز وجل ؛ كما فى الخبر : " أسألك لذَّة النظر إلى وجهك " . ((وَأَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ)) باقون دائمون ؛ لأنها لو انقطعت لتبغضت .

(١) الصريفية : الخمر المنسوبة الى صريفون ، وهى قرية عند عكبراء ، أولاًنها أخذت من الدف ساعته كاللبن الصريف (الحليب الحار ساعته يصرفه من الضرع) . (٢) هو على بن زيد . (٣) زيادة عن سنن الترمذى .

قوله تعالى : **وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ** ﴿٧٦﴾

قوله تعالى : ﴿ **وَتِلْكَ الْجَنَّةُ** ﴾ أى يقال لهم هذه تلك الجنة التى كانت توصف لكم فى الدنيا . وقال ابن خالويه : أشار تعالى إلى الجنة بتلك وإلى جهنم بهذه ؛ ليخوف بجهنم ويؤكد التحذير منها . وجعلها بالإشارة القريبة كالحاضرة التى ينظر إليها . ﴿ **الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ** ﴾ قال ابن عباس : خلق الله لكل نفس جنة ونارا ؛ فالكافر يرث نار المسلم ، والمسلم يرث جنة الكافر ؛ وقد تقدم هذا مرفوعا فى « قد أفلح المؤمنون » من حديث أبى هريرة ، وفى « الأعراف »^(١) أيضا .

قوله تعالى : **لَكُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ كَثِيرَةٌ مِنْهَا تَأْكُلُونَ** ﴿٧٧﴾

الفاكهة معروفة ، وأجناسها القواكه ، والفاكهاتى الذى يبيعها . وقال ابن عباس : هى الثمار كلها ، وطبها ويابسها ؛ أى لهم فى الجنة سوى الطعام والشراب فاكهة كثيرة يأكلون منها .

قوله تعالى : **إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي عَذَابٍ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ** ﴿٧٨﴾ **لَا يُفْتَرُ عَنْهُمْ** **وَهُمْ فِيهِ مُبْسُونَ** ﴿٧٩﴾ **وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ** ﴿٨٠﴾

قوله تعالى : ﴿ **إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي عَذَابٍ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ** ﴾ لما ذكر أحوال أهل الجنة ذكر أحوال أهل النار أيضا ليبين فضل المطيع على العاصى . ﴿ **لَا يُفْتَرُ عَنْهُمْ** ﴾ أى لا يخفف عنهم ذلك العذاب . ﴿ **وَهُمْ فِيهِ مُبْسُونَ** ﴾ أى آيسون من الرحمة . وقيل : ساكتون سكوت يأس ؛ وقد مضى فى « الأنعام »^(٢) . ﴿ **وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ** ﴾ بالعذاب ﴿ **وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ** ﴾ أنفسهم بالشرك . ويجوز « ولكن كانوا هم الظالمون » بالرفع على الابتداء والخبر ، والجملة خبر كان .

قوله تعالى : **وَنَادَوْا يَمْلِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ قَالَ إِنَّكُمْ مَّا كُنْتُمْ** ﴿٨١﴾

(١) راجع ج ١٢ ص ١٠٨ (٢) راجع ج ٧ ص ٢٠٨ (٣) راجع ج ٦ ص ٢٦

قوله تعالى : ﴿ وَنَادُوا يَا مَالِكُ ﴾ وهو خازن جهنم ، خلقه لغضبه ؛ إذا زجر النار زجرة أكل بعضها بعضا . وقرأ عليّ وابن مسعود رضي الله عنهما « ونادوا يا مال » وذلك خلاف المصحف . وقال أبو الدرداء وابن مسعود : قرأ النبي صلى الله عليه وسلم « ونادوا يا مال » باللام خاصة ؛ يعنى رخم الاسم وحذف الكاف . والترخيم الحذف ، ومنه ترخيم الاسم في النداء ، وهو أن يحذف من آخره حرف أو أكثر ، فتقول في مالك : يا مال ، وفي حارث : يا حار ، وفي فاطمة : يا فاطم ، وفي عائشة : يا عائش ، وفي مروان : يا مرو ، وهكذا . قال :

يا حار لا أرمين منكم بداهية * لم يلقها سُوقَةٌ قَبْلِي ولا مَلِكٌ^(١)
وقال امرؤ القيس :

أحار ترى برقاً أريك وميضه * كلمع اليدين في حيّ مكّال^(٢)
وقال أيضا :

أفاطم مهلاً بعض هذا الدليل * وإن كنت قد أزمعت صرعى فأجبل^(٣)
وقال آخر^(٤) :

يا مروان ميطي محبوسة * ترجو الحباء وربها لم يياس

وفي صحيح الحديث " أى فل ، هلم " . ولك في آخر الاسم المرخم وجهان : أحدهما - أن تبقى عليه على ما كان عليه قبل الحذف . والآخر - أن تبنى على الضم ؛ مثل : يا زيد ؛ كأنك أنزلته منزله ولم تراع المحذوف . وذكر أبو بكر الأنباري قال : حدثنا محمد بن يحيى المروزي قال حدثنا محمد - وهو ابن سعدان - قال حدثنا حجاج عن شعبة عن الحكم بن

(١) البيت لأبي نعيم بن أبي سلمى ، وهو من قصيدة يخاطب بها الحارث بن ورقاء الصيدأوى وكان أغار على بن عبد الله ابن غطفان فأنتم وأخذ أهل زهير ورواعيه يساراً ، فطالبهم بذلك ليردوا عليه ما أخذوه وتوعدهم بالهجا الخ ، راجع شرح ديوان زهير ص ١٦٤ المطبوع بدار الكتب المصرية . (٢) يروى « أصحاب » . والحي : السحاب المعترض بالأفق . والمكّال : المراكب . (٣) فاطمة هي ابنة عبيد بن ثعلبة بن عامر . والصرم (بالضم) : القطيعة . (٤) هو الفرزدق يخاطب مروان بن الحكم وكان والياً على المدينة فوند عليه مادحاله ، فأبغض عليه جائزته ... والحباء (بكسر الحاء المهملة) : المعطاء . وجعل الرجاء لاناقة وهو يريد نفسه مجازاً . (شرح . الشواهد للشنفرى) .

عينه عن مجاهد قال : كما لا ندرى ما الزخرف حتى وجدناه في قراءة عبد الله « بيت من ذهب »^(١) ، وكما لا ندرى « نادوا يا مالك » أو يا ملك (بفتح اللام وكسرهما) حتى وجدناه في قراءة عبد الله « نادوا يا مالي » على الترخيم . قال أبو بكر : لا يعمل على هذا الحديث لأنه مقطوع لا يقبل مثله في الرواية عن الرسول عليه السلام ، وكتاب الله أحق بأن يحتاط له وينفى عنه الباطل .

قلت : وفي صحيح البخاري عن صفوان بن يحيى عن أبيه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ على المنبر « نادوا يا مالك ليقيض علينا ربك » بإثبات الكاف . وقال محمد بن كعب القرظي : بلغني - أذكر لي - أن أهل النار استغاثوا بالخزنة فقال الله تعالى : « وقال الذين في النار لخزنة جهنم ادعوا ربكم يخفف عنا يوماً من العذاب »^(٢) فسألوا يوماً واحداً يخفف عنهم فيه العذاب ، فردت عليهم « أولم تك تأتيتكم رسلكم بالبينات قالوا بلى قالوا فادعوا وما دعاء الكافرين إلا في ضلال » قال : فلما يتسوا مما عند الخزنة نادوا مالكا وهو عليهم وله مجلس في وسطها ، وجسور تمر عليها ملائكة العذاب ، فهو يرى أفصاها كما يرى أذناها فقالوا : « يا مالك ليقيض علينا ربك » قال : سألوا الموت ، قال : فسكت عنهم لا يجيبهم ثمانين سنة ، قال : والسنة ستون وثلاثمائة يوم ، والشهر ثلاثون يوماً ، واليوم كالف سنة مما تعدون ، ثم لحظ إليهم بعد الثمانين فقال : « إنكم ما كنون » وذكر الحديث ، ذكره ابن المبارك . وفي حديث أبي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « فيقولون ادعوا مالكا فيقولون يا مالك ليقيض علينا ربك قال إنكم ما كنون » . قال الأعمش : ثبت أن بين دعائهم وبين إجابة مالك إياهم ألف عام ، خرجه الترمذي . وقال ابن عباس : يقولون ذلك فلا يجيبهم ألف سنة ، ثم يقول إنكم ما كنون . وقال مجاهد ونوف البكالبي : بين ندائهم وإجابته إياهم مائة سنة . وقال عبد الله بن عمرو : أربعون سنة ، ذكره ابن المبارك .

(١) في قوله تعالى : « أو يكون لك بيت من زخرف » آية ٩٣ سورة الإسراء . راجع ج ١٠ ص ٢٣١

(٢) آية ٩٩ سورة غافر .

قوله تعالى : لَقَدْ جِئْتَكُمْ بِالْحَقِّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَكُمْ لِلْحَقِّ كَرِهُونَ ﴿٧٨﴾
 يحتمل أن يكون هذا من قول مالك لهم ، أى إنكم ما كنون في النار لأننا جئناكم في الدنيا
 بالحق فلم تقبلوا . ويحتمل أن يكون من كلام الله لهم اليوم ، أى بينا لكم الأدلة وأرسلنا إليكم
 الرسل ، ﴿ وَلَكِنَّ أَكْثَرَكُمْ ﴾ قال ابن عباس : « ولكن أكثركم » أى ولكن كلكم . وقيل :
 أراد بالكثرة الرؤساء والقادة منهم ، وأما الأتباع فما كان لهم أثر ، ﴿ لِلْحَقِّ ﴾ أى للإسلام ودين الله
 ﴿ كَارِهُونَ ﴾ .

قوله تعالى : أَمْ أَمْرُؤَا أَمْرًا فَإِنَّا مُبْرِمُونَ ﴿٧٩﴾

قال مقاتل : نزلت في تديريهم بالمكر بالنبي صلى الله عليه وسلم في دار الندوة ، حين استقر
 أمرهم على ما أشار به أبو جهل عليهم أن يبرز من كل قبيلة رجل ليشتركوا في قتله فتضعف
 المطالبة بدمه ، فنزلت هذه الآية ، وقتل الله جميعهم ببدر . « أَمْرُؤَا » أحكموا . والإبرام
 الإحكام . أبرمت الشيء أحكمته . وأبرم القتال إذا أحكم الفتل ، وهو الفتل الثاني ، والأول
 سجيل ، كما قال :

* ... (١) ... مِنْ سَجِيلٍ وَمَبْرَمٍ *

فالمعنى أم أحكموا كيذا فإننا محكمون لهم كيذا ، قاله ابن زيد وجاهد . فتادة : أم أجمعوا
 على التكذيب فإننا مجمعون على الجزاء بالبعث . الكلي : أم قضوا أمرا فإننا قاضون عليهم
 بالعذاب . وأم بمعنى بل . وقيل : « أَمْ أَمْرُؤَا » عطف على قوله « أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ
 آلِهَةً يُعْبَدُونَ » . وقيل : أى ولقد جئناكم بالحق فلم تسمعوا ، أم سمعوا فأعرضوا لأنهم
 في أنفسهم أبرموا أمرا آمنوا به العقاب .

قوله تعالى : أَمْ يَحْسِبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ بَلَىٰ وَرُسُلُنَا
 لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ ﴿٨٠﴾

(١) هذا عجز بيت زهير بن أبي سلمى . والبيت كما في ديوانه :

يمينا لنعم السيدان وجدتما * على كل حال من سجيل ومبرم

والسجيل ، الغزل الذي لم يبرم . (٢) آية ٥٤ من هذه السورة .

قوله تعالى : ﴿ أَمْ يَحْسِبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سُرُّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ ﴾ أى ما يسرونه فى أنفسهم ويتناجون به بينهم . ﴿ بَلَى ﴾ نسمع ونعلم . ﴿ وَرُسُلُنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ ﴾ أى الحفظة عندهم يكتبون عليهم . وروى أن هذا نزل فى ثلاثة نفر كانوا بين الكعبة وأستارها ؛ فقال أحدهم : أترون أن الله يسمع كلامنا ؟ وقال الثانى : إذا جهرتهم سمع ، وإذا أسررتهم لم يسمع . وقال الثالث : إن كان يسمع إذا أعلنتم فهو يسمع إذا أسررتهم ؛ قاله محمد بن كعب القرطبى . وقد مضى هذا المعنى عن ابن مسعود فى سورة « فصلت » .

قوله تعالى : قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ ﴿٨١﴾
سُبْحَانَ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿٨٢﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ ﴾ اختلف فى معناه ؛ فقال ابن عباس والحسن والسدى : المعنى ما كان لارحم ولده ؛ فـ « إن » بمعنى ما ، ويكون الكلام على هذا تاما ، ثم تبتدىء « فأنا أول العابدين » أى الموحدين من أهل مكة على أنه لا ولد له . والوقف على « العابدين » تام . وقيل : المعنى قل يا محمد إن ثبت لله ولد فأنا أول من يعبد ولده ، ولكن يستحيل أن يكون له ولد ؛ وهو كما تقول لمن تناظره : إن ثبت ما قلت بالدليل فأنا أول من يعتقده ؛ وهذا مبالغه فى الاستبعاد ؛ أى لا سبيل إلى اعتقاده . وهذا ترقيق فى الكلام ؛ كقوله : « وإنا أولياكم لعل هدى أو فى ضلال مبين » . والمعنى على هذا : فأنا أول العابدين لذلك الولد ، لأن تعظيم الولد تعظيم للوالد . وقال مجاهد : المعنى إن كان للرحمن ولد فأنا أول من عبده وحده ، على أنه لا ولد له . وقال السدى أيضا : المعنى لو كان له ولد كنت أول من عبده ؛ على أن له ولدا ولكن لا ينبغي ذلك . قال المهدوى : فـ « إن » على هذه الأقوال للشرط وهو الأجود ، وهو اختيار الطبري ؛ لأن كونها بمعنى ما يتوهم معه أن المعنى لم يكن له فيما مضى . وقيل : إن معنى « العابدين » الآنفين . وقال بعض العلماء : لو كان كذلك لكان العابدين .

وكذلك قرأ أبو عبد الرحمن واليماني « فأننا أول العبيدين » بغير ألف ، يقال ، عِبْدَ يَعْبُدُ عَبْدًا (بالتحريك) إذا أَنْفَ وغَضِبَ فهو عَبِيدٌ ، والاسم العَبْدَةُ مثل الأنفة ، عن أبي زيد . قال الفرزدق :

أولئك أجلاسى بجننى بمثلهم * وأعبدُ أن أجو كُليَّاً بدارم
ويشد أيضا :

أولئك ناس إن هجوني هجوتهم * وأعبدُ أن يهجي كُليَّاً بدارم

قال الجوهري : وقال أبو عمرو وقوله تعالى « فأننا أول العابدین » من الأَنْف والغضب ؛ وقاله الكسائي والقُتَيْبِيُّ ، حكاه الماوردي عنهما . وقال الطبري : وقوله تعالى « فأننا أول العابدین » قيل هو من عِبْدَ يَعْبُدُ ؛ أى من الآفنين . وقال ابن عرفة : إنما يقال عِبْدَ يَعْبُدُ فهو عِبْدٌ ؛ وقتلما يقال عابد ، والقرآن لا يأتي بالقليل من اللفظة ولا الشاذ ، ولكن المعنى فأننا أول من يعبد الله عز وجل على أنه واحد لا ولد له . وروى أن امرأة دخلت على زوجها فولدت منه لسته أشهر ، فذكر ذلك لثمان رضى الله عنه فأمر برجمها ؛ فقال له على : قال الله تعالى « وَحَمَلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا » وقال فى آية أخرى « وَفِصَالُهُ فِي عَامَيْنِ » فوالله ما عبيد عثمان أن بعث إليها تُرْدٌ . قال عبد الله بن وهب : يعنى ما استنكف ولا أَنْفٌ . وقال ابن الأعرابي : « فأننا أول العابدین » أى الفضاب الآفنين . وقيل : « فأننا أول العابدین » أى أنا أول من يعبد على الوحدانية مخالفاً لكم . أبو عبيدة : معناه الجاحدين ؛ وحكى : عِبْدَانِي حَقِّي أى جمحدنى . وقرأ أهل الكوفة إلا عاصما « وَلَدٌ » بضم الواو وإسكان اللام . الباقون وعاصم « وَلَدٌ » وقد تقدم ^(١) « سُبْحَانَ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » أى تنزيها له وتقديسا . نزه نفسه عن كل ما يقتضى الحدوث ، وأمر النبي صلى الله عليه وسلم بالتنزيه . (عما يصفون) أى عما يقولون من الكذب .

قوله تعالى : فَذَرَهُمْ يَحْضُوا وَيَلْعَبُوا حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يَوْمَعُونَ ﴿٨٧﴾

قوله تعالى : ﴿ فَذَرَهُمْ يَحْضُوا وَيَلْعَبُوا ﴾ يعني كفار مكة حين كذبوا بعذاب الآخرة .
 أى اتركهم يحضوا في باطلهم ويلعبوا في دنياهم ﴿ حَتَّى يَلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوعَدُونَ ﴾
 إما العذاب في الدنيا أو في الآخرة . وقيل : إن هذا منسوخ بآية السيف . وقيل : هو محكم ،
 وإنما أخرج مخرج التهديد . وقرأ ابن محيصة ومجاهد وحيد وابن القعقاع وابن السميع
 « حَتَّى يَلْقُوا » بفتح الياء وإسكان اللام من غير ألف ، ونجح القاف هنا وفي « الطور »
 و « المعارج » . الباقيون « يَلَاقُوا » .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ وَهُوَ
 الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ﴿٨٥﴾

هذا تكذيب لهم في أن الله شريكا وولدا ؛ أى هو المستحق للعبادة في السماء والأرض .
 وقال عمر رضى الله عنه وغيره : المعنى وهو الذى في السماء إله في الأرض ؛ وكذلك قرأ
 والمعنى أنه يعبد فيهما . وروى أنه قرأ هو وابن مسعود وغيرهما « وهو الذى في السماء إله
 وفي الأرض الله » وهذا خلاف المصحف . و « إله » رفع على أنه خبر مبتدأ محذوف ؛ أى
 وهو الذى في السماء هو إله ؛ قاله أبو على . وحسن حذفه لطول الكلام . وقيل : « في »
 بمعنى على ؛ كقوله تعالى : « وَلَا صَلَواتُكُمْ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ » أى على جذوع النخل ؛ أى هو
 القادر على السماء والأرض . ﴿ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ﴾ تقدم .

قوله تعالى : وَتَبَارَكَ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ
 وَمَا بَيْنَهُمَا وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٨٥﴾

﴿ تَبَارَكَ ﴾ تفاعل من البركة ؛ وقد تقدم . ﴿ وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ ﴾ أى وقت قيامها .
 ﴿ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ قرأ ابن كثير وحزرة والكسائي « وإليه يرجعون » بالياء . الباقيون بالناء .
 وكان ابن محيصة وحيد ويعقوب وابن أبي إسحاق يفتحون أوله على أصولهم . وضم الباقيون .

(١) آية ٤٥ (٢) آية ٤٢ (٣) في بعض نسخ الأصل : « ... في السماء إله وفي الأرض ... »

(٤) راجع ج ١ ص ٢٨٧ طبعة ثانية أو ثالثة . (٥) راجع ج ٧ ص ٢٢٢

قوله تعالى : وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٨٦﴾
فيه مسائل ثلث :

الأولى — قوله تعالى : ﴿إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ﴾ « مَنْ » في موضع الخفض ، وأراد بـ « الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ » عيسى وعزيراً والملائكة ، والمعنى ولا يملك هؤلاء الشفاعة إلا لمن شهد بالحق وآمن على علم وبصيرة ؛ قاله سعيد بن جبير وغيره . قال : وشهادة الحق لا إله إلا الله . وقيل : « مَنْ » في محل رفع ، أى ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة ؛ يعنى الآلهة — في قول قتادة — أى لا يشفعون لعبادها إلا من شهد بالحق ؛ يعنى عزيراً وعيسى والملائكة فإنهم يشهدون بالحق والوحدانية لله . ﴿وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ حقيقة ما شهدوا به . وقيل : إنها نزلت بسبب أن النضر بن الحارث وثَّقراً من قريش قالوا : إن كان ما يقول محمد حقاً فنحن نتولى الملائكة وهم أحق بالشفاعة لنا منه ؛ فأنزل الله «وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ» أى اعتقدوا أن الملائكة أو الأصنام أو الجن أو الشياطين تشفع لهم ولا شفاعة لأحد يوم القيامة . ﴿إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ﴾ يعنى المؤمنين إذا أذن لهم . قال ابن عباس : «إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ» أى شهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله . وقيل : أى لا يملك هؤلاء العابدون من دون الله أن يشفع لهم أحد إلا من شهد بالحق ؛ فإن من شهد بالحق يشفع له ولا يشفع لمشرك . و «إِلَّا» بمعنى لكن ؛ أى لا ينال المشركون الشفاعة لكن ينال الشفاعة من شهد بالحق ؛ فهو استثناء منقطع . ويجوز أن يكون متصلاً ؛ لأن في جملة «الذين يدعون من دونه» الملائكة . ويقال : شَفَعْتَهُ وَشَفَعْتُ لَهُ ؛ مثل كَلَّمْتَهُ وَكَلَّمْتُ لَهُ . وقد مضى في «البقرة» معنى الشفاعة واشتقاقها فلا معنى لإعادتها . وقيل : ﴿إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ﴾ إلا من تشهد له الملائكة بأنه كان على الحق في الدنيا ، مع علمهم بذلك منه بأن يكون الله أخبرهم به ، أو بأن شاهده على الإيمان .

الثانية — قوله تعالى : ﴿إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ يدل على معنيين : أحدهما — أن الشفاعة بالحق غير نافعة إلا مع العلم ، وأن التقليد لا يغني مع عدم العلم بصحة المقالة . والثاني — أن شرط سائر الشهادات في الحقوق وغيرها أن يكون الشاهد عالماً بها . ونحوه ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ” إذا رأيت مثل الشمس فأشهد وإلا فدع “ . وقد مضى في « البقرة » ^(١) .

قوله تعالى : وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴿٢٧﴾ قوله تعالى : ﴿وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ أى لا أقروا بأن الله خلقهم بعد أن لم يكونوا شيئاً ، ﴿فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ أى كيف ينقلبون عن عبادته وينصرفون عنها حتى أشركوا به غيره رجاء شفاعتهم له . يقال : أفكته يافكه أفكاً أى قلبه وصرفه عن الشيء . ومنه قوله تعالى : « قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَأْفِكَنَّ عَنْ آلِهَتِنَا » ^(٢) . وقيل : أى ولئن سألت الملائكة ومبىي « من خلقهم » لقالوا الله . « فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ » أى فأنى يؤفك هؤلاء في آدعائهم إياهم آلهة .

قوله تعالى : وَقِيلَ لَهُ يَرْبِّ إِنَّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٢٨﴾

في « قيل له » ثلاث قراءات : النصب ، والجَزْ ، والرفع . فأما الجَزْ فهي قراءة عاصم وحزمة . وبقية السبعة بالنصب . وأما الرفع فهي قراءة الأعرج وقتادة وابن هريرة ومسلم بن جندب . فمن جَزْ حمله على معنى : وعنده علم الساعة وعلم قيله . ومن نصب فعلى معنى : وعنده علم الساعة ويعلم قيله ؛ وهذا اختيار الزجاج . وقال الفراء والأخفش : يجوز أن يكون « قيل له » عطفاً على قوله « أَنَا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ » ^(٣) . قال ابن الأنباري : سألت أبا العباس محمد ابن يزيد المبرد بأى شيء تنصب القيل ؟ فقال : أنصبه على « وعنده علم الساعة ويعلم قيله » . فمن هذا الوجه لا يحسن الوقف على « تُرْجَعُونَ » ، ولا على « يَعْلَمُونَ » . ويحسن الوقف على « يَكْتُبُونَ » ^(٤) ، وأجاز الفراء والأخفش أن ينصب القيل على معنى : لا نسمع سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ

(١) راجع ج ٣ ص ٣٨٩ . (٢) آية ٢٢ سورة الأحقاف . (٣) آية ٨٠ من هذه السورة .

(٤) في آية ٨٠ .

وَقِيلَهُ بِكَا ذِكْرُنَا عَنْهُمَا . فَمِنْ هَذَا الْوَجْهِ لَا يَحْسُنُ الْوَقْفُ عَلَى « يَكْتَبُونَ » . وَأَجَازُ الْفَرَاءِ
وَالْأَخْفَشِ أَيْضًا : أَنْ يَنْصَبَ عَلَى الْمَصْدَرِ ؛ كَأَنَّهُ قَالَ : وَقَالَ قِيلَهُ ، وَشَكَا شَكْوَاهُ إِلَى اللَّهِ
عَزَّ وَجَلَّ ، كَمَا قَالَ كَعْبُ بْنُ زُهَيْرٍ :

تَمَشَّى الْوُشَاةُ جَنَابِيهَا وَقِيلَهُمْ * إِنَّكَ يَا بَنِي أَبِي سُلَيْمٍ لَمَقْتُولُ

أَرَادَ : وَيَقُولُونَ قِيلَهُمْ ، وَمِنْ رَفْعِ « قِيلَهُ » فَالتَّقْدِيرُ : وَعِنْدَهُ قِيلَهُ ، أَوْ قِيلَهُ مَسْمُوعٌ ، أَوْ قِيلَهُ
هَذَا الْقَوْلُ . الزُّخْمَشَرِيُّ : وَالَّذِي قَالُوهُ لَيْسَ بِقَوِيٍّ فِي الْمَعْنَى مَعَ وَقُوعِ الْفَصْلِ بَيْنَ الْمَعْطُوفِ
وَالْمَعْطُوفِ عَلَيْهِ بِمَا لَا يَحْسُنُ اعْتِرَاضًا وَمَعَ تَنَافُرِ النِّظْمِ ، وَأَقْوَى مِنْ ذَلِكَ وَأَوْجَهُ أَنْ يَكُونَ الْجَرْمُ
وَالنَّصَبُ عَلَى إِضْمَارِ حَرْفِ الْقَسَمِ وَحَذْفِهِ . وَالرَّفْعُ عَلَى قَوْلِهِمْ : أَيَمُنُ اللَّهُ وَأَمَانَةُ اللَّهِ وَيَمِينُ اللَّهِ
وَلَعْمَرُكَ ، وَيَكُونُ قَوْلُهُ « إِنَّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ » جَوَابَ الْقَسَمِ ؛ كَأَنَّهُ قَالَ : وَأَقْسَمُ
بِقِيلِهِ يَارَبِّ ، أَوْ قِيلَهُ يَارَبِّ قَسَمِي ، إِنَّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ . وَقَالَ ابْنُ الْأَنْبَارِيِّ : وَيَجُوزُ
فِي الْعَرَبِيَّةِ « وَقِيلَهُ » بِالرَّفْعِ ، عَلَى أَنْ تَرْفَعَهُ بِإِنْ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ . الْمَهْدِيُّ : أَوْ يَكُونُ عَلَى
تَقْدِيرِ وَقِيلَهُ قِيلَهُ يَارَبِّ ؛ فَحُذِفَ قِيلَهُ الثَّانِي الَّذِي هُوَ خَبَرٌ ، وَمَوْضِعُ « يَارَبِّ » نَصَبٌ بِالْخَبَرِ
الْمُضْمَرِ ، وَلَا يَمْتَنِعُ ذَلِكَ مِنْ حَيْثُ امْتَنَعَ حَذْفُ بَعْضِ الْمَوْصُولِ وَبَقِيَ بَعْضُهُ ؛ لِأَنَّ حَذْفَ
الْقَوْلِ قَدْ كَثُرَ حَتَّى صَارَ بِمَنْزِلَةِ الْمَذْكُورِ . وَالْهَاءُ فِي « قِيلَهُ » لَعِيسِي ، وَقِيلَ لِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ ، وَقَدْ جَرَى ذِكْرُهُ إِذْ قَالَ « قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ » . وَقَرَأَ أَبُو قِلَابَةَ « يَارَبِّ » بِفَتْحِ
الْبَاءِ . وَالْقَيْلُ مَصْدَرٌ كَالْقَوْلِ ؛ وَمِنْهُ الْخَبَرُ « نَهَى عَنْ قَيْلٍ وَقَالَ » . وَيُقَالُ : قَاتَ قَوْلًا
وَقِيلًا وَقَالًا ، وَفِي النِّسَاءِ « وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا » .

قَوْلُهُ تَعَالَى : فَاصْصَفْ عَنْهُمْ وَقُلْ سَلَامٌ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿١٩﴾

قَالَ قَتَادَةُ : أَمَرَهُ بِالصَّفْحِ عَنْهُمْ ثُمَّ أَمَرَهُ بِقِتْلِهِمْ ؛ فَصَارَ الصَّفْحُ مَنْسُوخًا بِالسَّيْفِ . وَنَحْوُهُ
عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : « فَاصْصَفْ عَنْهُمْ » أَيْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ . (وَقُلْ سَلَامٌ) أَيْ مَعْرُوفًا ؛ أَيْ
قُلْ لِلْمُشْرِكِ أَهْلِ مَكَّةَ « فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ » ثُمَّ تُنْسخُ هَذَا فِي سُورَةِ « بَرَاءة » بِقَوْلِهِ تَعَالَى : « فَاقْتُلُوا
الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ » الْآيَةُ . وَقِيلَ : هِيَ مُحْكَمَةٌ لَمْ تُنْسخْ . وَقِرَاءَةُ الْعَامَّةِ « فَسَوْفَ
(٤)

(١) أَيْ نَاحِيَتِهَا . (٢) فِي الْأَصُولِ : « الْأَوَّلُ » . (٣) آيَةُ ١٢٢ . (٤) آيَةُ ٥ .

يعلمون» (بالباء) على أنه خبر من الله تعالى لنبيه بالتهديد . وقرأ نافع وابن عامر «تعلمون» (بالتاء) على أنه من خطاب النبي صلى الله عليه وسلم للمشركين بالتهديد . و «سَلَامٌ» رفع بإضمار عليكم ؛ قاله الفراء . ومعناه الأمر بتوديعهم بالسَّلام ، ولم يجعله تحية لهم ؛ حكاه النقاش . وروى شعيب بن الحبحاب أنه عرفه بذلك كيف السلام عليهم ؛ والله أعلم .

سورة الدخان

مكية باتفاق ، إلا قوله تعالى : «إِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ قَلِيلًا» . وهى سبع وخمسون آية . وقيل تسع . وفى مسند الداريمى عن أبى رافع قال : «من قرأ الدخان فى ليلة الجمعة أصبح مغفورا له وزوج من الحور العين» . رفعه الثعلبى من حديث أبى هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «من قرأ الدخان فى ليلة الجمعة أصبح مغفورا له» . وفى لفظ آخر عن أبى هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «من قرأ الدخان فى ليلة أصبح يستغفر له سبعون ألف ملك» . وعن أبى أمامة قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : «من قرأ حم الدخان ليلة الجمعة أو يوم الجمعة بنى الله له بيتا فى الجنة» .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَمْدٌ ۝ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ۝ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ ۝ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ ۝

إن جعلت «حم» جواب القسم تم الكلام عند قوله «المبين» ثم تبدئ «إنا أنزلناه» . وإن جعلت «إنا كنا منذرين» جواب القسم الذى هو «الكتاب» وقفت على «منذرين» وابتدأت «فيها يقرئ كل أمر حكيم» . وقيل : الجواب «إنا أنزلناه» ، وأنكره بعض النحويين من حيث كان صفة للقسم به ، ولا تكون صفة المقسم به جوابا للقسم ، والماء فى «أنزلناه»

للقرآن . ومن قال : أقسم بسائر الكتب بقوله « إنا أنزلناه » كفى به عن غير القرآن ؛ على ما تقدم بيانه في أول « الزخرف » . والليلة المباركة ليلة القدر . ويقال : ليلة النصف من شعبان ، ولها أربعة أسماء : الليلة المباركة ، وليلة البراءة ، وليلة الصك ، وليلة القدر . ووصفها بالبركة لما ينزل الله فيها على عباده من البركات والخيرات والثواب . وروى قتادة عن واثلة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أنزلت صحف إبراهيم في أول ليلة من رمضان وأنزلت التوراة لست مضين من رمضان وأنزلت الزبور لاثنتي عشرة من رمضان وأنزل الإنجيل لثمان عشرة خلت من رمضان وأنزل القرآن لأربع وعشرين مضت من رمضان » . ثم قيل : أنزل القرآن كله إلى السماء الدنيا في هذه الليلة . ثم أنزل نجماً نجماً في سائر الأيام على حسب اتفاق الأسباب . وقيل : كان ينزل في كل ليلة القدر ما ينزل في سائر السنة . وقيل كان ابتداء الإنزال في هذه الليلة . وقال عكرمة : الليلة المباركة هاهنا ليلة النصف من شعبان . والأقول أصح لقوله تعالى : « إنا أنزلناه في ليلة القدر » . قال قتادة وابن زيد : أنزل الله القرآن كله في ليلة القدر من أم الكتاب إلى بيت العزة في سماء الدنيا ، ثم أنزله الله على نبيه صلى الله عليه وسلم في الليالي والأيام في ثلاث وعشرين سنة . وهذا المعنى قد مضى في « البقرة »^(٢) عند قوله تعالى « شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن » ، ويأتى آنفاً إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ﴿٢٠﴾

قال ابن عباس : يحكم الله أمر الدنيا إلى قابل في ليلة القدر ما كان من حياة أو موت أو رزق . وقاله قتادة ومجاهد والحسن وغيرهم . وقيل : إلا الشقاء والسعادة فإنهما لا يتغيران ؛ قاله ابن عمر . قال المهدوي : ومعنى هذا القول أمر الله عز وجل الملائكة بما يكون في ذلك العام ولم يزل ذلك في علمه عز وجل . وقال عكرمة : هي ليلة النصف من شعبان يُبرم فيها أمر السنة ويُنسَخ الأحياء من الأموات ، ويكتب الحاج فلا يزداد فيهم أحد ولا ينقص منهم أحد . وروى عثمان بن المغيرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : « تقطع الآجال من شعبان

(١) راجع ص ٦١ من هذا الجزء . (٢) آية ١٨٥ راجع ص ٢٩٠ طبع ثانية .

إلى شعبان حتى أن الرجل لينكح ويولد له وقد نخرج اسمه في الموتى . وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إذا كانت ليلة النصف من شعبان فقوموا ليلتها وصوموا نهارها فإن الله ينزل لغروب الشمس إلى سماء الدنيا يقول ألا مستغفر فأغفر له ألا مبتلى فأعافيه ألا مسترزق فأرزقه ألا كذا ألا كذا حتى يطلع الفجر " ذكره الثعالبي . ونخرج الترمذي بمعناه عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إن الله عز وجل ينزل ليلة النصف من شعبان إلى سماء الدنيا فيغفر لأكثر من عدد شعر غنم كلب " . وفي الباب عن أبي بكر الصديق قال أبو عيسى : حديث عائشة لا نعرفه مرفوعا إلا من حديث الحجاج بن أرطاه عن يحيى بن أبي كثير عن عروة عن عائشة ، وسمعت مجدا يضعف هذا الحديث ، وقال : يحيى بن أبي كثير لم يسمع من عروة والحجاج بن أرطاه لم يسمع من يحيى بن أبي كثير .

قلت : وقد ذكر حديث عائشة مطولا صاحب كتاب العروس ، واختار أن الليلة التي يفرق فيها كل أمر حكيم ليلة النصف من شعبان ، وأنها تسمى ليلة البراءة . وقد ذكرنا قوله والرد عليه في غير هذا الموضع ، وأن الصحيح إنما هي ليلة القدر على ما بيناه . روى حماد بن سلمة قال أخبرنا ربعة بن كائوم قال : سألت رجل الحسن وأنا عنده فقال : يا أبا سعيد ، أرايت ليلة القدر أفي كل رمضان هي ؟ قال : أي والذي لا إله إلا هو ، إنما في كل رمضان ، إنما الليلة التي يفرق فيها كل أمر حكيم ، فيها يقضى الله كل خلق وأجل ورزق وعمل إلى مثلها . وقال ابن عباس : يكتب من أم الكتاب في ليلة القدر ما يكون في السنة من موت وحياة ورزق ومطر حتى الج ، يقال : يحج فلان ويحج فلان . وقال في هذه الآية : إنك لترى الرجل يمشي في الأسواق وقد وقع اسمه في الموتى ، وهذه الإبانة لإحكام السنة إنما هي للملائكة الموكلين بأسباب الخلق . وقد ذكرنا هذا المعنى آنفا . وقال القاضي أبو بكر بن العربي : وجمهور العلماء على أنها ليلة القدر . ومنهم من قال : إنها ليلة النصف من شعبان ، وهو باطل لأن الله تعالى قال في كتابه الصادق القاطع : « شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن » فنص على أن ميقات نزوله رمضان ، ثم عين من زمانه الليل ها هنا بقوله « في ليلة مباركة » ؛

فمن زعم أنه في غيره فقد أعظم الفرية على الله ، وليس في ليلة النصف من شعبان حديث يعول عليه لا في فضلها ولا في نسخ الآجال فيها فلا تلتفتوا إليها . الزمخشري : « وقيل يبدأ في استنساخ ذلك من اللوح المحفوظ في ليلة البراءة ويقع الفراغ في ليلة القدر ؛ فتدفع نسخة الأرزاق إلى ميكائيل ، ونسخة الحروب إلى جبريل ، وكذلك الزلازل والصواعق والحسف ؛ ونسخة الأعمال إلى إسماعيل صاحب سماء الدنيا وهو ملك عظيم ؛ ونسخة المصائب إلى ملك الموت . وعن بعضهم يعطى كل عامل بركات أعماله ؛ فيلقى على ألسنة الخلق مدحه ، وعلى قلوبهم هيئته . وقرئ « نفرق » بالتشديد ، و « يفرق » كل على بناءه للفاعل ونصب « كل » ؛ والفارق الله عز وجل . وقرأ زيد بن علي رضي الله عنه « نفرق » بالنون . ﴿ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٌ ﴾ كل شأن ذي حكمة ؛ أي مفعول على ما تقتضيه الحكمة .

قوله تعالى : أَمْرًا مِّنْ عِندِنَا إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ﴿١٠﴾ رَحْمَةً مِّنْ رَبِّكَ
إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١١﴾

قوله تعالى : ﴿ أَمْرًا مِّنْ عِندِنَا ﴾ قال النقاش : الأمر هو القرآن أنزله الله من عنده . وقال ابن عيسى : هو ما قضاه الله في الليلة المباركة من أحوال عبادته . وهو مصدر في موضع الحال . وكذلك ﴿ رَحْمَةً مِّنْ رَبِّكَ ﴾ وهما عند الأخفش حالان ؛ تقديرهما : أنزلناه أمرين به وراحين . المبرد : « أمرا » في موضع المصدر ؛ والتقدير : أنزلناه إنزالا . الفراء والزجاج : « أمرا » نصب بـ « يفرق » ؛ مثل قولك : يفرق فرقا . فأمر بمعنى فرق فهو مصدر ؛ مثل قولك : يضرب ضربا . وقيل : « يفرق » يدل على يؤمر ؛ فهو مصدر عمل فيه ما قبله . ﴿ إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ . رَحْمَةً مِّنْ رَبِّكَ ﴾ قال الفراء : « رحمة » مفعول بـ « مرسلين » . والرحمة النبي صلى الله عليه وسلم . وقال الزجاج : « رحمة » مفعول من أجله ؛ أي أرسلناه للرحمة . وقيل : هي بدل من قوله « أمرا » . وقيل : هي مصدر . الزمخشري : « أمرا » نصب على الاختصاص ؛ جعل كل أمر جزلا نفعا بأن وصفه بالحكيم ، ثم زاده جزالة وكسبه

نخامة بأن قال : أعنى بهذا الأمر أمرا حاصلًا من عندنا ، كائنًا من لدنا ، وكما اقتضاه علمنا وتدبيرنا . وفى قراءة زيد بن على « أمر من عندنا » على هو أمر ، وهى تنصرف انتصابه على الاختصاص . وقرأ الحسن « رحمة » على تلك هى رحمة ، وهى تنصرف انتصابها بأنه مفعول له .

قوله تعالى : رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِن كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ﴿٧٠﴾ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ﴿٧١﴾ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ يَلْعَبُونَ ﴿٧٢﴾

قوله تعالى : ﴿ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ قرأ الكوفيون « رَبِّ » بالجر . الباقون بالرفع ، ردًا على قوله « إنه هو السميع العليم » . وإن شئت على الابتداء ، والخبر لا إله إلا هو . أو يكون خبر ابتداء محذوف ، تقديره : هو رب السموات والأرض . والجر على البذل من « رَبِّكُمْ » وكذلك « رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ » بالجر فيهما ، رواه الشاذلي عن الكسائي . الباقون بالرفع على الاستئناف . ثم يحتمل أن يكون هذا الخطاب مع المعترف بأن الله خالق السموات والأرض ، أى إن كنتم موقنين به فأعلموا أن له أن يرسل الرسل ، وينزل الكتب . ويجوز أن يكون الخطاب مع من لا يعترف أنه الخالق ، أى ينبغي أن يعرفوا أنه الخالق ، وأنه الذى يحيى ويميت . وقيل : الموقن ها هنا هو الذى يريد اليقين ويطلبه ، كما تقول : فلان يثق ، أى يريد نجدا . ويُنْهَمُ ، أى يريد تهامة . ﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ ﴾ أى هو خالق العالم ، فلا يجوز أن يشرك به غيره ممن لا يقدر على خلق شيء . و « هو يحيى ويميت » أى يحيى الأموات ويميت الأحياء . ﴿ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ﴾ أى مالئكم ومالك من تقدم منكم ، وانقوا تكذيب عهد لئلا ينزل بكم العذاب . ﴿ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ يَلْعَبُونَ ﴾ أى ليسوا على يقين فيما يظرونه من الإيمان والإقرار فى قلوبهم : إن الله خالفهم ، وإنما

(١) هو عيسى بن سليمان أبو موسى الجازي ، كان حجازيا ثم انتقل إلى شيراز (كيدر ، بلدة قرب حاة) وأقام بها إلى أن مات فنسب إليها ، أخذ القراءة عن رضا ومعاذ من الكسائي ، وله عنه اقترادات . (غاية النهاية) .

يقولونه لتقليد آبائهم من غير علم فهم في شك . وإن توهموا أنهم مؤمنون فهم يلعبون في دينهم بما يعن لهم من غير حجة . وقيل : « يلعبون » يضيفون إلى النبي صلى الله عليه وسلم الافتراء استهزاء . ويقال لمن أعرض عن المواعظ : لاعب ؛ وهو كالصبي الذي يلعب فيفعل ما لا يدرى عاقبته .

قوله تعالى : فَأَرْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ ﴿١٠١﴾ يَغْشَى
الْإِنْسَانَ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٠٢﴾

قوله تعالى : (فَأَرْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ) ارتقب معناه انتظر يا محمد هؤلاء الكفار يوم تأتي السماء بدخان مبين ؛ قاله قتادة . وقيل : معناه احفظ قلوبهم هذا لتشهد عليهم يوم تأتي السماء بدخان مبين ؛ ولذلك سُمي الحافظ رقيبا . وفي الدخان أقوال ثلاثة : الأول أنه من أشرط الساعة لم ينجى بعد ، وأنه يمكث في الأرض أربعين يوما يملأ ما بين السماء والأرض ؛ فأما المؤمن فيصبيه مثل الزكام ، وأما الكافر والفاجر فيدخل في أنوفهم فيثقب مسامعهم ، ويضيق أنفاسهم ؛ وهو من آثار جهنم يوم القيامة . ومن قال إن الدخان لم يأت بعد ؛ عليّ وابن عباس وآبن عمر وأبو هريرة وزيد بن عليّ والحسن وآبن أبي مليكة وغيرهم . وروى أبو سعيد الخدري مرفوعا أنه دخان يهيج بالناس يوم القيامة ؛ يأخذ المؤمن منه ؛ كالزكمة . وينفخ الكافر حتى يخرج من كل مسمع منه ؛ ذكره المسوردي . وفي صحيح مسلم عن أبي الطفيل عن حذيفة بن أسيد الغفاري قال : أطلع النبي صلى الله عليه وسلم علينا ونحن نتذاكر فقال : « ما تذكرون » ؟ قالوا : نذكر الساعة ؛ قال : « إنما لن تقوم حتى تروا قبلها عشر آيات — فذكر — الدخان والدجال والدابة وطلوع الشمس من مغربها ونزول عيسى بن مريم وخروج ياجوج وماجوج وثلاثة خسوف : خسف بالمشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب وآخر ذلك نار تخرج من آبن تكوّن تطرد الناس إلى محشرهم » . في رواية عن حذيفة « إن الساعة لا تكون حتى تكون عشر آيات : خسف بالمشرق وخسف بالمغرب وخسف في جزيرة العرب والدخان والدجال

ودابة الأرض ويأجوج ومأجوج وطلوع الشمس من مغربها ونارٌ تخرج من قعر عدن ترحل الناس . ونخرجه الثعلبي أيضا عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «أول الآيات خروج الدجال ونزول عيسى بن مريم ونارٌ تخرج من قعر عدن أبين تسوق الناس إلى المحشر تبيت معهم حيث باتوا وتقبل معهم إذا قالوا وتصيح معهم إذا أصبحوا وتسمى معهم إذا أمسوا» . قلت : يا نبي الله « وما الدخان ؟ قال هذه الآية : » « فَأَرْتَقِبُ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ » يـمـالـاً ما بين المشرق والمغرب يكثر أربعين يوماً وليسلة أما المؤمن فيصيبه منه شبه الزكام وأما الكافر فيكون بمنزلة السكران يخرج الدخان من فمه ومنخره وعينه وأذنيه ودبره . فهذا قول . القول الثاني — أن الدخان هو ما أصاب قريشا من الجوع بدعاء النبي صلى الله عليه وسلم ، حتى كان الرجل يرى بين السماء والأرض دخاناً ؛ قاله ابن مسعود . قال : وقد كشفه الله عنهم ، ولو كان يوم القيامة لم يكشفه عنهم . والحديث عنه بهذا في صحيح البخاري ومسلم والترمذي . قال البخاري : حدثني يحيى قال حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن مسلم عن مسروق قال قال عبد الله : إنما كان هذا لأن قريشا لما استعصت على النبي صلى الله عليه وسلم دعا عليهم بسنين كسني يوسف ، فأصابهم قحطٌ وجهدوا حتى أكلوا العظام ، فجعل الرجل ينظر إلى السماء فيرى ما بينه وبينها كهيئة الدخان من الجهد ؛ فأزل الله تعالى : « فَأَرْتَقِبُ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ . يَغْشَى النَّاسَ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ » . قال : فأتي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقبل : يا رسول الله ، استسقى الله لمضر فإنها قد هلكت . قال : «لَمْ يُضِرَّ! إِنَّكَ لَجَرِيءٌ» . فاستسقى فسقوا ؛ ففزلت : «إِنَّكُمْ عَائِدُونَ» . فلما أصابهم الرفاهية عادوا إلى حالهم حين أصابهم الرفاهية ؛ فأزل الله عز وجل : «يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى إِنَّا مُنْتَقِمُونَ» . قال : يعني يوم بدر . قال أبو عبيدة : والدخان الجذب . القتيبي : سمي دخاناً ليس الأرض منه حين يرتفع منها كالدخان . القول الثالث — إنه يوم فتح مكة لما هجبت السماء الغبرة ؛ قاله عبد الرحمن الأعرج . ((يَغْشَى النَّاسَ)) في موضع الصفة للدخان ، فإن كان قد مضى على ما قال ابن مسعود فهو خاص بالمشركون من أهل مكة ، وإن كان من

أشراط الساعة فهو عام على ما تقدم . ﴿ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ أى يقول الله لهم : « هذا عذاب أليم » . فن قال : إن الدخان قد مضى فقوله : « هذا عذاب أليم » حكاية حال ماضية ، ومن جملة مستقبلها فهو حكاية حال آتية . وقيل : « هذا » بمعنى ذلك . وقيل : أى يقول الناس لذلك الدخان : « هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ » . وقيل : هو إخبار عن دنو الأمر ؛ كما تقول : هذا الشتاء فأعد له .

قوله تعالى : رَبَّنَا اكْشِفْ عَنَّا الْعَذَابَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ ﴿١٣﴾

أى يقولون ذلك ؛ اكشف عنا العذاب فـ . « إنا مؤمنون » ؛ أى تؤمن بك إن كشفته عنا . قيل : إن قرئنا أتوا النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا : إن كشف الله عنا هذا العذاب أسأمتنا ، ثم نقضوا هذا القول . قال قتادة : « العذاب » هنا الدخان . وقيل : الجوع ؛ كحكاية النقاش .

قلت : ولا تناقض ؛ فإن الدخان لم يكن إلا من الجوع الذى أصابهم ؛ على ما تقدم . وقد يقال للجوع والقحط : الدخان ؛ ليس الأرض في سنة الجذب وارتفاع الغبار بسبب قلة الأمطار ؛ ولهذا يقال لسنة الجذب : الغبراء . وقيل : إن العذاب هنا الثلج . قال المازندراني وهذا لا وجه له ؛ لأن هذا إنما يكون في الآخرة أو في أهل مكة ، ولم تكن مكة من بلاد الثلج ؛ غير أنه مقول فحكيانه .

قوله تعالى : أَنِّي لَهُمُ الدَّكْرَى ﴿١٤﴾ وَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُّبِينٌ ﴿١٥﴾ ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَقَالُوا مُعَلَّمٌ مَجْنُونٌ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : ﴿ أَنِّي لَهُمُ الدَّكْرَى ﴾ أى من أين يكون لهم التدكر والاتعاظ عند حلول العذاب . ﴿ وَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُّبِينٌ ﴾ يبين لهم الحق ، والدكر والدكر واحد ؛ قاله البخاري . ﴿ ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ ﴾ أى أعرضوا . قال ابن عباس : أى متى يتعظون والله أبعدهم من الاتعاظ والتذكر بعبد توليهم عن محمد صلى الله عليه وسلم وتكذيبهم إياه . وقيل : أى أنى ينفعهم

قولهم : « إنا مؤمنون » بعد ظهور العذاب غداً أو بعد ظهور أعلام الساعة ، فقد صارت المعارف ضرورية . وهذا إذا جعلت الدخان آية مرتقبة . (وَقَالُوا مُعَلِّمٌ مِّثْنُيَّ) أى علمه بآية أو علمه الكهنة والشياطين ، ثم هو مجنون وليس برسول .

قوله تعالى : **إِذَا كَاشَفُوا الْعَذَابَ قَلِيلًا إِنَّكُمْ عَائِدُونَ** (١٥)

قوله تعالى : (**إِذَا كَاشَفُوا الْعَذَابَ قَلِيلًا**) أى وقتاً قليلاً ، وعد أن يكشف عنهم ذلك العذاب قليلاً ؛ أى فى زمان قليل ليعلم أنهم لا يقفون بقولهم ، بل يعودون إلى الكفر بعد كشفه ، قاله ابن مسعود . فلما كشف ذلك عنهم باستسقاء النبي صلى الله عليه وسلم لهم عادوا إلى تكذيبه . ومن قال : إن الدخان منتظر قال : أشار بهذا إلى ما يكون من الفرجة بين آية وآية من آيات قيام الساعة . ثم من قضى عليه بالكفر يستمر على كفره . ومن قال هذا فى القيامة قال : أى لو كشفنا عنكم العذاب لعدتم إلى الكفر . وقيل : معنى (**إِنَّكُمْ عَائِدُونَ**) إينا ؛ أى مبعوثون بعد الموت . وقيل : المعنى (**إِنَّكُمْ عَائِدُونَ**) إلى نار جهنم إن لم تؤمنوا .

قوله تعالى : **يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَىٰ إِنَّا مُنتَقِمُونَ** (١٦)

(**يَوْمَ**) محمول على ما دلّ عليه (**مُنتَقِمُونَ**) ؛ أى ننتقم منهم يوم نبطش . وأبعده بعض النحويين بسبب أن ما بعد « **إِنْ** » لا يفسر ما قبلها . وقيل : إن العامل فيه « **منتقمون** » . وهو بعيد أيضاً ؛ لأن ما بعد « **إِنْ** » لا يعمل فيما قبلها . ولا يحسن تعلقه بقوله : « **عائدون** » ولا بقوله : « **إِذَا كَاشَفُوا الْعَذَابَ** » ؛ إذ ليس المعنى عليه . ويجوز نصبه بإضمار فعل ؛ كأنه قال : ذكرهم أو أذكروا . ويجوز أن يكون المعنى إنكم عائدون ، فإذا عدتم أنتقم منكم يوم نبطش البطشة الكبرى . ولهذا وصل بهذا بقصة فرعون ، فإنهم وعدوا موسى بالإيمان إن كشف عنهم العذاب ، ثم لم يؤمنوا حتى غرقوا . وقيل : « **إِذَا كَاشَفُوا الْعَذَابَ قَلِيلًا** » إنكم عائدون » كلام تام . ثم ابتدأ « **يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَىٰ إِنَّا مُنتَقِمُونَ** » أى ننتقم من جميع الكفار . وقيل : المعنى وارتقب الدخان وارتقب يوم نبطش ، فحذف واو العطف ؛

كما تقول : أتق النار اتق العذاب . و ﴿البطشة الكبرى﴾ في قول ابن مسعود : يوم بدر .
وهو قول ابن عباس وأبي بن كعب ومجاهد والضحاك . وقيل : عذاب جهنم يوم القيامة ؛
قاله الحسن وعكرمة وابن عباس أيضا ، واختاره الزجاج . وقيل : دخان يقع في الدنيا ،
أو جوع أو عطش يقع قبل يوم القيامة . المسوردي : ويحتمل أنها قيام الساعة ؛ لأنها خاتمة
بطشاته في الدنيا . ويقال : انتقم الله منه ؛ أي عاقبه . والاسم منه النعمة والجمع النِّقَمَاتُ .
وقيل بالفرق بين النِّقمة والعقوبة ؛ فالعقوبة بعد المعصية لأنها من العاقبة . والنِّقمة قد تكون
قبلها ؛ قاله ابن عباس . وقيل : العقوبة ما تقدّرت والانتقام غير مقدّر .

قوله تعالى : وَلَقَدْ فَتَنَّا قَبْلَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ وَجَاءَهُمْ رَسُولٌ كَرِيمٌ ﴿١٧﴾

أى أبتليناهم . ومعنى هذه الفتنة والابتلاء الأمر بالطاعة . والمعنى : علمناهم معاملة المختبر
ببعثة موسى إليهم فكذبوا فأهلكوا ؛ فهكذا أفعّل بأعدائك يا محمد إن لم يؤمنوا . وقيل : فتناهم
عذبناهم بالفرق . وفي الكلام تقديم وتأخير ؛ والتقدير : ولقد جاء آل فرعون رسول كريم
وفتناهم ؛ أى أغرقناهم ؛ لأن الفتنة كانت بعد مجيء الرسل . والواو لا ترتب . ومعنى
﴿كريم﴾ أى كريم في قومه . وقيل : كريم الأخلاق بالتجاوز والصفح . وقال الفراء : كريم
على ربه إذ اختصه بالنبوة وإسماع الكلام .

قوله تعالى : أَنْ أَدُّوا إِلَىٰ عِبَادِ اللَّهِ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٨﴾
وَأَنْ لَا تَعْلُوا عَلَىٰ اللَّهِ إِنِّي ءَاتِيكُمْ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : ﴿أَنْ أَدُّوا إِلَىٰ عِبَادِ اللَّهِ﴾ قال ابن عباس : المعنى جاءهم فقال اتبعونى .
فـ «عباد الله» منادى . وقال مجاهد : المعنى أرسلوا معى عباد الله وأطلقوهم من العذاب .
فـ «عباد الله» على هذا مفعول . وقيل : المعنى أدُّوا إلى سمعكم حتى أبلغكم رسالة ربى .
﴿إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ﴾ أى أمين على الوحي فأقبلوا نصيحى . وقيل : أمين على ما أستاذيه

(١) في كتب اللغة : « النعمة بالكسر والفتح وكفرحة جمع نعم ككلم وعنب وكلمات » .

منكم فلا أخون فيه . ﴿وَالَّذِينَ تَعْلُوا عَلَى اللَّهِ﴾ أى لا تتكبروا عليه ولا ترتفعوا عن طاعته . وقال قتادة : لا تبغوا على الله . ابن عباس : لا تفتروا على الله . والفرق بين البغى والافتراء أن البغى بالفعل والافتراء بالقول . وقال ابن جريج : لا تعظموا على الله . يحيى بن سلام : لا تستكبروا على عبادة الله . والفرق بين التعظيم والاستكبار أن التعظيم تطاول المقنن ، والاستكبار ترفع المحتقر ؛ ذكره الماوردى . ﴿إِنِّي آتِيكُمْ بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ﴾ قال قتادة : بعد هذا بين . وقال يحيى بن سلام : بحجة بيّنة . والمعنى واحد ؛ أى برهان بين .

قوله تعالى : وَإِنِّي عُدْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ أَنْ تَرْجُمُونِ ﴿٢٠﴾

كانهم توعدوه بالقتل فأستجار بالله . قال قتادة : « تَرْجُمُونِ » بالحجارة . وقال ابن عباس : تشتمون ؛ فتقولوا ساحر كذاب . وأظهر الذال من « عُدْتُ » نافع وابن كثير وابن عامر وعاصم ويعقوب . وأدغم الباقون . والإدغام طلبا للتخفيف ، والإظهار على الأصل . ثم قيل : إني عذت بالله فيما مضى ؛ لأن الله وعده فقال : « فَلَا يَصْلُونِ إِلَيْكَ » ^(١) . وقيل : إني أعوذ ؛ كما تقول : نشدتك بالله ، وأقسمت عليك بالله ؛ أى أقسم .

قوله تعالى : وَإِنْ لَمْ تُؤْمِنُوا لِي فَأَعْتَزِلُونِ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : ﴿وَإِنْ لَمْ تُؤْمِنُوا لِي﴾ أى إن لم تصدقوني ولم تؤمنوا بالله لأجل برهاني ؛ فاللام في « لى » لام أجل . وقيل : أى وإن لم تؤمنوا بى ؛ كقوله : « قَامَنَّ لَهُ لُوطٌ » ^(٢) . أى به . ﴿فَاعْتَزِلُونِ﴾ أى دعوني كفافاً لائى ولا على ^(٣) ؛ قاله مقاتل . وقيل : أى كونوا بمعزل منى وأنا بمعزل منكم إلى أن يحكم الله بيننا . وقيل : نخلوا سبيلى وكفوا عن أذى . والمعنى متقارب ، والله أعلم .

قوله تعالى : فَدَعَا رَبَّهُ أَنْ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ مُجْرِمُونَ ﴿٢٢﴾

(١) آية ٣٥ سورة القصص . (٢) آية ٢٦ سورة العنكبوت . (٣) أى مكفونا عنى شركم .

قوله تعالى : ﴿ قَدَعَا رَبَّهُ ﴾ فيه حذف ؛ أى فكفروا فدعا ربه . ﴿ أَنْ هَؤُلَاءِ ﴾ بفتح
« أَنْ » أى بأن هؤلاء . ﴿ قَوْمٌ مُّجْرِمُونَ ﴾ أى مشركون ، قد امتنعوا من إطلاق بنى إسرائيل
ومن الإيمان .

قوله تعالى : فَأَنْسِرْ بِعِبَادِي لَيْلًا إِنَّكُمْ مُّتَّبِعُونَ ﴿٢٣﴾

فيه مسائلان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ فَأَنْسِرْ بِعِبَادِي لَيْلًا ﴾ أى فاجيبنا دعاءه وأوحينا إليه أن أسر
بعبادي ؛ أى بمن آمن بالله من بنى إسرائيل . ﴿ لَيْلًا ﴾ أى قبل الصباح . ﴿ إِنَّكُمْ مُّتَّبِعُونَ ﴾
وقرأ أهل الحجاز « فأسر » بوصل الألف ، وكذلك ابن كثير ؛ من سرى . الباقيون « فأسر »
بالقطع ؛ من أسرى . وقد تقدم ^(١) . وتقدم خروج فرعون وراء موسى فى « البقرة والأعراف
وطه والشعراء ويونس » وإغراقه وإنجاء موسى ؛ فلا معنى للإعادة .

الثانية — أمر موسى عليه السلام بالخروج ليلاً . وسيرُ الدليل فى الغالب إنما يكون
عن خَوْفٍ ، والخوف يكون بوجهين : إما من العدو فيتخذ الليل سِتْرًا مُّسْتَدِلًّا ؛ فهو من
أستار الله تعالى . وإما من خوف المشقة على الدواب والأبدان بحرّ أو جَدْب ؛ فيتخذ السرى
مصلحةً من ذلك . وكان النبي صلى الله عليه وسلم يسرى ويُدْجِلُ ويتفرّق ويستعجل ، بحسب
الحاجة وما تقتضيه المصلحة . وفى الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم "إذا سافرتُم
فى الحُصْبِ فأعطوا الإبل حظّها من الأرض وإذا سافرتُم فى السَّنة فبادروا بها نَقِيمًا" ^(٢) . وقد
مضى فى أول « النحل » ؛ والحمد لله .

قوله تعالى : وَأَتْرَكَ الْبَحْرَ رَهْوًا إِنَّهُمْ جُنْدٌ مُّغْرَقُونَ ﴿٢٤﴾

- (١) راجع ج ٩ ص ٧٩ (٢) راجع ج ١ ص ٣٨٩ وما بعدها . وج ٨ ص ٣٧٧ وما بعدها .
وج ١١ ص ٢٢٧ وما بعدها . وج ١٣ ص ١٠٥ وما بعدها . (٣) قوله : « يسرى » أى يسير عامة
الليل . و « يدجل » أى سار من أول الليل . وربما استعمل لسير آخر الليل . (٤) قوله : « فى السنة »
أى فى القحط وانعدام نبات الأرض من يسمها . والنقى (بكسر النون وسكون القاف) هو المنخ ؛ ومعناه أسرعوا فى السير
الإبل اتصلوا الى المقصد وفيها بقية من قوتها . (٥) راجع ج ١٠ ص ٧٣

قال ابن عباس : ((رَهْوًا)) أى طريقا . وقاله كعب والحسن . وعن ابن عباس أيضا سميا . الضحاك والربيع : سهلا . عكرمة : يَبَسًا ؛ لقوله : « فَأَضْرِبْ لَهُم طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا » . وقيل : مفترقا . مجاهد : منفرجا . وعنه يابسًا . وعنه ساكنًا ؛ وهو المعروف في اللغة . وقاله قتادة والهرَوِيّ . وقال غيرهما : منفرجا . وقال ابن عرفة : وهما يرجعان إلى معنى واحد وإن اختلف لفظاهما ؛ لأنه إذا سكن جَرِيَهُ انفرج . وكذلك كان البحر يسكن جريه وانفرج لموسى عليه السلام . والرَّهْوُ عند العرب : الساكن ؛ يقال : جاءت الخيل رَهْوًا ؛ أى ساكنة . قال :

والخيل تَمْرَعُ رَهْوًا في أَعْتَمِهَا * كالطير تنجو من الشُّبُوبِ ذى البرد^(١)

الجوهرى : ويقال أفعل ذلك رَهْوًا ؛ أى ساكنًا على هَيْئَتِكَ^(٢) . وعيش رَاهٍ ؛ أى ساكن رَافِهِ . ونَحْسُ رَاهٍ ؛ إذا كان سهلا . ورها البحر أى سكن . وقال أبو عبيد : رَهَا بين رجله يَرَهُو رَهْوًا أى فتح ؛ ومنه قوله تعالى : « وَأَتْرَكَ الْبَحْرَ رَهْوًا » . والرَّهْوُ : السير السهل ؛ يقال : جاءت الخيل رها . قال ابن الأعرابي : رَهَا يَرَهُو في السير أى رَفَقَ . قال القطامي في نعت الركاب :

يَمْشِينَ رَهْوًا فلا الأعْجَازُ خَاذِلَةٌ * ولا الصَّدُورُ على الأعْجَازِ تَتَكَلُّ

والرَّهْوُ والرَّهْوَةُ : المكان المرتفع ، والمنخفض أيضا يجتمع فيه المساء ؛ وهو من الأضداد . وقال أبو عبيد : الرَّهْوُ : الجُوبَةُ تكون في مَحَلَّةِ القوم يسيل فيها ماء المطر وغيره . وفي الحديث أنه قضى أن " لا شفعة في فناء ولا طريق ولا مَنَقَبَةٍ ولا رُحْ ولا رَهْوٍ^(٣) " . والجمع رِهَاءٌ . والرَّهْوُ : المرأة الواسعة المنين ؛ حكاه النضر بن سُمَيْلٍ . والرَّهْوُ : ضرب من الطير ؛ ويقال :

(١) البيت للناطقة الذبياني . و « تمرع » : تمرَّعًا سريعًا . وقد وردت هذه الكلمة في الأصل بحرفة ؛ فبعضها « تمرح » بالراء والحاء . وفي البعض الآخر : « تمرع » بالراء والعين . ويرى : « غريا » بدل « رهوا » أى حدة . و « الشُّبُوبِ » : السحاب العظيم القطار . (٢) الهيئة (بالكسر) : السكينة والرفار . (٣) الفناء : فناء الدار ، وهو ما امتد معها من جوانبها . والمنقبة : هى الطريق بين الدارين . وتبذل : هو الطريق الذى يعلو أنشاز الأرض . والرك (بالضم) : ناحية البيت من ورائه ؛ وربما كان فضاء لا بناء فيه .

هو الكركي. قال المروى: ويجوز أن يكون «رهوا» من نعت موسى — وقاله القشيري —
 أى سر ساكنا على هيبتك؛ فالزهو من نعت موسى وقومه لا من نعت البحر. وعلى الأول
 هو من نعت البحر؛ أى أتركه ساكنا كما هو قد انفرد فلا تأمره بالانضمام حتى يدخل فرعون
 وقومه. قال قتادة: أراد موسى أن يضرب البحر لقطع بعصاه حتى يلتئم، وخاف أن
 يتبعه فرعون فقبل له هذا، وقيل: ليس الزهو من السكون بل هو الفرجة بين الشيبين؛
 يقال: رها ما بين الرجلين أى فرج. فقله: «رهوا» أى متفرجا. وقال الليث: الرهو
 مثنى فى سكون؛ يقال: رها يرهو رهوا فهو رايه. وعيش رايه: وادع خافض. وأفعل ذلك
 سموا رهوا؛ أى ساكنا بغير شدة. وقد ذكرناه آنفا. (إنهم) أى إن فرعون وقومه. (جند
 مغرقون) أخبر موسى بذلك ليسكن قلبه.

قوله تعالى: **كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴿٢٥﴾ وَزُرُوعٍ وَمَقَامٍ
 كَرِيمٍ ﴿٢٦﴾ وَنَعْمَةٍ كَانُوا فِيهَا فَلَکَهِينَ ﴿٢٧﴾**

قوله تعالى: (كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ، وَزُرُوعٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ) (كَمْ) للتكثير.
 وقد مضى الكلام فى معنى هذه الآية فى «الشعراء» مستوفى. (وَنَعْمَةٍ كَانُوا فِيهَا فَلَکَهِينَ)
 النعمة (بافتح) التعميم؛ يقال: نعمه الله وناعمه فتنتعم. وأمرأة مُنْعَمَةٌ وَمُنْعَمَةٌ؛ بمعنى.
 والنعمة (بالكسر) اليسد والصنيفة والمينة وما أنعم به عليك. وكذلك النعمى، فإن فتحت
 النون مددت وقلت: النماء، والنعم مثله. وفلان واسع النعمة؛ أى واسع المال. جميعه
 عن الجوهري. وقال ابن عمر: المراد بالنعمة نيل مصر. ابن طيعة: الفيوم. ابن زياد:
 أرض مصر لكثرة خيرها. وقيل: ما كانوا فيه من السعة والدعة. وقد يقال: نعمة ونعمة
 (بفتح النون وكسرها)؛ حكاه المساوردي. قال: وفى الفرق بينهما وجهان: أحدهما —
 أنها بكسر النون فى الملك، وبفتحتها فى البدن والدين؛ قاله النضر بن شميل. الثانى — أنها بالكسر
 من المينة وهو الإفضال والعطية، وبافتح من التعميم وهو سمة العيش والراحة؛ قاله ابن زياد.

قلت : هذا الفرق هو الذى وقع فى الصباح وقد ذكرناه . وقرأ أبو وجاء والحسن وأبو الأشهب والأعرج وأبو جعفر وشيبة « فِكِهَيْن » بغير ألف ، ومعناه أشرين بطرين . قال الجوهري : فِكِه الرجل (بالكسر) فهو فِكِه إذا كان طيب النفس مزاحا . والفِكِه أيضا الأشر البطر . وقرئ « وَنَعْمَةٌ كَانُوا فِيهَا فِكِهَيْن » أى أشرين بطرين . و« فَاكِهَيْن » أى ناعمين . الفشيري : « فَاكِهَيْن » لاهين مازحين ، يقال : إنه لفاكه أى مزاح . وفيه فُكاهة أى مزح . الثعلبي : وهما لغتان كالحاذر والحذير ، والفاره والفيره . وقيل : إن الفاكه هو المستمتع بأنواع اللذة كما يتمتع الآكل بأنواع الفاكهة . والفاكهة : فضلٌ عن القوت الذى لا بد منه .

قوله تعالى : كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا قَوْمًا آخَرِينَ ﴿٢٨﴾

قال الزجاج : أى الأمر كذلك ، فيوقف على « كذلك » . وقيل : إن الكاف فى موضع نصب ، على تقدير فاعل فعلا كذلك بمن نريد إهلاكه . وقال الكلبي : « كذلك » أفعـل بمن عصاني . وقيل : « كذلك » كان أمرهم فاهلكوا . (وَأَوْرَثْنَاهَا قَوْمًا آخَرِينَ) يعنى بنى إسرائيل ، ملكهم الله تعالى أرض مصر بعد أن كانوا فيها مستعبدين ، فصاروا لها وارثين ، أو صول ذلك إليهم كوصول الميراث . ونظيره « وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا » الآية ^(١) .

قوله تعالى : فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَمَا كَانُوا مُنْظَرِينَ ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : (فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ) أى لكفرهم . (وَمَا كَانُوا مُنْظَرِينَ) . أى مؤخرين بالغرق . وكانت العرب تقول عند موت السيد منهم : بكت له السماء والأرض ، أى عمت مصيبتة الأشياء حتى بكته السماء والأرض والريج والبرق ، وبكته الليالى الشتايات . قال الشاعر :

(١) فالريح تبكي شجوها * والبرق يلمع في الغمامه

وقال آخر: (٢)

والشمس طالعة ليست بكاسفة * تبكي عليك نجوم الليل والقمر

وقالت الخارجية: (٣)

أيا شجر الخابور مالك موريا * كأنك لم تجزع على ابن طريف

وذلك على سبيل التمثيل والتخييل مبالغته في وجوب الجزع والبكاء عليه . والمعنى أنهم هلكوا فلم تعظم مصيبتهم ولم يوجد لهم فقد . وقيل : في الكلام إضمار ؛ أى ما بكى عليهم أهل السماء والأرض من الملائكة كقوله تعالى : « وأسأل القرية » بل سرتوا بهلاكهم ؛ قاله الحسن . وروى يزيد الرقاشي عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما من مؤمن إلا وله في السماء بابان يترل منه رزقه وباب يدخل منه كلامه وعمله فإذا مات فقداه فبكيا عليه - ثم تلا - « فما بكت عليهم السماء والأرض » . يعنى أنهم لم يعملوا على الأرض عملا صالحا تبكى عليهم لأجله ، ولا صعيد لهم إلى السماء عمل صالح فتبكي فقد ذلك . وقال مجاهد : إن السماء والأرض يبكيان على المؤمن أربعين صباحا . قال أبو يحيى : فعمد من قوله فقال : أتعجب ! وما للأرض لا تبكى على عبد يعمرها بالركوع والسجود ! وما للسماء لا تبكى على عبد كان لتسبيحه وتكبيره فيها دوى كدوى النحل ! . وقال على وابن عباس رضى الله عنهما : إنه يبكى عليه مُصلّاه من الأرض ومصعد عمله من السماء . وتقدير الآية على هذا : فما بكت عليهم مصاعد عملهم من السماء ولا مواضع عبادتهم من الأرض . وهو معنى قول سعيد بن جبير . وفي بكاء السماء والأرض ثلاثة أوجه : أحدها أنه كالمعروف من بكاء الحيوان . ويشبه أن يكون قول مجاهد . وقال شريح الحضرمي قال النبي صلى الله عليه وسلم : " إن الإسلام بدأ غريبا وسيعود غريبا كما بدأ فطوبى للغرباء يوم القيامة -

(١) البيت ليزيد بن مفرغ الحميري . وقد ورد هذا البيت في الأصول محرفا ؛ والنصوب عن وفيات الأعيان وشرح الكامل . (٢) هو جرير . (٣) الخارجية هي ليل بنت طريف الشيباني ترى أخاها الوليد ابن طريف ؛ وكان رأس الخوارج وأشدّهم بأما وصولة .

قيل : من هم يارسول الله ؟ قال — هم الذين إذا فسد الناس صلّحوا — ثم قال — ألا لا غربة على مؤمن وما مات مؤمن في غربة غائباً عنه بواكيه إلا بكت عليه السماء والأرض — ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم — « فما بكت عليهم السماء والأرض » — ثم قال — ألا إنهما لا يبكيان على الكافر » .

قلت : وذكر أبو نعيم محمد بن معمر قال : حدثنا أبو شعيب الخزازي قال حدثنا يحيى بن عبد الله قال حدثنا الأوزاعي قال حدثني عطاء الخراساني قال : ما من عبد يسجد لله سجدة في بقعة من بقاع الأرض إلا شهدت له يوم القيامة وبكت عليه يوم يموت . وقيل : بكاهما حمرة أطرافهما ؛ قاله علي بن أبي طالب — رضى الله عنه — وعطاء والسدي والترمذي ومحمد بن علي وحكاها عن الحسن . قال السدي : لما قُتل الحسين بن علي رضى الله عنهما بكت عليه السماء ؛ وبكاؤها حمرتها . وحكى جرير عن يزيد بن أبي زياد قال : لما قتل الحسين بن علي ابن أبي طالب رضى الله عنهما احترق له آفاق السماء أربعة أشهر . قال يزيد : واحمرارها بكأؤها . وقال محمد بن سيرين : أخبرونا أن الحمرة التي تكون مع الشفق لم تكن حتى قتل الحسين بن علي رضى الله عنهما . وقال سليمان القاضي : مُطِرْنَا دماً يوم قتل الحسين .

قلت : روى الدارقطني من حديث مالك بن أنس عن نافع عن ابن عمر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : « الشفق الحمرة » . وعن عبادة بن الصامت وشداد ابن أوس قال : الشفق شفقان ، الحمرة والبياض ؛ فإذا غابت الحمرة حلت الصلاة . وعن أبي هريرة قال : الشفق الحمرة . وهذا يرد ما حكاه ابن سيرين . وقد تقدم في « سبحان » ^(١) عن قُتْزَة بن خالد قال : ما بكت السماء على أحد إلا على يحيى بن زكرياء والحسين بن علي ، وحمرتها بكأؤها . وقال محمد بن علي الترمذي : البكاء إدرار الشيء فإذا أدزت العين بمائها قيل بكت ، وإذا أدزت السماء بجمرتها قيل بكت ، وإذا أدرت الأرض بغيرتها قيل بكت ؛ لأن المؤمن نور ومعه نور الله ؛ فالأرض مضئئة بنوره وإن غاب عن عينك ، فإن فقدت نور المؤمن اغبرت فدرت

بأخبارها ؛ لأنها كانت غبراء بخطايا أهل الشرك ، وإنما صارت مضيفة بنور المؤمن ؛ فإذا قبض المؤمن منها دَرت بغبرتها . وقال أنس : لما كان اليوم الذي دخل فيه النبي صلى الله عليه وسلم المدينة أضاء كل شيء ، فلما كان اليوم الذي قبض فيه أظلم كل شيء ، وإنا لنرى دونه ما نقضنا الأيدي منه حتى أنكرنا قلوبنا . وأما بكاء السماء فحمرتها كما قال الحسن . وقال نصر بن عاصم : إن أول الآيات حُمْرةٌ تظهر ، وإنما ذلك لدنو الساعة ، فتدبر بالبكاء لخلاؤها من أنوار المؤمنين . وقيل : بكائها أمانة تظهر منها تدل على أسف وحزن .

قلت : والقول الأول أظهر ؛ إذ لا استحالة في ذلك . وإذا كانت السموات والأرض تسبح وتسبح وتتكلم — كما بيناه في « سبحان ومريم وحام فصلت » — فكذلك تـسـبـح مع ما جاء من الخبر في ذلك .

قوله تعالى : وَلَقَدْ نَجَّيْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنَ الْعَذَابِ الْمُهِينِ ﴿٤٠﴾
مِنْ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ كَانَ عَالِيًا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٤١﴾

يعنى ما كانت القبط تفعل بهم بأمر فرعون ، من قتل الأبناء واستخدام النساء ، واستعبادهم إياهم وتكليفهم الأعمال الشاقة . (مِنْ فِرْعَوْنَ) بدل من « العذاب المهين » فلا تتعلق « مِنْ » بقوله : « مِنَ الْعَذَابِ » لأنه قد وصف ، وهو لا يعمل بعد الوصف عمل الفعل . وقيل : أى أنجيناهم من العذاب ومن فرعون . (إِنَّهُ كَانَ عَالِيًا مِنَ الْمُشْرِكِينَ) أى جباراً من المشركين . وليس هذا علو مدح بل هو علو فى الإسراف ؛ كقوله : « إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ » . وقيل : هذا العلو هو الترفع عن عبادة الله .

قوله تعالى : وَلَقَدْ اخْتَرْنَا لَهُمْ عَلَىٰ عِلْمٍ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٤٢﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ اخْتَرْنَا لَهُمْ) يعنى بنى إسرائيل . (عَلَى عِلْمٍ) أى على علم منا بهم لكثرة الأنبياء منهم . (عَلَى الْعَالَمِينَ) أى على زمانهم ؛ بدليل قوله لهذه الأمة : « كنتم خير

أُمَّةٌ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ^(١) . وهذا قول قتادة وغيره . وقيل على كل العالمين بما جعل فيهم من الأنبياء . وهذا خاصة لهم وليس لغيرهم ؛ حكاه ابن عيسى والزحاشي وغيرهما . ويكون قوله : « كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ » أى بعد بنى إسرائيل . والله أعلم . وقيل : يرجع هذا الاختيار إلى تخليصهم من الفرق وإيراثهم الأرض بعد فرعون .

قوله تعالى : وَءَاتَيْنَاهُمْ مِّنَ الْآيَاتِ مَا فِيهِ بَلََاءٌ مُّبِينٌ ﴿٣٣﴾

قوله تعالى : ﴿ وَءَاتَيْنَاهُمْ مِّنَ الْآيَاتِ ﴾ أى من المعجزات لموسى . ﴿ مَا فِيهِ بَلَاءٌ مُّبِينٌ ﴾ قال قتادة : الآيات لإنجائهم من فرعون وفاق البحر لهم ، وتظليل الغمام عليهم وإنزال المَنَّ والسَّلاوى . ويكون هذا الخطاب متوجهاً إلى بنى إسرائيل . وقيل : إنها العصا واليد . ويشبه أن يكون قول الفراء . ويكون الخطاب متوجهاً إلى قوم فرعون . وقول ثالث — إنه الشر الذى كفهم عنه والخير الذى أمرهم به ؛ قاله عبد الرحمن بن زيد . ويكون الخطاب متوجهاً إلى الفريقين مما من قوم فرعون وبنى إسرائيل . وفي قوله : « بَلَاءٌ مُّبِينٌ » أربعة أوجه : أحدها — نعمة ظاهرة ؛ فله الحسن وفتادة . كما قال الله تعالى : « وَلَيُبَيِّنَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءٌ حَسَنًا^(٢) » . وقال زهير :

فَابْلَاهُمَا خَيْرَ الْبَلَاءِ الَّذِي يَسْلُو^(٣)

الثانى — عذاب شديد ؛ قاله الفراء . الثالث — اختيار يتميز به المؤمن من الكافر ؛ قاله عبد الرحمن بن زيد . وعنه أيضا : ابتلاؤهم بالرخاء والشدة ؛ ثم قرأ « وَنَبْلُوهُمْ بِالشَّرِّ^(٤) » والخير فِتْنَةٌ^(٥) .

قوله تعالى : إِنَّ هَؤُلَاءِ لَيَقُولُونَ ﴿٣٤﴾ إِنْ هِيَ إِلَّا مَوْتُنَا الْأُولَىٰ

وَمَا نَحْنُ بِمُنْشَرِينَ ﴿٣٥﴾ فَأَتُوا بِغَابِئِنَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٣٦﴾

(٣) صدره :

(٢) آية ١٧ سورة الأتقال .

(١) آية ١١٠ سورة آل عمران .

(٤) آية ٣٥ سورة الأنبياء .

* رأى الله بالاحسان ما لا يحكم .

قوله تعالى : ﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ لَيَقُولُونَ﴾ يعني كفار قريش ﴿إِنَّ هِيَ إِلَّا مَوْتُنَا الْأُولَى﴾ ابتداء وخبر . مثل «إِنَّ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ» ، «إِنَّ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا» (وما نحن بمُنشِرِينَ) أى بمبعوثين . ﴿فَأْتُوا بِآبَاتِنَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ أنشر الله الموتى فنشروا . وقد تقدم . والمنشورون المبعوثون . قيل : إن قائل هذا من كفار قريش أبو جهل ، قال : يا محمد ، إن كنت صادقاً في قولك فابعث لنا رجلاين من آباءنا ، أحدهما - قصي بن كلاب فإنه كان رجلاً صادقاً ؛ لنسأله عما يكون بعد الموت . وهذا القول من أبي جهل من أضعف الشبهات ؛ لأن الإعادة إنما هي للجزاء لا للتكليف ؛ فكأنه قال : إن كنت صادقاً في إعادتهم للجزاء فأعدهم للتكليف . وهو كقول قائل : لو قال إن كان ينشأ بعدنا قوم من الأبناء ؛ فلم لا يرجع من مضى من الآباء ؛ حكاه الماوردي ، ثم قيل : «فأتوا بآبائنا» مخاطبة للنبي صلى الله عليه وسلم وحده ؛ كقوله : «رَبِّ أَرْجِعُونِ» قاله القراء . وقيل : مخاطبة له ولأتباعه .

قوله تعالى : أَمْ خَيْرٌ أَمْ قَوْمٌ تُبِيعَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ أَهْلَكْنَاهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ ﴿٢٧﴾ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِلْعِمِينَ ﴿٢٨﴾ مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : ﴿أَمْ خَيْرٌ أَمْ قَوْمٌ تُبِيعَ﴾ هذا استفهام إنكار ؛ أى إنهم مستحقون في هذا القول العذاب ؛ إذ لبسوا خيراً من قوم تبع والأمة المهلكة ، وإذا أهلكنا أولئك فكذا هؤلاء . وقيل : المعنى أَمْ أظهر نعمة وأكثر أموالاً أم قوم تبع . وقيل : أَمْ أعز وأشد وأمنع أم قوم تبع . وايس المراد بتبع رجلاً واحداً بل المراد به ملوك اليمن ؛ فكانوا يسمون ملوكهم التابعة . فُتبع لقب للملك منهم كاخليفة المسلمين ، وكسرى للفرس ، وقيصصر للروم . وقال أبو عبيدة : سُمي كل واحد منهم تبعاً لأنه يتبع صاحبه . قال الجوهري : والتابعة ملوك اليمن ، واحدهم تبع . والتبع أيضاً الظل ؛ وقال :

(١) آية ١٥٥ سورة الأعراف . (٢) آية ٢٩ سورة الأنعام . (٣) راجع ج ١١ ص ٢٧٨

(٤) آية ٩٩ سورة المزمنون .

يَرْدُ الْمِيَاهَ حَضِيرَةً وَفَيْضَةً * وَرَدَ الْقَطَاةُ إِذَا اسْتَمَالَ التَّبَعُ^(١)
 والتبع أيضا ضرب من الطير . وقال السهيلي : تَبَعَ اسْمٌ لِكُلِّ مَلِكٍ مَلِكِ الْيَمَنِ وَالشَّحْرِ
 وحضرموت ، وإن مَلِكَ الْيَمَنِ وحدها لم يقل له تبع ، قاله المسعودي . فن التبابعة : الحارث
 الرأش ، وهو ابن همال ذي سدد^(٢) . وأبرهة ذو المنار . وعمرو ذو الأذعار . وشمر بن مالك ،
 الذي تنسب إليه سمرقند . وأفريقيس بن قيس ، الذي ساق البربر إلى أفريقية من أرض
 كنعان ، وبه سميت إفريقية .

والظاهر من الآيات أن الله سبحانه إنما أراد واحدا من هؤلاء ، وكانت العرب تعرفه
 بهذا الاسم أشد من معرفة غيره ، ولذلك قال عليه السلام : ”ولا أدري أتُبَعُ لِعَيْنٍ أَمْ لَا“ .
 ثم قد روى عنه أنه قال : ”لَا تَسُبُّوا تَبَعًا فَإِنَّهُ كَانَ مُؤْمِنًا“ . فهذا يدل على أنه كان واحدا
 بعينه ، وهو — والله أعلم — أبو كرب الذي كسا البيت بعد ما أراد غزوه ، وبعد ما غزا
 المدينة وأراد خرابها ، ثم انصرف عنها لما أخبر أنها مهاجرة نبي اسمه أحمد . وقال شعرا
 أودعه عند أهلها ، فكانوا يتوارثونه كاهرا عن كابر إلى أن هاجر النبي صلى الله عليه وسلم
 فأذوه إليه . ويقال : كان الكتاب والشعر عند أبي أيوب خالد بن زيد . وفيه :

شهدت على أحمد أنه * رسول من الله باري النسم

فلو مدّ عمري إلى عموره * لكنت وزيرا له وأبن عم

وذكر الزجاج وابن أبي الدنيا والزنجشري وغيرهم أنه حُفِرَ قَبْرُهُ بَصْنَعَاءَ — ويقال بناحية
 حمير — في الإسلام ، فوجد فيه امرأتان صبيحتان ، وعند رءوسهما لوح من فضة مكتوب
 فيه بالذهب ”هَذَا قَبْرُ حُجِّيٍّ وَلَيْسَ“ ويروى أيضا : حُجِّيٌّ وَمَا ضَرَّ ، ويروى أيضا : هَذَا
 قَبْرُ رَضْوَى وَقَبْرُ حُجِّيٍّ ابْنَتَا تَبَعٍ ، ماتتا وهما يشهدان أن لا إله إلا الله ولا يشركان به شيئا ، وعلى
 ذلك مات الصالحون قبلهما .

(١) البيت لسعدى — وقيل لسلي — الجهنية ترى أخاها أسعد . والحضيرة والفيض : جماعة القوم . وقيل :

النفر يغزى بهم . وقيل غير هذا . واسأل الغال : قصر وضرب ، وذلك عند نصف النهار .

(٢) وردت هذه الأسماء محذوفة .

قلت : وروى ابن إسحاق وغيره أنه كان في الكتاب الذي كتبه : « أما بعد ، فإنني آمنت بك وبكتابك الذي أنزل عليك ، وأنا على دينك وسنتك ، وآمنت برّبك وربّ كل شيء ، وآمنت بكل ما جاء من ربك من شرائع الإسلام ؛ فإن أدركتكم فيها ونعمت ، وإن لم أدركك فاشفع لي ولا تنسني يوم القيامة ؛ فإنني من أمّتك الأولين وبايعتك قبل مجيئك ، وأنا على ملّتك وملة أبيك إبراهيم عليه السلام » . ثم ختم الكتاب ونقش عليه : « لله الأمر من قبّل ومن بعد » . وكتب على عنوانه « إلى محمد بن عبد الله نبيّ الله ورسوله ، خاتم النبيّين ورسول ربّ العالمين صلى الله عليه وسلم . من تبع الأوّل » . وقد ذكرنا بقية خبره وأوله في « اللع المؤلّوية في شرح العشر ينات النبوية ^(١) » للفارابي رحمه الله . وكان من اليوم الذي مات فيه تبع إلى اليوم الذي بعث فيه النبيّ صلى الله عليه وسلم ألف سنة لا يزيد ولا ينقص .

واختلف هل كان نبياً أو ملكاً ؛ فقال ابن عباس : كان تبع نبياً . وقال كعب : كان تبع ملكاً من الملوك ، وكان قومه كُهاناً وكان معهم قوم من أهل الكتاب ، فأمر الفريقين أن يقترب كل فريق منهم قُرْباً ففعلوا ، فتقبّل قربان أهل الكتاب فأسلم . وقالت عائشة رضي الله عنها : لا تسبوا تبعاً فإنه كان رجلاً صالحاً . وحكى قتادة أن تبعاً كان رجلاً من حمير ، سار بالجنود حتى عبر الحيرة وأتى سمرقند فهدمها ؛ حكاه المساوردي . وحكى الثعلبي عن قتادة أنه تبع الحميري ، وكان سار بالجنود حتى عبر الحيرة . وبني سمرقند وقتل وهدم البلاد . وقال الكلبي : تبع هو أبو كرب أسعد بن ملكيكرب ^(٢) ، وإنما سمي تبعاً لأنه تبع من قبله . وقال سعيد بن جبير : هو الذي كسا البيت الحبرات . وقال كعب : ذم الله قومه ولم يذمه ، وضرب بهم قرش مثلاً لقرهم من دارهم وعظمتهم في نفوسهم ؛ فلما أهلكتهم الله تعالى ومن قبلهم — لأنهم كانوا مجرمين — كان من أجرم مع ضعف اليد وقلة العدد أخرى بالهلاك . وافتخر أهل اليمن بهذه الآية ، إذ جعل الله قوم تبع خيراً من قرش . وقيل : سمي أولهم تبعاً لأنه اتبع قرن الشمس وسافر في الشرق مع العساكر .

(١) اضطربت الأصول في هذا الكتاب وفي اسم مؤلفه ، ولم نعر عليه .

(٢) الحبرات (بكسر ففتح جمع حبرة وحبرة) : ضرب من برود اليمن يُتمر .

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ أَهْلَكْنَاهُمْ ﴾ « الذين » في موضع رفع عطف على « قَوْمٌ تَبِيعَ » . « أهلكناهم » صلته . ويكون « مِنْ قَبْلِهِمْ » متعلقاً به . ويجوز أن يكون « مِنْ قَبْلِهِمْ » صلة « الذين » ويكون في الظرف عائد إلى الموصول . وإذا كان كذلك كان « أهلكناهم » على أحد أمرين : إما أن يقدر معه « قد » فيكون في موضع الحال . أو يقدر حذف موصوف ؛ كأنه قال : قوم أهلكناهم . والتقدير أفلا تعتبرون أنا إذا قدرنا على إهلاك هؤلاء المذكورين قدرنا على إهلاك المشركين . ويجوز أن يكون « وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ » ابتداء خبره « أهلكناهم » . ويجوز أن يكون « الذين » في موضع جر عطفاً على « تبع » كأنه قال : قوم تبع المهلكين من قبلهم . ويجوز أن يكون « الذين » في موضع نصب باضمار فعل دل عليه « أهلكناهم » . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَا عَيْنٍ ﴾ أى غافلين ؛ قاله مقاتل . وقيل : لا عين ؛ وهو قول الكلبي . ﴿ مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ ﴾ أى إلا بالأمس الحق ؛ قاله مقاتل . وقيل : إلا للحق ؛ قاله الكلبي والحسن . وقيل : إلا لإقامة الحق وإظهاره من توحيد الله والتزام طاعته . وقد مضى هذا المعنى في « الأنبياء » . ﴿ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ ﴾ يعنى أكثر الناس . ﴿ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ ذلك .

قوله تعالى : إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ مِيقَاتُهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿١﴾
 ﴿ يَوْمَ الْفَصْلِ ﴾ هو يوم القيامة ؛ وسمى بذلك لأن الله تعالى يفصل فيه بين خالقه . دليله قوله تعالى : « أَنْ تَنْفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَفْصِلُ بَيْنَكُمْ » . ونظيره قوله تعالى : « وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُنْفِثُ يَتَفَرَّقُونَ » . فـ « يوم الفصل » ميعات الكل ؛ كما قال تعالى : « إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ كَانَ مِيقَاتًا » أى الوقت المجمع لتمييز المسيء من المحسن ، والفصل بينهما ؛ فريق في الجنة وفريق في السعير . وهذا غاية في التحذير والوعيد . ولا خلاف بين القراء في رفع

(١) راجع ج ١١ ص ٢٧٦ . (٢) آية ٣ سورة المتحة . (٣) آية ١٤ سورة الروم .

(٤) آية ١٧ سورة النبا .

«مِيقَاتُهُمْ» على أنه خبر «إِنَّ» واسمها «يَوْمَ الْفَصْلِ» . وأجاز الكسائي والفراء نصب «مِيقَاتُهُمْ» بـ «إِنَّ» و «يوم الفصل» ظرف في موضع خبر «إِنَّ» ؛ أى إن مِيقَاتَهُمْ يوم الفصل .

قوله تعالى : يَوْمَ لَا يَغْنِي مَوْلَى عَنْ مَوْلَى شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٤١﴾
إِلَّا مَنْ رَحِمَ اللَّهُ إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٤٢﴾

قوله تعالى : ((يَوْمَ لَا يَغْنِي مَوْلَى عَنْ مَوْلَى شَيْئًا)) «يَوْمَ» بدل من «يوم» الأول .
والمَوْلَى : الوليُّ وهو ابن العم والناصر . أى لا يدفع ابن عم عن ابن عمه ، ولا قريب عن قريبه ، ولا صديق عن صديقه . ((وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ)) أى لا ينصر المؤمن الكافر لقرابته ، ونظير هذه الآية «وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا» الآية . ((إِلَّا مَنْ رَحِمَ اللَّهُ)) «مَنْ» رفع على البدل من المضمَر في «يُنصَرُونَ» ؛ كأنك قلت : لا يقوم أحد إلا فلان ، أو على الابتداء والخبر مضمَر ؛ كأنه قال : إلا من رحم الله فمغفور له ؛ أو يغنى عنه ويشفع وينصر . أو على البدل من «مَوْلَى» الأول ؛ كأنه قال : لا يغنى إلا من رحم الله . وهو عند الكسائي والفراء نصب على الاستثناء المنقطع ؛ أى لكن من رحم الله لا ينالهم ما يحتاجون فيه إلى من يغنيهم من المخلوقين . ويجوز أن يكون استثناء متصلًا ؛ أى لا يغنى قريب عن قريب إلا المؤمنين فإنه يؤذن لهم في شفاعته بعضهم لبعض . ((إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ)) أى المنتقم من أعدائه الرحيم بأوليائه ؛ كما قال «شَدِيدُ الْعِقَابِ ذِي الطَّوْلِ» فقرن الوعد بالوعيد .

قوله تعالى : إِنَّ شَجَرَةَ الزَّقُّومِ ﴿٤٣﴾ طَعَامُ الْأَثِيمِ ﴿٤٤﴾ كَالْمُهْلِ يَغْلِي فِي الْبُطُونِ ﴿٤٥﴾ كَغَلِي الْحَمِيمِ ﴿٤٦﴾

قوله تعالى : ((إِنَّ شَجَرَةَ الزَّقُّومِ)) كل ما في كتاب الله تعالى من ذكر الشجرة فالوقوف عليه بالهاء ؛ إلا حرفًا واحدًا في سورة الدخان «إِنَّ شَجَرَةَ الزَّقُّومِ . طَعَامُ الْأَثِيمِ» ؛ قاله

ابن الأنباري . و (الأئيم) الفاجر ؛ قاله أبو الدرداء . وكذلك قرأ هو وابن مسعود . وقال همام بن الحارث : كان أبو الدرداء يقرئ رجلا « إن شجرة الزقوم طعام الأئيم » والرجل يقول : طعام اليتيم ؛ فلما لم يفهم قال له : « طعام الفاجر » . قال أبو بكر الأنباري : حدثني أبي قال حدثنا نصر قال حدثنا أبو عبيد قال حدثنا نعيم بن حماد عن عبد العزيز بن محمد عن ابن عجلان عن عون بن عبد الله بن عتبة بن مسعود قال : علم عبد الله بن مسعود رجلا « إن شجرة الزقوم . طعام الأئيم » فقال الرجل : طعام اليتيم ؛ فأعاد عليه عبد الله الصواب وأعاد الرجل الخطأ ؛ فلما رأى عبد الله أن لسان الرجل لا يستقيم على الصواب قال له : أما تحسن أن تقول طعام الفاجر ؟ قال بلى ؛ قال فافعل . ولا حجة في هذا للجهمال من أهل الزيغ ، أنه يجوز إبدال الحرف من القرآن بغيره ؛ لأن ذلك إنما كان من عبد الله تقريبا للتعلم ، وتوطئة منه له للرجوع إلى الصواب ، واستعمال الحق والتكلم بالحرف على أنزال الله وحكاية رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال الزمخشري : « وبهذا يستدل على أن إبدال كلمة مكان كلمة جائز إذا كانت مؤدية معناها . ومنه أجاز أبو حنيفة القراءة بالفارسية على شريطة ، وهي أن يؤدي القارئ المعاني على كمالها من غير أن يحرم منها شيئا . قالوا : وهذه الشريطة تشهد أنها إجازة كلا إجازة ؛ لأن في كلام العرب خصوصا في القرآن الذي هو معجز بفصاحته وغرابة نظمه وأصاليه ، من لطائف المعاني والأغراض ما لا يستقل بأدائه لسان من فارسية وغيرها ، وما كان أبو حنيفة رحمه الله يحسن الفارسية ، فلم يكن ذلك منه عن تحقق وتبصر . وروى علي بن الجعد عن أبي يوسف عن أبي حنيفة مثل قول صاحبيه في إنكار القسراءة بالفارسية » . وشجرة الزقوم : الشجرة التي خلقها الله في جهنم وسمّاها الشجرة الماعونة ؛ فإذا جاع أهل النار التجئوا إليها فأكلوا منها ، فغابت في بطونهم كما يغلي الماء الحار . وشبه ما يصير منها إلى بطونهم بالمُهْل ، وهو النحاس المذاب . وقراءة العامة « تغلي » بالناء حملا على الشجرة . وقرأ ابن كثير وحفص وابن محيصن ورؤيس عن يعقوب « يغلي » بالياء حملا على الطعام ؛ وهو في معنى الشجرة . ولا يُحمل على المهل لأنه

ذكر للتشبيه . و « الأئيم » الأئيم ؛ من أئيم يأئيم إئيمًا ؛ قاله القشيري وابن عيسى . وقيل هو المشرك المكتسب للإئيم ؛ قاله يحيى بن سلام . وفي الصحاح : وقد أئيم الرجل (بالكسر) إئيمًا وإئيمًا إذا وقع في الإئيم ، فهو أئيم وأئيم وأئوم أيضا . فعنى « طَعَامُ الْأَيْمِ » أى ذى الإئيم الفاجر ؛ وهو أبو جهل . وذلك أنه قال : يَعدُّنا مجد أن فى جهنم الزقوم ، وإئيمًا هو التريد بالزبد والتمر ؛ فبين الله خلاف ما قاله . وحكى النقاش عن مجاهد أن شجرة الزقوم أبو جهل .

قلت : وهذا لا يصح عن مجاهد . وهو مردود بما ذكرناه فى هذه الشجرة فى سورة « الصافات وسبحان » أيضا .

قوله تعالى : خُذُوهُ فَاعْتِلُوهُ إِلَى سَوَاءِ الْجَحِيمِ ﴿٤٧﴾ ثُمَّ صُبُّوا فَوْقَ رَأْسِهِ مِنْ عَذَابِ الْحَمِيمِ ﴿٤٨﴾

قوله تعالى : ﴿ خُذُوهُ ﴾ أى يقال للزبانية خذوه ؛ يعنى الأئيم . ﴿ فَاعْتِلُوهُ ﴾ أى جُروه وسُوقوه . والعَتَلُ : أن تأخذ بتلابيب الرجل فتعتله ؛ أى تجزّه إليك لتذهب به إلى حبس أو بليّة . عتلت الرجل أعتله وأعتله عَتَلًا إذا جذبته جذبا عنيفا . ورجل يعتل (بالكسر) . وقال يصف فرسا :

* نَفَرَهُ فَرَعًا وَلَسْنَا نَعْتَلُهُ *^(٢)

وفيه لغتان : عَتَلَهُ وَعَتَّتَهُ (باللام والنون جميعا) ؛ قاله ابن السكيت . وقرأ الكوفيون وأبو عمرو « فَاعْتِلُوهُ » بالكسر . وضم الباقون . ﴿ إِلَى سَوَاءِ الْجَحِيمِ ﴾ وسط الجحيم . ﴿ ثُمَّ صُبُّوا فَوْقَ رَأْسِهِ مِنْ عَذَابِ الْحَمِيمِ ﴾ . قال مقاتل : يضرب مالك خازن النار ضربة على رأس أبى جهل بمقمع من حديد ؛ فيفتت رأسه عن دماغه ، فيجرى دماغه على جسده ،

(١) راجع ج ١٠ ص ٢٨٣ وج ١٥ ص ٨٥

(٢) القائل هو أبو النجم ؛ وقوله :

طار عن المهر تسيل ينسله * عن فرج الكتفين حرّ عطله

ثم يصب الملك فيه ماء حيا قد انتهى حره فيقع في بطنه؛ فيقول الملك: ذُق العذاب. ونظيره
«يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ»^(١).

قوله تعالى: ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ﴿٥١﴾ إِنَّ هَذَا مَا كُنْتُمْ
بِهِ تَمْتَرُونَ ﴿٥٢﴾

قوله تعالى: ﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ﴾ قال ابن الأنباري: أجمعت العوام على كسر
«إِنَّ». وروى عن الحسن عن عليّ رحمه الله «ذُقْ أَنْكَ» بفتح «أَنْ»، وبها قرأ الكسائي.
فمن كسر «إِنَّ» وقف على «ذُقْ». ومن فتحها لم يقف على «ذُقْ»؛ لأن المعنى ذُقْ لأنك
وبأنك أنت العزيز الكريم. قال قتادة: نزلت في أبي جهل وكان قد قال: ما فيها أعز مني
ولا أكرم؛ فلذلك قيل له: ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ. وقال عكرمة: التقى النبي صلى الله
عليه وسلم وأبو جهل فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أَقُولَ لَكَ أَوْلَى لَكَ
فَأَوْلَى» فقال: بأى شيء تهتدنى! والله ما تستطيع أنت ولا ربك أن تفعل بأى شيئا، إني
لمن أعز هذا الوادى وأكرم على قومه؛ فقتله الله يوم بدر وأذله ونزلت هذه الآية. أى يقول
له الملك: ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ بزعمك. وقيل: هو على معنى الاستخفاف والتوبيخ
والاستهزاء والإهانة والتقص؛ أى قال له: إِنَّكَ أَنْتَ الذَّلِيلُ الْمَهَانُ. وهو كما قال قوم
شعيب لشعيب: «لَإِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ»^(٢) يعنون السفه الجاهل في أحد التأويلات على
ما تقدم^(٣). وهذا قول سعيد بن جبير. ﴿إِنَّ هَذَا مَا كُنْتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ﴾ أى تقول لهم الملائكة:
إن هذا ما كنتم تشكون فيه في الدنيا.

قوله تعالى: إِنَّ الَّامْتَقِينَ فِي مَقَامٍ أَمِينٍ ﴿٥٣﴾ فِي جَنَّاتٍ
وَعُيُونٍ ﴿٥٤﴾ يَلْبَسُونَ مِنْ سُنْدُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَقَشِينَ ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ أَمِينٍ ﴾ لما ذكر مستقر الكافرين وعذابهم ذكر نزل المؤمنين ونعيمهم . وقرأ نافع وابن عامر « في مُقام » بضم الميم . الباقون بالفتح . قال الكسائي : المقام المكان ، والمقام الإقامة ، كما قال :
 * عَقَبَتِ الدِّيَارُ مَحَلَّهَا فُقَمَّامُهَا ^(١) *

قال الجوهري : وأما المقام والمقام فقد يكون كل واحد منهما بمعنى الإقامة ، وقد يكون بمعنى موضع القيام ؛ لأنك إذا جعلته من قام يقوم فمفتوح ، وإن جعلته من أقام يقيم فمضموم ، لأن الفعل إذا جاوز الثلاثة فالموضع مضموم الميم ، لأنه مشبه ببنات الأربعة ، نحو درج وهذا مُدَحَّرَجُنا . وقيل : المقام (بالفتح) المشهد والمجلس ، و (بالضم) يمكن أن يراد به المكان ، ويمكن أن يكون مصدرا ويقدر فيه المضاف ، أى فى موضع إقامة . ﴿ أَمِينٍ ﴾ يؤمن فيه من الآفات ﴿ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴾ بدل « من مقام أمين » . ﴿ يَلْبَسُونَ مِنْ سُندُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَقَابِلِينَ ﴾ لا يرى بعضهم قفا بعض ، متواجهين يدور بهم مجلسهم حيث داروا . والسُّندُسُ : مارق من الديباج . والإستبرق : ما غلظ منه . وقد مضى فى « الكهف » ^(٢) .

قوله تعالى : كَذَلِكَ زَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ ﴿٥٤﴾

قوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ ﴾ أى الأمر كذلك الذى ذكرناه . فيوقف على « كذلك » . وقيل : أى كما أدخلناهم الجنة وفعلنا بهم ما تقدم ذكره ، كذلك أكرمناهم بأن زوجناهم حُورًا عِينًا . وقد مضى الكلام فى العين فى « والصفات » . والحُور : البيض ؛ فى قول قتادة والعامية ، جمع حوراء . والحوراء : البيضاء التى يرى ساقها من وراء ثيابها ، ويرى الناضر وجهه فى كعبها ، كالمرآة من دقة الجلد وبضاضة البشرة وصفاء اللون . ودليل هذا التأويل أنها فى حرف ابن مسعود ^(٤) « بَعِيسَ عَيْن » . وذكر أبو بكر الأنباري أخبرنا أحمد بن الحسين قال حدثنا حسين

(١) هذا أول معاقبة ليد . وتعامه : * بئى تأبد غولها فرجامها *

(٢) راجع ج ١٠ ص ٣٩٧ (٣) راجع ج ١٥ ص =

(٤) العيس (بالكسر) : باض يجالطه شئ . من شقرة .

قال حدثنا عمار بن محمد قال : صليت خلف منصور بن المعتمر فقرأ في « حم » الدخان « يعيس عين . لا يذوقون طعم الموت إلا الموتة الأولى » . والعيس : البيض ؛ ومنه قيل للإبل البيض : عيس ، واحدها بعير أعيس وناقعة عيساء . قال امرؤ القيس :

يُرْعَن إلى صوتي إذا ما سمعته * كما ترعوى عيطاً إلى صوت أعيساً^(١)

فمعنى الحصور هنا : الحسان الثاقبات^(٢) البياض بحسن . وذكر ابن المبارك أخبرنا معمر عن أبي إسحاق عن عمرو بن ميمون الأودي عن ابن مسعود قال : إن المرأة من الحصور العين ليرى مخرج ساقها من وراء اللحم والعظم ، ومن تحت سبعين حلة ، كما يرى الشراب الأحمر في الزجاج البضاء . وقال مجاهد : إنما سميت الحصور حورا لأنهن يحار الطرف في حسنهن وبياضهن وصفاء لونهن . وقيل : إنما قيل لهن حور لحور أعينهن . والحور : شدة بياض العين في شدة سوادها . امرأة حوراء بيّنة الحور . يقال : احورت عينه احورارا ، واحورت الشيء أبيض . قال الأصمعي : ما أدري ما الحور في العين ؟ وقال أبو عمرو : الحور أن تسود العين كلها مثل أعين الظباء والبقر . قال : وليس في بني آدم حور ؛ وإنما قيل للنساء : حور العين لأنهن يشبهن بالظباء والبقر . وقال العجاج :

* بأعين محورات حور^(٣) *

يعنى الأعين النقيات البياض الشديديات سواد الخدق . والعين جمع عينا ؛ وهى الواسعة العظيمة العينين . وعن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « مهور الحور العين قبضات التروفلق الخبز » . وعن أبي قرصافة سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « إخراج القمامة من المسجد مهور الحور العين » . وعن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم

(١) العيط (جمع عيطاء) . الناقعة الفئدة التي لم تحمل . (٢) الثاقب : المضى .

(٣) فى الأصول : * بأعين محورات بياض *

والنصريب عن أراجيز العجاج . وقيل : * إذ ترمى من خال الخدور *

وبهـ : * نزر بالباب إلى صور *

(٤) أبو قرصافة (بكسر أوله) اسمه جندرة بن خيشة الكافى .

قال : « كنس المساجد مهوور الحور العين » ذكره الثعلبي رحمه الله . وقد أوردنا لهذا المعنى بابا مفردا في (كتاب التذكرة) والحمد لله .

واختلف أيا أفضل في الجنة ؛ نساء الآدميات أم الحور ؟ فذكر ابن المبارك قال : وأخبرنا رشيد بن أبي أنعم عن حبان بن أبي جَبَلَة قال : إن نساء الآدميات من دخل منهن الجنة فُضِّلن على الحور العين بما عملن في الدنيا . وروى سرفوعا إن « الآدميات أفضل من الحور العين بسبعين ألف ضعف » . وقيل : إن الحور العين أفضل ؛ لقوله عليه السلام في دعائه : « وأبدله زوجا خيرا من زوجه » . والله أعلم . وقرأ عكرمة « بِحُورٍ عِينٍ » مضاف . والإضافة والتنوين في « بحور عين » سواء .

قوله تعالى : يَدْعُونَ فِيهَا بِكُلِّ فَنَكِهَةٍ ءَامِنِينَ ﴿٥٥﴾

قال قتادة : « آمنين » من الموت والوصب والشيطان . وقيل : آمنين من انقطاع ما هم فيه من النعم ، أو من أن ينالهم من أكلها أذى أو مكروه .

قوله تعالى : لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَىٰ وَوَقَّعَهُمْ

عَذَابَ الْجَحِيمِ ﴿٥٦﴾ فَضَلًّا مِّن رَّبِّكَ ذَٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٥٧﴾

قوله تعالى : (لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَىٰ) أي لا يذوقون فيها الموت البتة لأنهم خالدون فيها . ثم قال : (إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَىٰ) على الاستثناء المنقطع ؛ أي لكن الموتة الأولى قد ذاقوها في الدنيا . وأنشد سيبويه :

من كان أسرع في تفرُّق فالج * فلبؤنه جريث معاً وأغسدت^(١)

(١) في كتاب سيبويه : * من كان أشرك *

والنائل هو عز بن دجاجة المازني . وفالج هذا ؛ هو فالج بن مازن بن مالك . سعى عليه بعض بني مازن وأساء إليه حتى رحل عنهم ، ولحق بني ذكوان بن بهمة فنسب إليهم . وكانت بنو مازن قد ضيقوا على رجل منهم يسمى « ناشرة » حتى انتقل عنهم إلى بني أسد ، فلحق هذا الشاعر المازني على بني مازن حيث اضطروه فأجلى إلى الخروج عنهم . واستثنى « ناشرة » منهم ؛ لأنه لم يرض فعلهم ، ولأنه قد امتحن بحمة « فالج » بهم . واللبون : ذرات اللبن ، وتقع للواحد والجماعة . ومعنى « أغسدت » صارت فيها الغسدة ، وهي من أدواء الإبل كالذبحة . والغلواء : النماء والارتفاع . والمتنبت : المنى والغذى . ويروى بكسر الباء ، ومعناه التابت النامى . (عن شرح الشواهد) .

ثم استثنى بما ليس من الأول فقال :

إِلَّا كَاشِرَةَ الذِّى ضَيَّعْتُمْ * كَالْغَصْنِ فِي غُلَوَانِهِ الْمُنْتَبِتِ

وقيل : إن « إلا » بمعنى بعد ؛ كقولك : ما كلمت رجلا اليوم إلا رجلا عندك ؛ أى بعد رجل عندك . وقيل : « إلا » بمعنى سوى ؛ أى سوى الموتة التى ماتوها فى الدنيا ؛ كقوله تعالى : « وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ^(١) » . وهو كما تقول : ما ذقت اليوم طعاما سوى ما أكلت أمس . وقال الفتي : « إِلَّا الْمَوْتَةُ الْأُولَى » معناه أن المؤمن إذا أشرف على الموت استقبلته ملائكة الرحمة ويلقى الروح والريحان ، وكانت موته فى الجنة لا تصافه بأسبابها ؛ فهو استثناء صحيح . والموت عرض لا يذاق ، ولكن جعل كالطعام الذى يكره ذوقه ، فاستعير فيه لفظ الذوق . (وَوَقَاهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ . فَضْلًا مِنْ رَبِّكَ) أى فعل ذلك بهم تفضلا منه عليهم . فـ « فضلا » مصدر عمل فيه « يدعون » . وقيل : العامل فيه « ووقاهم » . وقيل فعل مضممر . وقيل : معنى الكلام الذى قبله ؛ لأنه تفضل منه عليهم ، إذ وقاهم فى الدنيا إلى أعمال يدخلون بها الجنة . (ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ) أى السعادة والرجح العظيم والنجاة العظيمة . وقيل : هو من قولك فاز بكذا ؛ أى ناله وظفر به .

قوله تعالى : فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٢٢﴾ فَأَرَاتِقِبْ

إِنَّهُمْ مُرْتَقِبُونَ ﴿٢٣﴾

قوله تعالى : (فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ) يعنى القرآن ؛ أى سهّلناه بلغتك عليك وعلى من يقرؤه . (لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ) أى يتعظون وينتبهون . ونظيره « وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ^(٢) » . نختم السورة بالحلت على اتباع القرآن وإن لم يكن مذكورا ؛ كما قال فى مفتتح السورة : « إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ » ، « إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ » على ما تقدم . (فَأَرَاتِقِبْ إِنَّهُمْ مُرْتَقِبُونَ) أى انتظر ما وعدتك من النصر عليهم إنهم منتظرون لك المسوت ؛ حكاه

(١) آية ٢٢ سورة النساء .

(٢) آية ١٧ ، ٢٢ ، ٣٢ ، ٤٠ سورة القمر .

النقاش . وقيل : أنتظر الفتح من ربك لأنهم منتظرون بزعمهم قهرك . وقيل : أنتظر أن يحكم الله بينك وبينهم فإنهم ينتظرون بك ريب الحدّثان ، والمعنى متقارب . وقيل : ارتقب ما وعدتك من الثواب فإنهم كالمستظرين لما وعدتهم من العقاب . وقيل : ارتقب يوم القيامة فإنه يوم الفصل ، وإن لم يعتقدوا وقوع القيامة ؛ جعلوا كالمرتقبين لأن عاقبتهم ذلك . والله تعالى أعلم .

سورة الجاثية

مكية كلها في قول الحسن وجابر وعكرمة . وقال ابن عباس وقتادة : إلا آية ، هي : « قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ » ^(١) نزلت بالمدينة في عمر بن الخطاب رضي الله عنه ؛ ذكره الماوردي ، وقال المهدوي والنحاس عن ابن عباس : إنها نزلت في عمر رضي الله عنه ، شتمه رجل من المشركين بمكة قبل الهجرة ، فأراد أن يبطش به ، فأنزل الله عز وجل « قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ » ثم نسخت بقوله : « فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ » ^(٢) ، فالسورة كلها مكية على هذا من غير خلاف . وهي سبع وثلاثون آية . وقيل ست .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حم تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴿١﴾

قوله تعالى : ﴿ حم ﴾ مبتدأ و ﴿ تَنْزِيلُ ﴾ خبره . وقال بعضهم : « حم » اسم السورة . و « تنزيل الكتاب » مبتدأ . وخبره « من الله » . والكتاب القرآن . و « العزيز » المنيع . « الحكيم » في فعله . وقد تقدّم جميع هذا .

قوله تعالى : إِنَّ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٢﴾ وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يُلْقِي مِنْ دَابَّةٍ آيَاتٌ لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴿٣﴾ وَأَخْتَلَفَ

(١) آية ١٤ . (٢) آية سورة التوبة . (٣) راجع ج ١ ص ٢٨٧ و ج ٢ ص ١٣١ طبعة ثانية .

آلِيلٍ وَالنَّهَارِ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ فَأَخْيَا بِهِ الْأَرْضَ
بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ آيَاتٌ لِقَوْمٍ يَعْمَلُونَ ﴿٥﴾

قوله تعالى : ﴿إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أى فى خلقهما ﴿لآيَاتٍ لِلْمُؤْمِنِينَ .
وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُثُّ مِنْ دَابَّةٍ آيَاتٌ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ . وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ
السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ﴾ يعنى المطر . ﴿فَأَخْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ آيَاتٌ لِقَوْمٍ
يَعْمَلُونَ﴾ تقدم جميعه مستوفى فى «البقرة» وغيرها . وقراءة العامة « وما يَبُثُّ مِنْ دَابَّةٍ آيَاتٌ »
« وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ آيَاتٌ » بالرفع فيهما . وقرأ حمزة والكسائى بكسر التاء فيهما . ولا خلاف
فى الأول أنه بالنصب على اسم « إن » وخبرها « فى السموات » . ووجه الكسر فى « آيات »
الثانى العطف على ما عملت فيه ؛ التقدير : وإن فى خلقكم وما يَبُثُّ من دابة آيات . فأما
الثالث فقيل : إن وجه النصب فيه تكرير « آيات » لما طال الكلام ؛ كما تقول : ضربت
زيدا زيدا . وقيل : إنه على الحمل على ما عملت فيه « إن » على تقدير حذف « فى » ؛ التقدير :
وفى اختلاف الليل والنهار آيات . فحذفت « فى » لتقدم ذكرها . وأنشد سيبويه فى الحذف :
أَكُلُّ أَمْرٍ يُحْسِنُ أَمْرًا * وَنَارٌ تَوْقَدُ بِاللَّيْلِ نَارًا ^(٢)

فحذف « كل » المضاف إلى نار المجرورة لتقدم ذكرها . وقيل : هو من باب العطف على
عاملين . ولم يحزه سيبويه ، وأجازه الأخفش وجماعة من الكوفيين ؛ فعطف « اختلاف »
على قوله : « وفى خلقكم » ثم قال : « وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ آيَاتٌ » فيحتاج إلى العطف على
عاملين ، والعطف على عاملين فيصح من أجل أن حروف العطف تنوب مناب العامل ، فلم
تقف أن تنوب مناب عاملين مختلفين ؛ إذ لو ناب مناب رافع وناصب لكان رافعا ناصبا
فى حال . وأما قراءة الرفع لمعملا على موضع « إن » مع ما عملت فيه . وقد أزم النحويون
فى ذلك أيضا العطف على عاملين ؛ لأنه عطف على « واختلاف » على « وفى خلقكم » ، وعطف
« آيات » على موضع « آيات » الأول ، ولكنه يقدّر على تكرير « فى » . ويجوز أن يرفع

(١) راجع ج ٢ ص ١٩١ وما بعدها . وج ١٤ ص ٥٨ (٢) البيت لأبى ذر الدزاد الأندلسى .

على القطع مما قبله فيرفع بالابتداء، وما قبله خبره، ويكون عطف جملة على جملة. وحكى الفراء رفع «اختلاف» و«آيات» جميعاً، وجعل الاختلاف هو الآيات.

قوله تعالى : تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَ اللَّهِ وَآيَاتِهِ يُؤْمِنُونَ ﴿٦٠﴾

قوله تعالى : (تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ) أى هذه آيات الله ؛ أى حججه وبراهينه الدالة على وحدانيته وقدرته . (تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ) أى بالصدق الذى لا باطل ولا كذب فيه . وقرئ « يتلوها » بالياء . (فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَ اللَّهِ) وقيل بعد قرآنه (وَآيَاتِهِ يُؤْمِنُونَ) وقراءة العامة بالياء على الخبر . وقرأ ابن محيصة وأبو بكر عن عاصم وحزمة والكسائي « يؤمنون » بالتاء على الخطاب.

قوله تعالى : وَيَلِّ لِكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ﴿٦١﴾ يَسْمَعُ آيَاتِ اللَّهِ تُتْلَى عَلَيْهِ ثُمَّ يُصِرُّ مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٦٢﴾

قوله تعالى : (وَيَلِّ لِكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ) « ويل » وإد في جهنم . وتوعد من ترك الاستدلال بآياته . والأفَّاك : الكذاب . والإفَّاك الكذب . « أثيم » أى مرتكب للإثم . والمراد فيما روى النظر بن الحارث . وعن ابن عباس أنه الحارث بن كلدة . وحكى الثعلبي أنه أبو جهل وأصحابه . (يَسْمَعُ آيَاتِ اللَّهِ تُتْلَى عَلَيْهِ) يعنى آيات القرآن . (ثُمَّ يُصِرُّ مُسْتَكْبِرًا) أى يتنادى على كفره متعظاً في نفسه عن الانقياد ؛ مأخوذ من صرَّ الصُّرة إذا شأدها . قال معناه ابن عباس وغيره . وقيل : أصله من إصرار الخمار على العانة ، وهو أن ينجس عليها صاراً أذنيه . و« أن » من « كأن » مخففة من الثقيلة ؛ كأنه لم يسمعها ، والضمير ضمير الشأن ؛ كما في قوله : * كَأَنَّ ظَبْيَةً نَعُطُو إِلَى نَاضِرِ السَّلْمِ * (٦٢)

(١) العانة : الأنان (الحمار) . (٢) وروى : الى وارق السلم . وهذا عجز بيت لابن صريم البشكري .
وصدره كما في كتاب سيبويه والمقاصد النحوية : * ويوما توافينا بوجه مقسم * والمقسم : المحسن .
و« نعلو » : تناول . و« السلم » : شجر بعينه . وصف امرأة حسنة الوجه فشيها بظبية خصبة المرعى .

ومحل الجملة النصب ؛ أى يصّر مثل غير السامع . وقد تقدم فى أول « لقمان » القول فى معنى هذه الآية ^(١) . وتقدم معنى « فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ » فى « البقرة » ^(٢) .

قوله تعالى : وَإِذَا عَلِمَ مِنْ آيَاتِنَا شَيْعًا اتَّخَذَهَا هُزُوًا أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿٩﴾ مِنْ وَرَائِهِمْ جَهَنَّمُ وَلَا يُغْنِي عَنْهُمْ مَا كَسَبُوا شَيْعًا وَلَا مَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : « وَإِذَا عَلِمَ مِنْ آيَاتِنَا شَيْعًا اتَّخَذَهَا هُزُوًا » نحو قوله فى الزقوم : إنه الزبد والتمر ، وقوله فى خزنة جهنم : إن كانوا تسعة عشر فانا ألفاهم وحدى . « أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ » مثلٌ مُخِزٌ . « مِنْ وَرَائِهِمْ جَهَنَّمُ » أى من وراء ما هم فيه من التعرز فى الدنيا والتكبر عن الحق جهنم . وقال ابن عباس : « من وراءهم جهنم » أى أمامهم ؛ نظيره « مِنْ وَرَائِهِ جَهَنَّمُ وَيُسْقَى مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ » ^(٣) أى من أمامه . قال :

أليس ورأى إن تراخت منيتى * أدب مع الولدان أرحف كالنسر

« وَلَا يُغْنِي عَنْهُمْ مَا كَسَبُوا شَيْعًا » أى من المال والولد ؛ نظيره « لَنْ تُغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْعًا » ^(٤) أى من المال والولد . « وَلَا مَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ » يعنى الأصنام . « وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ » أى دائم مؤلم .

قوله تعالى : هَذَا هُدًى وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِعَايَتِ رَبِّهِمْ لَهُمْ عَذَابٌ مِّن رَّبِّهِمْ أَلِيمٌ ﴿١١﴾

قوله تعالى : « هَذَا هُدًى » ابتداء وخبر ؛ يعنى القرآن . وقال ابن عباس : يعنى كل ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم . « وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ » أى جحدوا دلائله .

(١) راجع ج ١٤ ص ٥٧ (٢) راجع ج ١ ص ١٩٨ و ٢٣٨ طبعة ثانية أوتالفة .

(٣) آية ١٦ سورة إبراهيم . (٤) آية ١٠ سورة آل عمران .

﴿لَهُمْ عَذَابٌ مِنْ رَجْزٍ أَلِيمٌ﴾ الرجز العذاب ؛ أى لهم عذاب من عذاب أليم ؛ دليله قوله تعالى : « فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رَجْزًا مِنَ السَّمَاءِ »^(١) أى عذابا . وقيل : الرجز القدر مثل الرجز ؛ وهو كقوله تعالى : « وَيُسْقَى مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ »^(٢) أى لهم عذاب من تجرع الشراب القذر . وضم الراء من الرجز ابن محيى عن حيث وقع . وقرأ ابن كثير وابن محيى عن وحفص « أليم » بالرفع ؛ على معنى لهم عذاب أليم من رجز . الباقرن بالحفظ نعتا للرجز .

قوله تعالى : اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمُ الْبَحْرَ لِيَجْزِيَ الْفُلُكَ فِيهِ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلِعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٣﴾ وَسَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْتَفِرُونَ ﴿١٤﴾ قوله تعالى : ﴿لِلَّهِ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمْ الْبَحْرَ لِيَجْزِيَ الْفُلُكَ فِيهِ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلِعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ ذكر كمال قدرته وتام نعمته على عباده ، وبين أنه خالق ما خلق لمنافعهم . ﴿وَسَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ﴾ يعنى أن ذلك فعله وخالقه وإحسان منه وإنعام . وقرأ ابن عباس والبخاري وغيرهما « جميعا منه » بكسر الميم وتشديد النون وتنوين الهاء ، منصوبا على المصدر . قال أبو عمرو : وكذلك سمعت مسلمة يقرأها « منه » أى تفضلا وكرا . وعن مسلمة بن محارب أيضا « جميعا منه » على إضافة النّ إلى هاء النكّاية . وهو عند أبى حاتم خبر ابتداء محذوف ؛ أى ذلك ، أو هو منه . وقراءة الجماعة ظاهرة . ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْتَفِرُونَ﴾ .

قوله تعالى : قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ لِيَجْزِيَ قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : ﴿قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا﴾ جزم على جواب « قُلْ » تشبيها بالشرط والجزاء ؛ كقولك : قم تُصَب خيرا . وقيل : هو على حذف اللام . وقيل : على معنى قل

لهم اغفروا يغفروا ؛ فهو جواب أمر محذوف دل الكلام عليه ؛ قاله علي بن عيسى واختاره ابن العربي . ونزلت الآية بسبب أن رجلا من قريش شتم عمر بن الخطاب فهم أن يبطش به . قال ابن العربي : وهذا لم يصح . وذكر الواحدى والقشيري وغيرهما عن ابن عباس أن الآية نزلت في عمر مع عبد الله بن أبي في غزوة بنى المصطلق ، فإنهم نزلوا على بشر يقال لها المُرَيْسِع ، فأرسل عبد الله غلامه ليستقي ، وأبطأ عليه فقال : ما حبسك ؟ قال : غلام عمر بن الخطاب قعد على فم البئر ، فمات ترك أحدا يستقي حتى ملأ قرب النبي صلى الله عليه وسلم وقرب أبي بكر ، وملأ لمولاه . فقال عبد الله : ما مثلنا ومثل هؤلاء إلا كما قيل : سَمَنَ كَلْبِكَ يَا كَلْك . فبلغ عمر رضي الله عنه قوله ، فاشتعل على سيفه يريد التوجه إليه ليقتله ؛ فأنزل الله هذه الآية . هذه رواية عطاء عن ابن عباس . وروى عنه ميمون بن مهران قال : لما نزلت « مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا ^(١) » قال يهودى بالمدينة يقال له فِنْحَاص : احتاج رب محمد ! قال : فلما سمع عمر بذلك اشتعل على سيفه وخرج في طلبه ؛ فبجاء جبريل عليه السلام إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : « إِنْ رَبِّكَ يَقُولُ لَكَ قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ » . وأعلم أن عمر قد اشتعل على سيفه وخرج في طلب اليهودي ، فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم في طلبه ، فلما جاء قال : « يا عمر ، ضع سيفك » قال : يا رسول الله ، صدقت ، أشهد إنك أرسلت بالحق . قال : « فَإِنْ رَبِّكَ يَقُولُ قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ » قال : لا جرم ! والذي بعثك بالحق لا ترى الغضب في وجهي .

قلت : وما ذكره المهدوي والنحاس فهو رواية الضحاك عن ابن عباس ، وهو قول القُرظي والسدي وعليه يتوجه النسخ في الآية . وعلى أن الآية نزلت بالمدينة أو في غزوة بنى المصطلق فليست بمسوخة . ومعنى « يغفروا » : يعفوا ويتجاوزوا . ومعنى « لا يرجون أيام الله » : أى لا يرجون ثوابه . وقيل : أى لا يخافون بأس الله وتقمه . وقيل : الرجاء بمعنى الخوف ؛ كقوله : « مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا ^(٢) » أى لا تخافون له عظمة . والمعنى : لا تخشون

مثل عذاب الأثم الخالية ، والأيام يعبر بها عن الوقائع . وقيل : لا يأمون نصر الله لأوليائه وإيقاعه بأعدائه . وقيل : المعنى لا يخافون البعث . ﴿ لِيَجْزِيَ قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ قراءة العامة «لِيَجْزِيَ» بالياء على معنى ليجزى الله . وقراء حمزة والكسائي وابن عامر «لتجزى» بالنون على التعظيم . وقراء أبو جعفر والأعرج وشيبة «لِيَجْزِيَ» بياء مضمومة وفتح الزاي على الفعل المجهول ، «قوما» بالنصب . قال أبو عمرو : وهذا لحن ظاهر . وقال الكسائي : معناه ليجزى الجزاء قوما ، نظيره «وَكَذَلِكَ يُجْزَى الْمُؤْمِنِينَ» على قراءة ابن عامر وأبي بكر في سورة «الأنبياء»^(١) . قال الشاعر :

ولو ولدت قُفَيْرَةٌ جَرَوُكَلْبٍ * لَسَبَّ بِذَلِكَ الْجَرَوُ الْكَلَابَا^(٢)

أى لَسَبَّ السَّبُّ .

قوله تعالى : مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ ﴿١٥﴾
تفـلـم .^(٣)

قوله تعالى : وَلَقَدْ آتَيْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿١٦﴾ وَعَآتَيْنَاهُمُ بَيْنَاتٍ مِنَ الْأَمْرِ فَمَا اخْتَلَفُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا يَبِغُونَ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿١٧﴾
قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ الْكِتَابَ ﴾ يعني التوراة . ﴿ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ﴾ الحكم : الفهم في الكتاب . وقيل : الحكم على الناس والقضاء . « والنُّبُوَّة » يعني الأنبياء من وقت يوسف عليه السلام إلى زمن عيسى عليه السلام . ﴿ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ ﴾ أى الحلال

(١) راجع ج ١١ ص ٣٣٤ (٢) قاله جرير ، جوهري ، الفرزدق . وقفيـرة (بـكـهـنة) : أم الفرزدق .

من الأقوات والثمار والأطعمة التي كانت بالشام . وقيل : يعني المَنّ والسَّلَوَى في التَّيه .
 ﴿ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾ أى على عالمي زمانهم ؛ على ما تقدّم في « الدخان » بيانه .
 ﴿ وَآتَيْنَاهُمْ بَيِّنَاتٍ مِنَ الْأَمْرِ ﴾ قال ابن عباس : يعني أمر النبي صلى الله عليه وسلم ، وشواهد
 نبوته بأنه يهاجر من تِهامة إلى يَثْرِب ، وينصره أهل يَثْرِب . وقيل : بَيِّنَات الْأَمْرِ شَرَائِعُ
 واضحات في الحلال والحرام ومعجزات . ﴿ فَمَا اخْتَلَفُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ ﴾ يريد
 يُوْشَعَ بْنِ نُون ؛ فآمن بعضهم وكفر بعضهم ؛ حكاه النقاش . وقيل : « إِلَّا مِنْ بَعْدِ
 مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ » نبوة النبي صلى الله عليه وسلم فاختلّفوا فيها . ﴿ بَغْيًا يَنْهَهُمْ ﴾ أى حسداً
 على النبي صلى الله عليه وسلم ؛ قال معناه الضحاك . وقيل : معنى « بَغْيًا » أى بنى بعضهم
 على بعض يطلب الفضل والرياسة ، وقتلوا الأنبياء ؛ فكنا مشركو عصرك يا محمد ، قد جاءتهم
 البينات ولكن أعرضوا عنها للنافسة في الرياسة . ﴿ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ ﴾ أى يحكم
 ويفصل . ﴿ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴾ في الدنيا .

قوله تعالى : ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ

أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٨﴾

فيه مسائلان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ ﴾ الشريعة في اللغة :
 المذهب والملة . ويقال لمشرعة المَاء — وهى مورد الشاربة — : شريعة . ومنه الشارع
 لأنه طريق إلى المقصد . فالشريعة : ما شرع الله لعباده من الدين ؛ والجمع الشرائع . والشرائع
 في الدين : المذاهب التي شرعها الله لخلقه . فمعنى « جعلناك على شريعة من الأمر » أى على
 منهاج واضح من أمر الدين يشرع بك إلى الحق . وقال ابن عباس : « على شريعة » أى على
 هدى من الأمر . فتادة : الشريعة الأمر والنهى والحدود والفرائض . مقاتل : البينة ؛ لأنها

طريق إلى الحق . الكافي : السُّنَّة ؛ لأنه يُسْتَن بطريقتي من قبله من الأنبياء . ابن زيد :
الدين ؛ لأنه طريق النجاة . قال ابن العربي : والأمر يرد في اللغة بمعنيين : أحدهما :
بمعنى الشأن كقوله : « فَأَتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ » ^(١) . والثاني : أحد أقسام
الكلام الذي يقابله النهي . وكلاهما يصح أن يكون مراداً ههنا ؛ وتقديره : ثم جعلناك
على طريقة من الدين وهي ملة الإسلام ؛ كما قال تعالى : « ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ
حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ » ^(٢) .

ولا خلاف أن الله تعالى لم يغير بين الشرائع في التوحيد والمكارم والمصالح ، وإنما خالف
بينهما في الفروع حسبما علمه سبحانه .

الثانية - قال ابن العربي : ظن بعض من يتكلم في العلم أن هذه الآية دليل على أن
شرع من قبلنا ليس بشرع لنا ؛ لأن الله تعالى أفرد النبي صلى الله عليه وسلم وأُمته في هذه الآية
بشريعة ، ولا ننكر أن النبي صلى الله عليه وسلم وأُمته منفردان بشريعة ، وإنما الخلاف فيما أخبر
النبي صلى الله عليه وسلم عنه من شرع من قبلنا في معرض المدح والثناء هل يلزم اتباعه أم لا .
قوله تعالى : « وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ » يعني المشركين . وقال ابن عباس :
قُرَيْظَةُ وَالنَّضِير . وعنه : نزلت لما دعت قريش إلى دين آبائهم .

قوله تعالى : « إِنَّهُمْ لَن يَغْنُؤُوا عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَإِنَّ الظَّالِمِينَ
بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُتَّقِينَ » ^(٣)

قوله تعالى : « إِنَّهُمْ لَن يَغْنُؤُوا عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا » أي إن اتبعت أهواءهم لا يدفعون
عنه من عذاب الله شيئاً . « وَإِنَّ الظَّالِمِينَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ » أي أصدقاء وأنصار
وأحباب . قال ابن عباس : يريد أن المنافقين أولياء اليهود . « وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُتَّقِينَ » أي
ناصرهم ومعينهم . والمتقون ههنا : الذين اتقوا الشرك والمعاصي .

قوله تعالى : هَذَا بَصِيرٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : ﴿ هَذَا بَصِيرٌ لِلنَّاسِ ﴾ ابتداء وخبر ؛ أى هذا الذى أنزلت عليك براهين ودلائل ومعالم للناس فى الحدود والأحكام . وقرئ « هذه بصائر » أى هذه الآيات . ﴿ وَهُدًى ﴾ أى رشد وطريق يؤدى إلى الجنة لمن أخذ به . ﴿ وَرَحْمَةٌ ﴾ فى الآخرة ﴿ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴾ .

قوله تعالى : أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءٌ مَّحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : ﴿ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ ﴾ أى اكتسبوها . والاجتراح : الاكتساب ؛ ومنه الجوارح ، وقد تقدم فى المائدة . ﴿ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ قال الكاظمي : « الذين اجترحوا » عتبة وشيبة ابنا ربيعة والوليد بن عتبة . و « الذين آمنوا » على وحمة وعبيدة بن الحارث — رضى الله عنهم — حين برزوا إليهم يوم بدر فقتلوه . وقيل : نزلت فى قوم من المشركين قالوا : إنهم يعطون فى الآخرة خيرا مما يعطاه المؤمن ؛ كما أخبر الرب عنهم فى قوله : « وَلَئِنْ رُجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّى إِنَّ لِي عِنْدَهُ لِحُسْنٍ » . وقوله « أَمْ حَسِبَ » استفهام معطوف معناه الإنكار . وأهل العربية يجوزون ذلك من غير عطف إذا كان متوسطا للخطاب . وقوم يقولون : فيه إضمار ؛ أى والله ولى المتقين أفيعلم المشركون ذلك أم حسبوا أنا نسوى بينهم . وقيل : هى أم المنقطعة ، ومعنى الهمزة فيها إنكار الحسبان . وقراءة العامة « سواء » بالرفع على أنه خبر ابتداء مقدم ، أى محياهم ومماتهم سواء . والضمير فى « محياهم ومماتهم » يعود على الكفار ، أى محياهم بمحيا سوء ومماتهم كذلك . وقرأ حمزة والكسائي والأعمش « سواء » بالنصب ، واختاره أبو عبيد قال : معناه

نجعلهم سواء . وقرأ الأعمش أيضا وعيسى بن عمر « ومماتهم » بالنصب ؛ على معنى سواء في محياهم ومماتهم ؛ فلما أسقط الخافض انتصب . ويجوز أن يكون « محياهم ومماتهم » بدلا من الهاء والميم في نجعلهم ؛ المعنى : أن نجعل محياهم ومماتهم سواء كمحيا الذين آمنوا ومماتهم . ويجوز أن يكون الضمير في « محياهم ومماتهم » للكفار والمؤمنين جميعا . قال مجاهد : المؤمن يموت مؤمنا ويبعث مؤمنا ، والكافر يموت كافرا ويبعث كافرا . وذكر ابن المبارك أخبرنا شعبة عن عمرو بن مرة عن أبي الضحعا عن مسروق قال قال رجل من أهل مكة : هذا مقام تميم الداري ، لقد رأيته ذات ليلة حتى أصبح أو قرب أن يصبح يقرأ آية من كتاب الله ويركع ويسجد ويبكي « أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات » الآية كلها . وقال بشير : بت عند الربيع بن خيثم ذات ليلة فقام يصلي فتربذه الآية فمكث ليله حتى أصبح لم يعدّها ببكاء شديد . وقال إبراهيم بن الأشعث : كثيرا ما رأيت الفضيل بن عياض يردد من أول الليل إلى آخره هذه الآية ونظيرها ، ثم يقول : ليت شعري ! من أى الفريقين أنت ؟ وكانت هذه الآية تسمى بمكة العابدين لأنها محكة .

قوله تعالى : وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَلِتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : ((وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ)) أى بالأمر الحق . ((وَلِتُجْزَى)) أى ولكى تجزى . ((كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ)) أى فى الآخرة . ((وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ)) .

قوله تعالى : أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَٰهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَىٰ سَمْعِهِ وَقَفَّٰسَهُ وَجَعَلَ عَلَىٰ بَصَرِهِ غِشَاوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ ۚ اللَّهُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٢٣﴾

قال ابن عباس والحسن وقتادة : ذلك الكافر اتخذ دينه ما يهواه ؛ فلا يهوى شيئا إلا ركبته . وقال عكرمة : أفرايت من جعل إلهه الذى يعبدّه ما يهواه أو يستحسنه ؛ فإذا استحسن

شيئا وهويته اتخذها لها . قال سعيد بن جبير : كان أحدهم يعبد الحجر ؛ فإذا رأى ما هو أحسن منه رمى به وعبد الآخر . وقال مقاتل : نزلت في الحارث بن قيس السهمي أحد المستهزئين ؛ لأنه كان يعبد ما تهواه نفسه . وقال سفيان بن عيينة : إنما عبدوا الحجارة لأن البيت حجارة . وقيل : المعنى أفرأيت من ينقاد لهواه ومعبوده تعجيبا لذوى العقول من هذا الجهل . وقال الحسن بن الفضل : في هذه الآية تقديم وتأخير ؛ مجازه : أفرأيت من اتخذ هواه إلهه . وقال الشعبي : إنما يُسمى الهوى [هَوًى] لأنه يهوى بصاحبه في الناس . وقال ابن عباس : ما ذكر الله هَوًى في القرآن إلا ذمّه ؛ قال الله تعالى : «وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَشَلِلْهُ كَسَلًا الْكَلْبِ» ^(١) . وقال تعالى : «وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرْطًا» ^(٢) . وقال تعالى «بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ أَضَلُّ اللَّهُ» ^(٣) . وقال تعالى : «وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ أَتَّبَعَ هَوَاهُ يُغَيِّرُ هُدًى مِنْ اللَّهِ» ^(٤) . وقال تعالى : «وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» . وقال عبد الله ابن عمرو بن العاص عن النبي صلى الله عليه وسلم : «لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعا لما جئت به» . وقال أبو أمامة سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : «ما عبد تحت السماء إله أبغض إلى الله من الهوى» . وقال شداد بن أوس عن النبي صلى الله عليه وسلم : «الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت . والفاجر من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله» . وقال عليه السلام : «إذا رأيت شحاً مطاعاً وهوى متبعاً ودنيا مؤثرة وإعجاب كل ذي رأى برأيه فعليك بخاصة نفسك ودع عنك أمر العامة» . وقال صلى الله عليه وسلم : «ثلاث مهلكات وثلاث منجيات فالمهلكات شح مطاع وهوى متبع وإعجاب المرء بنفسه . والمنجيات خشية الله في السر والعلانية والقصد في الغنى والفقر والعدل في الرضا والغضب» . وقال أبو الدرداء رضي الله عنه : إذا أصبح الرجل اجتمع هواه وعمله وعلمه ؛ فإن كان عمله

(٢) آية ٢٨ سورة الكهف .

(١) آية ١٧٦ سورة الأعراف .

(٤) آية ٥٠ سورة القصص .

(٣) آية ٢٩ سورة الروم .

(٥) آية ٢٦ سورة ص .

تبعاً لهواه فيومه يوم سوء ، وإن كان عمله تبعاً لعلمه فيومه يوم صالح . وقال الأصمعي سمعت رجلاً يقول :

إن الهوان هو الهوى قلب آسمه * فإذا هويت فقد لقيت هوانا
وسئل ابن المقفع عن الهوى فقال : هو أن سرقت نونه ؛ فأخذه شاعر فنظمه وقال :
نُونُ الهوان من الهوى مسروقة * فإذا هويت فقد لقيت هوانا
وقال آخر :

إن الهوى هو الهوان بعينه * فإذا هويت فقد كسبت هوانا
وإذا هويت فقد تعبدك الهوى * فأخضع لحبك كائنًا من كانا
ولعبد الله بن المبارك :

ومن البلايا للبلاء علامة * ألا يرى لك عن هواك نزوع
العبد عبد النفس في شهواتها * والحر يشبع تارةً ويجموع
ولا بن دريد :

إذا طابتك النفس يوما بشهوة * وكان إليها لخلاف طريق
فدعها وخالف ما هويت فإنما * هواك عدو والخلاف صديق
ولأبي عبيد الطوسي :

والنفس إن أعطيتها مناها * فاغرة نحو هواها فاهما

وقال أحمد بن أبي الخوارى : مررت براهب فوجدته نحيفا فقلت له : أنت عليل ؛
قال نعم . قلت مذكم ؟ قال : مذ عرفت نفسي ! قلت فتداوى ؟ قال : قد أعياى الدواء ،
وقد عزمت على الكي . قلت وما الكي ؟ قال : مخالفة الهوى . وقال سهل بن عبد الله
التستري : هواك داؤك ؛ فإن خالفته فتداؤك . وقال وهب : إذا شككت في أمرين
ولم تدر خيرهما فانظر أبعدهما من هواك فاته .

وللعلماء في هذا الباب في ذم الهوى ومخالفته كتب وأبواب أشرنا إلى ما فيه كفاية منه؛ وحسبك بقوله تعالى : « وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ . فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ » ^(١) .

قوله تعالى : « وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ » أي على علم قد علمه منه . وقيل : أضله عن الثواب على علم منه بأنه لا يستحقه . وقال ابن عباس : أي على علم قد سبق عنده أنه سيضل . مقاتل : على علم منه أنه ضال ؛ والمعنى متقارب . وقيل : على علم من عابد الصنم أنه لا ينفع ولا يضر . ثم قيل : « على علم » يجوز أن يكون حالا من الفاعل ؛ المعنى : أضله على علم منه به ، أي أضله عالما بأنه من أهل الضلال في سابق علمه . ويجوز أن يكون حالا من المفعول ؛ فيكون المعنى : أضله في حال علم الكافر بأنه ضال . « وَخَتَمَ عَلَىٰ سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ » أي طبع على سمعه حتى لا يسمع الوعظ ، وطبع على قلبه حتى لا يفقه الهدى . « وَجَعَلَ عَلَىٰ بَصَرِهِ غِشَاءً » أي غطاء حتى لا يبصر الرشد . وقرأ حمزة والكسائي « غَشْوَةٌ » بفتح الغين من غير ألف ، وقد مضى في « البقرة » ^(٢) . وقال الشاعر :

أما والذي أنا عبده * يمينًا ومالك أبدي اليمين

لئن كنت ألبستني غشوة * لقد كنت أصفيتك الودحينا

« لَمَنْ يَمْدِدْ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ » أي من بعد أن أضله . « أَفَلَا تَذَكَّرُونَ » تتعظون وتعرفون أنه قادر على ما يشاء .

وهذه الآية ترد على القدرية والإمامية ومن سلك سبيلهم في الاعتقاد ؛ إذ هي مصرحة بمنعهم من الهداية . ثم قيل : « وختم على سمعه وقلبه » إنه خارج الخبر عن أحوالهم . وقيل : إنه خارج مخرج الدعاء بذلك عليهم ؛ كما تقدم في أول « البقرة » ^(٤) . وحكى ابن جرير أنها نزلت

(١) آية ٤٠ سورة النازعات . (٢) في بعض نسخ الأصل : « الهوى » بالوار .

(٣) راجع ج ١ ص ١٩١ طبعة ثانية أو ثالثة .

(٤) راجع ج ١ ص ١٨٦ .

في الحارث بن قيس من الغياطة . وحكى النقاش أنها نزلت في الحارث بن نوفل بن عبد مناف . وقال مقاتل : نزلت في أبي جهل ، وذلك أنه طاف بالبيت ذات ليلة ومعه الوليد ابن المغيرة ، فحدثنا في شأن النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال أبو جهل : والله إنى لأعلم أنه لصادق ! فقال له مَهْ ! وما ذلك على ذلك ؟ قال : يا أبا عبيد شمس ، كنا نسميه في صباه الصادق الأمين ، فلما تم عقله وكل رشده ، نسميه الكذاب الخائن ! والله إنى لأعلم أنه لصادق ! قال : فما يمنعك أن تصدقه وتؤمن به ؟ قال : نتحدث عنى بنات قريش أنى قد اتبعت يتيم أبى طالب من أجل كبرة ، واللات والعزى إن اتبعته أبدا . فنزلت « وَخَمَّ عَلَى سَمْعَيْهِ وَقَلْبِهِ » .

قوله تعالى : وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ وَمَا لَهُم بِدَلِيلٍ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : ((وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا)) هذا إنكار منهم للآخرة وتكذيب للبعث وإبطال للجزاء ، ومعنى « نَمُوتُ وَنَحْيَا » أى نموت نحن ونحيا أولادنا ، قاله الكلبي . وقرئ « ونحيا » بضم النون . وقيل : يموت بعضنا ويحيا بعضنا . وقيل : فيه تقديم وتأخير ؛ أى نحيا ونموت ، وهى قراءة ابن مسعود . ((وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ)) قال مجاهد : يعنى السنين والأيام . وقال قتادة : إلا العمر ، والمعنى واحد . وقرئ « إلا دهر يمز » . وقال ابن عيينة : كان أهل الجاهلية يقولون : الدهر هو الذى يهلكنا وهو الذى يحيينا ويميتنا ، فنزلت هذه الآية . وقال فطرب : وما يهلكنا إلا الموت ، وأنشد قول أبى ذؤيب :

أَمِنَ الْمُنُونِ وَرَيْهَا تَتَوَجَّعُ * وَالْدَّهْرُ لَيْسَ بِمَحْتَبٍ مَنْ يَحْزَعُ

(١) فى كتاب الاشتقاق لابن دريد (ص ٧٥ طبع أوروبا) : « بنو قيس بن عدى كانوا من رجال قريش يلقبون الغياطل ، وكان قيس سيد قريش فى دهره غير مدافع » . قال : « والغياطل : جمع غيطلة ، وهو الشجر المثلث ، واختلاط الغلام » .

وقال عكرمة : أى وما يهلكنا إلا الله . وروى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "كان أهل الجاهلية يقولون ما يهلكنا إلا الليل والنهار وهو الذى يهلكنا ويميتنا ويحيينا فيسبون الدهر قال الله تعالى : يؤذيني ابن آدم يسب الدهر وأنا الدهر بيدي الأمر أقلب الليل والنهار" .

قلت : قوله "قال الله" إلى آخره نص البخارى ولفظه . وخرجه مسلم أيضا وأبو داود . وفى الموطأ عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "لا يقولن أحدكم يا خبيثة الدهر فإن الله هو الدهر" . وقد استدل بهذا الحديث من قال : إن الدهر من أسماء الله . وقال : من لم يجعله من العلماء اسما إنما خرج ردا على العرب فى جاهليتها ؛ لأنهم كانوا يعتقدون أن الدهر هو الفاعل كما أخبر الله عنهم فى هذه الآية ؛ فكانوا إذا أصابهم ضرر أو ضياع أو مكروه نسبوا ذلك إلى الدهر فقل لهم على ذلك لا نسبوا الدهر فإن الله هو الدهر ؛ أى إن الله هو الفاعل لهذه الأمور التى تضيفونها إلى الدهر فيرجع السب إليه سبحانه ؛ فنموا عن ذلك . ودل على صحة هذا ما ذكرناه من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "قال الله تبارك وتعالى يؤذيني ابن آدم ... " الحديث . ولقد أحسن من قال ، وهو أبو علي النخعي :

يا عاتب الدهر إذا نابهُ * لا تلم الدهر على غدْرِه
الدهر مأثور له أمر * وينتهى الدهر إلى أمره
كم كافٍ أمواله بجمَّة * تزداد أضعافاً على كفره
ومؤمن ليس له درهم * يزداد إيماناً على فقره

وروى أن سالم بن عبد الله بن عمر كان كثيراً ما يذكر الدهر فزجره أبوه وقال : إياك يا بني وذكر الدهر ! وأنشد :

فما الدهر بالجاني لشيء لحينه * ولا جالب البلى فلا تشتم الدهرا
ولكن متى ما يبعث الله باعثاً * على معشر يجعل مياسيرهم عمراً

وقال أبو عبيد : ناظرت بعض الملحدة فقال : ألا تراه يقول " فإن الله هو الدهر " ! ؟

فقلت : وهل كان أحد يسب الله في آباد الدهر ، بل كانوا يقولون كما قال الأعشى :

إِنِّ مَحَلًّا وَإِنِّ مَرْتَحَلًّا * وَإِنِّ فِي السَّفَرِ إِذْ مَضَوْا مَهَلًّا

استأثر الله بالوفاء وبالمد * ل ولى الملامة الرجال

قال أبو عبيد : ومن شأن العرب أن يذقوا الدهر عند المصائب والنوائب ؛ حتى ذكره

في أشعارهم ، ونسبوا الأحداث إليه . قال عمرو بن قميئة :

رمتني بنات الدهر من حيث لا أرى * فكيف بمن يُرعى وليس برام

فلو أنها نبأ إذا لا تقيتها * ولكنى أرمى بغير سهام

على الراحتين مرة وعلى العصا * أنوء ثلاثا بعدهن قيامي

ومثله كثير في الشعر . ينسبون ذلك إلى الدهر ويضيفونه إليه ، والله سبحانه الفاعل لا رب

سواه . « وَمَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ » أى علم . و « من » زائدة ؛ أى قالوا ما قالوا شاكين .

« إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ » أى ما هم إلا يتكلمون بالظن . وكان المشركون أصنافا ، منهم هؤلاء ،

ومنهم من كان يثبت الصانع وينكر البعث ، ومنهم من كان يشك في البعث ولا يقطع بإنكاره .

وحدث في الإسلام أقوام ليس يمكنهم إنكار البعث خوفا من المسلمين ؛ فيتأولون ويرون

القيامة موت البدن ، ويرون الثواب والعقاب إلى خيالات تقع للأرواح بزعمهم ؛ فشر

هؤلاء أضرت من شر جميع الكفار ؛ لأن هؤلاء يلبدسون على الحق ، ويغتر بتلبيسهم الظاهر .

والمشرك المجاهر بشركه يحذره المسلم . وقيل : نموت ونحيا آثارنا ؛ فهذه حياة الذكر .

وقيل أشاروا إلى التناسخ ؛ أى يموت الرجل فتجعل روحه في موات فتحيأ به .

قوله تعالى : وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ مَا كَانَ جُحُودُهُمْ إِلَّا أَنْ

قَالُوا أَسْمَاؤُنَا بِعَبَابٍ إِنِ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٥﴾ قُلِ اللَّهُ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ

ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا

يَعْلَمُونَ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا نُتِلَ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بِدَنَائٍ ﴾ أى وإذ تُقرأ على هؤلاء المشركين آياتنا المنزلة في جواز البعث لم يكن ثم دفع ﴿ مَا كَانَ حُجَّتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا اتُّسُوا بِآيَاتِنَا ﴾ « حُجَّتُهُمْ » خبر كان ، والأسم «إلا أن قالوا اتُّسُوا بِآيَاتِنَا» الموتى نسألهم عن صدق ما تقولون ؛ فرد الله عليهم بقوله ﴿ قُلِ اللَّهُ يُحْيِيكُمْ ﴾ يعنى بعد كونكم نطفة أمواتا ﴿ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ يُحْمِلُكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ﴾ كما أحياكم في الدنيا . ﴿ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ أن الله يعيدهم كما بدأهم . الزمخشري : « فإن قلت لم سمي قولهم حجة وليس بحجة ؟ قلت : لأنهم أدلوا به كما يدلي المحتج بحجته ، وسافوه مساقها فسميت حجة على سبيل التهم . أو لأنه في حساباتهم وتقديرهم حجة . أو لأنه في أسلوب قوله :

* نَحِيَّةٌ بَيْنَهُمْ ضَرْبٌ وَجِيعٌ *^(١)

كأنه قيل : ما كان حُجَّتُهُمْ إلا ما ليس بحجة . والمراد نفي أن تكون لهم حجة البتة . فإن قلت : كيف وقع قوله « قل الله يحييكم » جواب « اتُّسُوا بِآيَاتِنَا إن كنتم صادقين » ؟ قلت : لما أنكروا البعث وكذبوا الرسل ، وحسبوا أن ما قالوه قول مُبَكَّتْ ألزموا ما هم مقترون به من أن الله عز وجل هو الذى يحييهم ثم يميتهم ، وضمَّ إلى إلزام ذلك إلزام ما هو واجب الإقرار به إن أنصفوا وأصفوا إلى داعى الحق وهو جمعهم يوم القيامة ، ومن كان قادرا على ذلك كان قادرا على الإتيان بآياتهم ، وكان أهون شئ عليه .

قوله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُومِئذٍ يَحْسَرُ الْمُظِلُّونَ ﴾^(٢)

قوله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ خلقا وما لكا . ﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُومِئذٍ يَحْسَرُ الْمُظِلُّونَ ﴾ « يوم » الأول منصوب بـ « يَحْسَرُ » و « يومئذ » تكرير للتأكيد

* ونخيل قد دلت لها بخيل *

(١) هذا مجزيت لعبريين معد يركب . وصدده :

يقول : إذا تلاقوا في الحرب جعلوا بدلا من تحية بعضهم لبعض الضرب الوجيع . ودلت : زحفت . والدليف : مقاربة الخيل في المنى .

أوبدل . وقيل : إن التقدير وله الملك يوم تقوم الساعة . والعامل في « يومئذ » « يَحْسَر » ، ومفعول « يَحْسَر » محذوف ، والمعنى يَحْسَرُونَ منازلهم في الجنة .

قوله تعالى : وَتَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَائِيَةٍ كُلِّ أُمَّةٍ تُدْعَى إِلَى كِتَابِهَا الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : (وَتَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَائِيَةٍ) أى من هؤل ذلك اليوم . والأمة هنا : أهل كل ملة . وفي الجائية تأويلات خمس : الأول — قال مجاهد : مستوفزة . وقال سفيان : المستوفز الذى لا يصيب الأرض منه إلا ركبته وأطراف أنامله . الضحاك : ذلك عند الحساب . الثانى — مجتمعة ؛ قاله ابن عباس . الفراء : المعنى وترى أهل كل دين مجتمعين . الثالث — متميزة ؛ قاله عكرمة . الرابع — خاضعة بلغة قريش ؛ قاله مروج . الخامس — باركة على الركب ؛ قاله الحسن . والخثو : الجلوس على الركب . جئا على ركبته يجثو ويحثي جُثُوا وَجُثِيَا ؛ على فعول فيهما ، وقد مضى في « مريم » : وأصل الجثوة : الجماعة من كل شىء . قال طرفة يصف قبرين :

تَرَى جُثُوتَيْنِ مِنْ تَدْرَابٍ عَلَيْهِمَا * صَفَاحُ صُمٍّ مِنْ صَفِيحٍ مُنْضَدٍ ^(٢)

ثم قيل : هو خاص بالكفار ؛ قاله يحيى بن سلام . وقيل : إنه عام للمؤمن والكافر انتظارا للحساب . وقد روى سفيان بن عيينة عن عمرو بن عبد الله بن باباه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « كَأَنى أَرَأَيْكُمْ بِالْكُومِ جَائِينَ دُونَ جَهَنَّمَ » ذكره الماوردى . وقال سلمان : إن في يوم القيامة لساعة هي عشر سنين يَخْرُجُ النَّاسُ فِيهَا جُثَاةً عَلَى رُكْبِهِمْ حَتَّى إِنَّ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَيُنَادَى « لَا أَسْأَلُكَ الْيَوْمَ إِلَّا نَفْسِي » . (كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَى إِلَى كِتَابِهَا) قال يحيى ابن سلام : إلى حسابها . وقيل : إلى كتابها الذى كان يستنسخ لها فيه ما عملت من خير وشر ؛

(١) راجع ج ١١ ص ١٣٣ . (٢) مثله الجيم .

(٣) الصم : الصلب . والمنضد : الذى جعل بعضه على بعض .

(٤) الكوم : المرائع المنترقة .

قاله مقاتل . وهو معنى قول مجاهد . وقيل : « كتابها » ما كتبت الملائكة عليها . وقيل كتابها المنزل عليها لينظر هل عملوا بما فيه . وقيل : الكتاب ها هنا اللوح المحفوظ . وقرأ يعقوب الحضرمي « كُلُّ أُمَةٍ » بالنصب على البدل من « كل » الأولى لما في الثانية من الإيضاح الذي ليس في الأولى ؛ إذ ليس في جُتُوها شيء من حال شرح الجنو كما في الثانية من ذكر السبب الداعي إليه وهو استدعاؤها إلى كتابها . وقيل : انتصب بإعمال « ترى » مضمرا . والرفع على الابتداء . ﴿ الْيَوْمَ يُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ من خير أو شر .

قوله تعالى : هَذَا كِتَابُنَا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنْسِخُ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٦٩﴾

قوله تعالى : ﴿ هَذَا كِتَابُنَا ﴾ قيل من قول الله لهم . وقيل من قول الملائكة . ﴿ يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ ﴾ أى يشهد . وهو استعارة ؛ يقال : نطق الكتاب بكذا أى بين . وقيل : إنهم يقرءونه فيذكرهم الكتاب ما عملوا ؛ فكأنه ينطق عليهم ؛ دليله قوله : « وَيَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا مَا لِ هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا ^(١) » . وفي المؤمنين : « وَلَدَيْنَا كِتَابٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ^(٢) » وقد تقدم . و « يَنْطِقُ » في موضع الحال من الكتاب ، أو من ذا ، أو خبر ثان لذا ، أو يكون « كتابنا » بدلا من « هذا » و « ينطق » الخبر . ﴿ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنْسِخُ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ أى نأمر بنسخ ما كنتم تعملون . قال علي رضي الله عنه : إن لله ملائكة يتزلون كل يوم بشيء يكتبون فيه أعمال بني آدم . وقال ابن عباس : إن الله وكل ملائكة مطهرين فينسخون من أم الكتاب في رمضان كل ما يكون من أعمال بني آدم فيعارضون حفظه الله على العباد كل خميس ، فيجدون ما جاء به الحفظة من أعمال العباد موافقا لما في كتابهم الذي استنسخوا من ذلك الكتاب لا زيادة فيه ولا نقصان . قال ابن عباس : وهل يكون النسخ إلا من كتاب . الحسن : نستنسخ ما كتبه الحفظة

(١) آية ٤٩ سورة الكهف

(٢) آية ٦٢ سورة المؤمنون

(٣) راجع ج ١٠ ص ٤١٨ و ج ١٢ ص ١٣٤ .

على بنى آدم ؛ لأن الحفظة ترفع إلى الخزنة صحائف الأعمال . وقيل : تحمل الحفظة كل يوم ما كتبوا على العبد ، ثم إذا عادوا إلى مكانهم تُسَخَّ منه الحسنات والسيئات ؛ ولا تحـ. ول المباهات إلى النسخة الثانية . وقيل : إن الملائكة إذا رفعت أعمال العباد إلى الله عز وجل أمر بأن يثبت عنده منها ما فيه ثواب وعقاب ، ويسقط من جملتها ما لا ثواب فيه ولا عقاب .

قوله تعالى : فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ فِي رَحْمَتِهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ ﴿٣٠﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا أَفَلَمْ تَكُنْ ءَايَتِي تُلَىٰ عَلَيْكُمْ فَاسْتَكْبَرْتُمْ وَكُنْتُمْ قَوْمًا مُّجْرِمِينَ ﴿٣١﴾

قوله تعالى : (فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ فِي رَحْمَتِهِ) أى الجنة (ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ . وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا أَفَلَمْ تَكُنْ آيَاتِي تُلَىٰ عَلَيْكُمْ) أى فىقال لهم ذلك . وهو استفهام توبيخ . (فَاسْتَكْبَرْتُمْ) عن قبولها . (وَكُنْتُمْ قَوْمًا مُّجْرِمِينَ) أى مشركين تكسبون المعاصى . يقال : فلان جريمة أهله إذا كان كاسيهم ؛ فالجرم من أكسب نفسه المعاصى . وقد قال الله تعالى : « أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ ^(١) » فالجرم ضد المسلم فهو المذنب بالكفر إذا .

قوله تعالى : وَإِذَا قِيلَ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَالسَّاعَةُ لَا رَيْبَ فِيهَا قُلْتُمْ مَا نَدْرِي مَا السَّاعَةُ إِنْ نَظُنُّ إِلَّا ظَنًّا وَمَا نَحْنُ بِمُتَّقِينَ ﴿٣٢﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا قِيلَ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ) أى البعث كائن . (وَالسَّاعَةُ لَا رَيْبَ فِيهَا) وقرأ حمزة « والساعة » بالنصب عطفا على « وَعْدَ » . الباكون بالرفع على الابتداء ، أو العطف

على موضع « إن وعد الله » . ولا يحسن على الضمير الذى فى المصدر ؛ لأنه غير مؤكد ،
والضمير المرفوع إنما يعطف عليه بغير تأكيد فى الشعر . « قُلْتُمْ مَا نَدْرِي مَا السَّاعَةُ » هل
هى حق أم باطل . « إِنْ نَظُنُّ إِلَّا ظَنًّا » تقديره عند المبرد : إن نحن إلا نظن ظناً ،
« وَمَا نَحْنُ بِمُتَّقِينَ » أن الساعة آتية .

قوله تعالى : وَبَدَأَ لَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ

يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٣٣﴾

قوله تعالى : « وَبَدَأَ لَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا » أى ظهر لهم جزاء سيئات ما عملوا .
« وَحَاقَ بِهِمْ » أى نزل بهم وأحاط ، « مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ » من عذاب الله .

قوله تعالى : وَقِيلَ الْيَوْمَ نَنسِكُمْ كَمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا

وَمَا أَوْفَاكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴿٣٤﴾

قوله تعالى : « وَقِيلَ الْيَوْمَ نَنسَاكُمْ » أى نترككم فى النار كما تركتم لقاء يومكم هذا ؛
أى تركتم العمل له . « وَمَا أَوْفَاكُمُ النَّارُ » أى مسكنكم ومستقركم . « وَمَا لَكُمْ مِنْ نَاصِرِينَ »
من ينصركم .

قوله تعالى : ذَلِكَ بِأَنَّكُمْ اتَّخَذْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا وَغَرَّكُمْ

الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فَمَا لِيَوْمَ لَا يُخْرِجُونَ مِنْهَا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ﴿٣٥﴾

قوله تعالى : « ذَلِكَ بِأَنَّكُمْ اتَّخَذْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ » أى القرآن . « هُزُوًا » لعباً .
« وَغَرَّكُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا » أى خدعتكم بأباطيلها وزخارفها ؛ فظننتم أن ليس ثم غيرها ،
وأن لا بعث . « فَالْيَوْمَ لَا يُخْرِجُونَ مِنْهَا » أى من النار . « وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ » يسترضون .
وقد تقدّم . ^(١) وقرأ حمزة والكسائي « فالיום لا يُخْرِجُونَ » بفتح الياء وضم الراء ؛ لقوله تعالى :

(١) راجع ج ١٠ ص ١٦٢ وج ١٤ ص ٤٩ وج ١٥ ص ٢٥٣

« كَلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا » ^(١) الباقون بضم الياء وفتح الراء ؛ لقوله تعالى :
« رَبَّنَا أَخْرِجْنَا » . ونحوه .

قوله تعالى : فَلِلَّهِ الْحَمْدُ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَرَبِّ الْأَرْضِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٣٦﴾
وَلَهُ الْكِبَرِيَاءُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٣٧﴾

قوله تعالى : ﴿ لِلَّهِ الْحَمْدُ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَرَبِّ الْأَرْضِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ قرا مجاهد
وحميد وابن عيسى « رَبُّ السَّمَوَاتِ وَرَبُّ الْأَرْضِ رَبُّ الْعَالَمِينَ » بالرفع فيها كلها على معنى
هو رَبُّ . ﴿ وَلَهُ الْكِبَرِيَاءُ ﴾ أى العظمة والجلال والبقاء والسلطان والقدرة والكمال .
﴿ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ والله أعلم .

سورة الأحقاف

مكية فى قول جميعهم . وهى أربع وثلاثون آية ، وقيل خمس .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَمْدٌ ﴿١﴾ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴿٢﴾ مَا خَلَقْنَا
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى ﴿٣﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا
عَمَّا أُنذِرُوا مُّعْرِضُونَ ﴿٤﴾

قوله تعالى : (حَمْدٌ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ) تقدم . ﴿ مَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ ﴾ تقدم أيضا . ﴿ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى ﴾ يعنى القيامة ؛ فى قول
ابن عباس وغيره . وهو الأجل الذى تنتهى إليه السموات والأرض . وقيل : إنه هو الأجل

(١) آية ٢٠ سورة السجدة . (٢) راجع ص ١٥٦ من هذا الجزء .

المقدور لكل مخلوق . (وَالَّذِينَ كَفَرُوا عَمَّا أُتُوا بِهِ خَوْفَهُ) (مُعْرِضُونَ) مُؤْتُونَ لاهون غير مستعدين له . ويجوز أن تكون « ما » مصدرية ؛ أى عن إنذارهم ذلك اليوم .

قوله تعالى : قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ أَتُنْثَوِي بِكِتَابٍ مِنْ قَبْلِ هَذَا أَوْ أَثَرَةٍ مِنْ عِلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٥٥﴾
فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ) أى ماتعبدون من الأصنام والأنداد من دون الله . (أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ) أى هل خلقوا شيئا من الأرض (أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ) أى نصيب (فِي السَّمَوَاتِ) أى فى خلق السموات مع الله . (أَتُنْثَوِي بِكِتَابٍ مِنْ قَبْلِ هَذَا) أى من قبل هذا القرآن .

الثانية — قوله تعالى : (أَوْ أَثَرَةٍ مِنْ عِلْمٍ) قراءة العامة « أو أثارة » بألف بعد الشاء . قال ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم : ” هو خط كانت تخطه العرب فى الأرض “ . ذكره المهدوى والثعلبى . قال ابن العربى : ولم يصح . وفى مشهور الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” كان نبي من الأنبياء يخط فن وافق خطه فذاك “ ولم يصح أيضا .

قلت : هو ثابت من حديث معاوية بن الحكم السامى ؛ أخرجه مسلم . وأسند النحاس : حدثنا محمد بن أحمد (يعرف بالجرايحي ^(١)) قال حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا يحيى بن سعيد عن سفيان الثوري عن صفوان بن سليم عن أبي سلمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم فى قوله عز وجل « أو أثارة من علم » قال ” الخط “ وهذا صحيح أيضا . قال ابن العربى : واختلفوا فى تأويله ؛ فمنهم من قال : جاء لإباحة الضرب ؛ لأن بعض الأنبياء كان يفعل به .

(١) اضمارت الأصول فى كتابة هذه النسبة .

ومنهم من قال جاء للنهي عنه ؛ لأنه صلى الله عليه وسلم قال : " فمن وافق خطه فذاك " ولا سبيل إلى معرفة طريق النبي المتقدم فيه ؛ فإذا لا سبيل إلى العمل به . قال :
 لعمرك ما تدرى الضوارب بالحصا * ولا زاجرات الطير ما الله صانع^(١)
 وحقيقة أنه عند أربابه ترجع إلى صبور الكواكب ، فيدل ما يخرج منها على ما تدل عليه تلك الكواكب من سعد أو نحس يحل بهم ، فصار ظناً مبنياً على ظن ، وتعلقاً بأمر غائب قد درست طريقه وفات تحقيقه ؛ وقد نهت الشريعة عنه ، وأخبرت أن ذلك مما اختص الله به ، وقطعه عن الخلق ، وإن كانت لهم قبل ذلك أسباب يتعلقون بها في درك الأشياء المغيبة ؛ فإن الله قد رفع تلك الأسباب وطمس تيك الأبواب وأفرد نفسه بعلم الغيب ؛ فلا يجوز مزاحمته في ذلك ، ولا يحل لأحد دعواه . وطلبه عناء لو لم يكن فيه نهى ؛ فإذا وقد ورد النهى فطلبه معصية أو كفر بحسب قصد الطالب .

قلت : ما اختاره هو قول الخطابي . قال الخطابي : قوله عليه السلام : " فمن وافق خطه فذاك " هذا يحتمل الزجر إذ كان ذلك علماً لنبوته وقد انقطعت ، فنهينا عن التعاطي لذلك . قال القاضي عياض : الأظهر من اللفظ خلاف هذا ، وتصويب خط من يوافق خطه ؛ لكن من أين تعلم الموافقة والشرع منع من التختص وأدعاء الغيب جملة — وإنما معناه أن من وافق خطه فذاك الذي يجنون إصابته ؛ لا أنه يريد إباحة ذلك لفعله على ما تأوله بعضهم . وحكى مكي في تفسير قوله : " كان نبي من الأنبياء يخط " أنه كان يخط بأصبعه السبابة والوسطى في الرمل ثم يزجر . وقال ابن عباس في تفسير قوله " ومن رجال يخطون " : هو الخط الذي يخطه الحازي فيعطى حُلواناً فيقول : آفعد حتى أخط لك ؛ وبين يدي الحازي غلام معه مسيل ثم يأتي إلى أرض رخوة فيخط الأستاذ خطوطاً معجلة لئلا يلحقها العدد ، ثم يرجع فيمحو على مهل خطين خطين ، فإن بقى خطان فهو علامة النجح ، وإن بقى خط فهو علامة الخيبة . والعرب تسميه الأستخم وهو مشثوم عندهم .

(١) البيت للبيد . والرواية فيه : « العوارق » بدل « الضوارب » . والطرق : الضرب بالحصا . والعوارق المتكهنات . (٢) الحازي : الكاهن .

الثالثة — قال ابن العربي : إن الله تعالى لم يُبق من الأسباب الدالة على الغيب التي أذن في التعلق بها والاستدلال منها إلا الرؤيا ، فإنه أذن فيها ، وأخبر أنها جزء من النبوة وكذلك الفأل ، وأما الطيرة والزجر فإنه نهى عنهما . والفال : هو الاستدلال بما يسمع من الكلام على ما يريد من الأمر إذا كان حسنا ، فإن سمع مكروها فهو تطير ، أمره الشرع بأن يفرج بالفأل ويمضي على أمره مسرورا . وإذا سمع المكروه أعرض عنه ولم يرجع لأجله ، وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : ” اللَّهُمَّ لَا طَيْرَ إِلَّا طَيْرُكَ وَلَا خَيْرَ إِلَّا خَيْرُكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ ” . وقد روى بعض الأدباء :

الفال والزجر والكهان كلهم * مضللون ودون الغيب أفعال

وهذا كلام صحيح ، إلا في الفأل فإن الشرع استثناه وأمر به ، فلا يقبل من هذا الشاعر ما نظم فيه ، فإنه تكلم بجهل ، وصاحب الشرع أصدق وأعلم وأحكم .
قلت : قد مضى في الطيرة والفال وفي الفرق بينهما ما يكفي في « المائدة » وغيرها . ومضى في « الأنعام » أن الله سبحانه منفرد بعلم الغيب ، وأن أحدا لا يعلم ذلك إلا ما أعلمه الله ، أو يجعل على ذلك دلالة عادية يعلم بها ما يكون على جرى العادة . وقد يختلف مثاله إذا رأى نخلة قد أطلعت فإنه يعلم أنها ستثمر ، وإذا رآها قد تناثر طلعها علم أنها لا تثمر . وقد يجوز أن يأتي عليها آفة تهلك ثمرها فلا تثمر ، كما أنه جائز أن تكون النخلة التي تناثر طلعها يطلع الله فيها طلعا ثانيا فتثمر . وكما أنه جائز أيضا ألا يبل شهره شهر ولا يومه يوم إذا أراد الله إبقاء العالم ذلك الوقت . إلى غير ذلك مما تقدم في « الأنعام » بيانه .

الرابعة — قال ابن خُوَيْرِمْ مَدَاد : قوله تعالى : « أَوْ أَثَارَةٍ مِنْ عِلْمٍ » يريد الخط . وقد كان مالك رحمه الله يحكم بالخط إذا عرف الشاهد خطه . وإذا عرف الحاكم خطه أو خط من كتب إليه حكم به ، ثم رجع عن ذلك حين ظهر في الناس ما ظهر من الحيل والتزوير . وقد روى عنه أنه قال : ” يحدِّث الناس فجورا فتحدث لهم أقضية “ . فاما إذا شهد الشهود على الخط المحكوم به ، مثل أن يشهدوا أن هذا خط الحاكم وكتابه ، أشهدنا على

ما فيه وإن لم يعلموا ما في الكتاب . وكذلك الوصية أو خط الرجل باعترافه بمال غيره يشهدون أنه خطه ونحو ذلك — فلا يختلف مذهبه أنه يحكم به . وقيل : « أو أنارة من علم » أو بقية من علم ؛ قاله ابن عباس والكلبي وأبو بكر بن عباس وغيرهم . وفي الصحاح « أو أنارة من علم » بقية منه . وكذلك الأثرة (بالتحريك) . ويقال : سمنت الإبل على أنارة ؛ أى بقية شحم كان قبل ذلك . وأنشد الماوردي والتعلي قول الراعي :

وذات أنارة أكلت عليها * نباتا في أكتفه ففارا

وقال الهروي : والأثرة والأثر : البقية ؛ يقال : ما تم عين ولا أثر . وقال ميمون بن مهران وأبو سلمة بن عبد الرحمن وقتادة : « أو أنارة من علم » خاصة من علم . وقال مجاهد : رواية تأثرونها عن كان قبلكم . وقال عكرمة ومقاتل : رواية عن الأنبياء . وقال القرظي : هو الإسناد الحسن : المعنى شيء يثار أو يستخرج . وقال الزجاج : « أو أنارة » أى علامة . والأثرة مصدر كالسباحة والشجاعة . وأصل الكلمة من الأثر ، وهى الرواية ؛ يقال : أثرت الحديث أثره أثرا وأثارة وأثرة فأنا أثر ؛ إذا ذكرته عن غيرك . ومنه قيل : حديث مأثور ؛ أى نقله خلف عن سلف . قال الأعشى :

إن الذى فيه تماريتنا * بين السامع والآثر

ويروى « بين » وقرئ « أو أثرة » بضم الهمزة وسكون الناء . ويجوز أن يكون معناه بقية من علم . ويجوز أن يكون معناه شيئا مأثورا من كتب الأولين . والمأثور : ما يتحدث به مما صح سنده عن تحدث به عنه . وقرأ السامي والحسن وأبو رجاء بفتح الهمزة والفاء من غير ألف ؛ أى خاصة من علم أو يتيموها أو أوثرت بها على غيركم . وروى عن الحسن أيضا وطائفة « أثرة » مفتوحة الألف ساكنة الناء ؛ ذكر الأولى الثعلبي والثانية الماوردي . وحكى الثعلبي عن عكرمة : أو ميراث من علم . (**إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ**) .

الخامسة — قوله تعالى : (**اَتْتُونِي بِكِتَابٍ مِنْ قَبْلِ هَذَا أَوْ أَنَارَةٍ مِنْ عِلْمٍ**) فيه بيان مسالك الأدلة بأسرها ؛ فأقولها المعقول ، وهو قوله تعالى : (**قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ**

اللَّهُ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ ﴿١﴾ وهو احتجاج بدليل العقل في أن الجهاد لا يصح أن يدعى من دون الله فإنه لا يضر ولا ينفع . ثم قال : « اتَّوَيْنِي بِكِتَابٍ مِنْ قَبْلِ هَذَا » فيه بيان أدلة السمع « أو أنارة من علم » .

قوله تعالى : وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ غَفِلُونَ ﴿٢﴾

قوله تعالى : (وَمَنْ أَضَلُّ) أى لا أحد أضل وأجهل (مِمَّنْ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ) وهى الأوثان . (وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ غَافِلُونَ) يعنى لا يسمعون ولا يفهمون ؛ فأخرجها وهى جماد مخرج ذكر بنى آدم ؛ إذ قد مثقتها عبدتها بالملوك والأمراء التى تخدم .

قوله تعالى : وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ ﴿٣﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ) يريد يوم القيامة . (كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً) أى هؤلاء المعبودون أعداء الكفار يوم القيامة . فالملائكة أعداء الكفار ، والجن والشياطين يتبرءون فدا من عبدتهم ، ويلعن بعضهم بعضا . ويجوز أن تكون الأصنام للكفار الذين عبدوها أعداء ؛ على تقدير خلق الحياة لها ؛ دليله قوله تعالى : « تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ مَا كَانُوا إِبْرَاءَنَا يَعْبُدُونَ ^(١) » . وقيل : عادوا معبوداتهم لأنهم كانوا سبب هلاكهم ، وبجحد المعبودون عبادتهم ؛ وهو قوله (وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ) .

قوله تعالى : وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿٤﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ) يعنى القرآن . (قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُحَقِّقْ لَنَا جَاءَهُمْ هَذَا سِحْرٌ مُؤْتَمِرٌ) .

قوله تعالى : أَمْ يَتَّبِعُونَ أَفْتَرَاءَهُ قُلْ إِنْ أَفْتَرَيْتُهُمْ فَلَا تَمْلِكُونَ لِي مِنَ اللَّهِ شَيْئاً هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تُفِيضُونَ فِيهِ كَفَى بِهِ شَهِيداً بِدِينِي وَبَيْنَكُمْ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿٨﴾

قوله تعالى : (أَمْ يَقُولُونَ أَفْتَرَاهُ) الميم صلة ؛ التقدير : أيقولون افتراه ؛ أى نقوله محمد ؛ وهو إضراب عن ذكر تسميتهم الآيات سحرا . ومعنى الهمزة فى « أَمْ » الإنكار والتعجب ؛ كأنه قال : دع هذا وأسمع قولهم المستنكر المقضى منه العجب . وذلك أن محمداً كان لا يقدر عليه حتى يقوله ويفتريه على الله ، ولو قدر عليه دون أمة العرب لكانت قدرته عليه معجزة لحرقها العادة ، وإذا كانت معجزة كانت تصديقا من الله له ، والحكيم لا يصدق الكاذب فلا يكون مفتريا ؛ والضمير للحق ، والمراد به الآيات . (قُلْ إِنْ أَفْتَرَيْتُهُ) على سبيل القرض . (فَلَا تَمْلِكُونَ لِي مِنَ اللَّهِ شَيْئاً) أى لا تقدرُونَ على أن تردوا عنى عذاب الله ؛ فكيف أفترى على الله لأجلكم . (هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تُفِيضُونَ فِيهِ) أى تقولونه ؛ عن مجاهد . وقيل : تخوضون فيه من التكذيب . والإفاضة فى الشيء : الخوض فيه والاندفاع . أنافضوا فى الحديث أى اندفعوا فيه . وأنافض البعير أى دفع حرته من كرشه فأخرجها ؛ ومنه قول الشاعر :

(١١)
* وَأَفْضَنَ بِدَكْطُومِيَهِنَّ بِحِزَّةِ *

(١) هذا مجزئ بيت الراعى ، ومصدره كما فى معجم البلدان لياقوت فى « حقييل » :

* من ذى الأبارق إذ رعين حقيلا *

وذو الأبارق وحقييل : موضع واحد . يقول : كن كظوما من العطش (والكاظم من الإبل الذى أمداك عن الجرة) ، فلما ابتل ما فى بطونها أفضن بحيزة .

وأفاض الناس من عرفات إلى منى أى دفعوا ، وكل دفعة إفاضة . (كَفَى بِهِ شَيْدًا)
نصب على التمييز . (بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ) أى هو يعلم صادق وأنكم مبطلون . (وَهُوَ الْغَفُورُ)
لمن تاب (الرَّحِيمُ) بعباده المؤمنين .

قوله تعالى : قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِّنَ الرُّسُلِ وَمَا أَدْرِى مَا يُفْعَلُ بِي
وَلَا بِكُمْ إِنِ اتَّبَعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَىٰ وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿١﴾

قوله تعالى : (قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِّنَ الرُّسُلِ) أى أول من أرسل ، قد كان قبلى رسل ؛
عن ابن عباس وغيره . والبدع : الأول . وقرأ عكرمة وغيره « بدعا » بفتح الدال ، على تقدير
حذف المضاف ؛ والمعنى : ما كنت صاحب بدع . وقيل : بدع وبديع بمعنى ؛ مثل
نصف ونصف . وأبدع الشاعر : جاء بالبديع . وشئ بدع (بالكسر) أى مبتدع .
وفلان بدع فى هذا الأمر أى بديع . وقوم أبداع ؛ عن الأخفش . وأنشد قطرب قول
عدي بن زيد :

فلا أنا بدع من حوادث تعترى * رجالا غدت من بعد بؤسى بأسعد^(١)

(وَمَا أَدْرِى مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ) يريد يوم القيامة . ولما نزلت فرح المشركون واليهود
والمنافقون وقالوا : كيف نتبع نبيا لا يدري ما يفعل به ولا بنا ، وأنه لا فضل له علينا ، وأولا
أنه ابتدع الذى يقوله من تلقاء نفسه لأخبره الذى بعثه بما يُفعل به ؛ فنزلت « لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ
مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ »^(٢) فنسخت هذه الآية ، وأرغم الله أنف الكفار . وقالت
الصحابة : هنيئا لك يا رسول الله ، لقد بين الله لك ما يفعل بك يا رسول الله ، فليت شعرا
ما هو فاعل بنا ؟ فنزلت « لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ »^(٣) الآية .
ونزلت « وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا »^(٤) . قاله أنس وابن عباس وقتادة والحسن
وعكرمة والضحاك . وقالت أم العلاء امرأة من الأنصار : اقتسمنا المهاجرين فطار لنا عثمان

(١) هذا رواية البيت كما فى نسخ الأصل . والذى فى شعراء النصرانية :

فلست بمن يخشى حوادث تعترى * رجالا فبادوا بعد بؤس وأسعد

(٢) آية ٢ سورة الفتح . (٣) آية ٥ سورة الفتح . (٤) آية ٤٧ سورة الأحزاب .

ابن مَطْعُون بن حُذَافَةَ بن جُمَح ، فَأَنْزَلَنَاهُ آيَاتِنَا فَتُؤْتِي ، فَقُلْتُ : رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْكَ أبا السَّائِبِ !
 إِنَّ اللَّهَ أَكْرَمُكَ . فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ” وَمَا يَدْرِيكَ أَنَّ اللَّهَ أَكْرَمُهُ ؟ ” فَقُلْتُ :
 يَا أَبَى وَأُمَى يَا رَسُولَ اللَّهِ ! فَمَنْ ؟ ! قَالَ : ” أَتَمَّا هُوَ فَقَدْ جَاءَهُ الْيَقِينُ وَمَا رَأَيْنَا إِلَّا خَيْرًا فَوَاللَّهِ إِنِّي
 لَأَرْجُو لَهُ الْجَنَّةَ وَوَاللَّهِ إِنِّي لِرَسُولِ اللَّهِ وَمَا أَدْرِي مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ “ . قَالَتْ : فَوَاللَّهِ
 لَا أَزْكِي بَعْدَهُ أَحَدًا أَبَدًا . ذَكَرَهُ الثَّعْلَبِيُّ ، وَقَالَ : وَإِنَّمَا قَالَ هَذَا حِينَ لَمْ يَعْلَمْ بِغَفْرَانِ ذَنْبِهِ ،
 وَإِنَّمَا غَفَرَ اللَّهُ لَهُ ذَنْبَهُ فِي غَزْوَةِ الْحُدَيْبِيَّةِ قَبْلَ مَوْتِهِ بِأَرْبَعِ سِنِينَ .

قُلْتُ : حَدِيثُ أُمِّ الْعَلَاءِ نَحْوَهُ الْبُخَارِيُّ ، وَرَوَيْتِي فِيهِ : ” وَمَا أَدْرِي مَا يَفْعَلُ بِهِ “ لَيْسَ
 فِيهِ ” بِي وَلَا بِكُمْ “ وَهُوَ الصَّحِيحُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ، عَلَى مَا يَأْتِي بَيَانُهُ . وَالْآيَةُ لَيْسَتْ بِمَنْسُوخَةٍ ؛
 لِأَنَّهَا خَبَرٌ . قَالَ النَّعَّاسُ : مُحَالٌ أَنْ يَكُونَ فِي هَذَا نَاسِخٌ وَلَا مَنْسُوخٌ مِنْ جِهَتَيْنِ : أَحَدُهُمَا
 أَنَّهُ خَبَرٌ ، وَالْآخَرُ أَنَّهُ مِنْ أَوَّلِ السُّورَةِ إِلَى هَذَا الْمَوْضِعِ خُطَابٌ لِلْمُشْرِكِينَ وَاحْتِجَاجٌ عَلَيْهِمْ
 وَتَوْبِيخٌ لَهُمْ ، فَوَجِبَ أَنْ يَكُونَ هَذَا أَيْضًا خُطَابًا لِلْمُشْرِكِينَ كَمَا كَانَ قَبْلَهُ وَمَا بَعْدَهُ ، وَمُحَالٌ أَنْ
 يَقُولَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْمُشْرِكِينَ ” مَا أَدْرِي مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ “ فِي الْآخِرَةِ ؛ وَلَمْ يَزَلْ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَوَّلِ مَبْعَثِهِ إِلَى مَمَاتِهِ يُخْبِرُ أَنْ مَنْ مَاتَ عَلَى الْكُفْرِ مَحْلَدٌ فِي النَّارِ ، وَمَنْ
 مَاتَ عَلَى الْإِيمَانِ وَاتَّبَعَهُ وَأَطَاعَهُ فَهُوَ فِي الْجَنَّةِ ؛ فَقَدْ رَأَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَفْعَلُ بِهِ وَبِهِمْ
 فِي الْآخِرَةِ . وَلَيْسَ يَحْجُوزُ أَنْ يَقُولَ لَهُمْ مَا أَدْرِي مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ فِي الْآخِرَةِ ؛ فَيَقُولُونَ كَيْفَ
 نَتَّبِعُكَ وَأَنْتَ لَا تَدْرِي أَتَصِيرُ إِلَى خَفْضٍ وَدَمَةٍ أَمْ إِلَى عَذَابٍ وَعِقَابٍ . وَالصَّحِيحُ فِي الْآيَةِ
 قَوْلُ الْحَسَنِ ، كَمَا قَرَأَ عَلَى بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ جَعْفَرٍ بْنِ حَفْصٍ عَنْ يُوسُفَ بْنِ مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ
 قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ الْهَذَلِيُّ عَنْ الْحَسَنِ « وَمَا أَدْرِي مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ فِي الدُّنْيَا » قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ :
 وَهَذَا أَصَحُّ قَوْلٍ وَأَحْسَنُهُ ، لَا يَدْرِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَلْحَقُهُ وَإِيَاهُمْ مِنْ مَرَضٍ وَصَحَّةٍ
 وَرَبْخٍ وَغَلَاءٍ وَغَنَى وَفَقْرٍ . وَمِثْلُهُ « وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَأَسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ
 السُّوءُ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ ^(١) » . وَذَكَرَ الْوَاحِدِيُّ وَغَيْرُهُ عَنْ الْكَلْبِيِّ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ

ابن عباس : لما اشتد البلاء بأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى في المنام أنه يهاجر إلى أرض ذات نخل وشجر وماء ؛ فقصها على أصحابه فاستبشروا بذلك ، ورأوا فيها فرجا مما هم فيه من أذى المشركين ، ثم إنهم مكثوا برهة لا يرون ذلك فقالوا : يا رسول الله ، متى نهاجر إلى الأرض التي رأيت ؟ فسكت النبي صلى الله عليه وسلم فانزل الله تعالى : « وما أدري ما يفعل بي ولا بكم » أى لا أدري أن أخرج إلى الموضع الذى رأيت فى منامى أم لا . ثم قال : « إنما هو شئ رأيت فى منامى ما أتبع إلا ما يوحى إلى » أى لم يوح إلى ما أخبركم به . قال القشيري : فعلى هذا لا نسخ فى الآية . وقيل : المعنى لا أدري ما يفرض على وعلىكم من الفرائض . واختار الطبرى أن يكون المعنى : ما أدري ما يصير إليه أمرى وأمركم فى الدنيا ، أتؤمنون أم تكفرون ، أم تهاجرون بالعذاب أم تؤخرون .

قات : وهو معنى قول الحسن والسدي وغيرهما . قال الحسن : ما أدري ما يفعل بي ولا بكم فى الدنيا ، أما فى الآخرة فعاذ الله ! قد علم أنه فى الجنة حين أخذ ميثاقه فى الرسل ، ولكن قال ما أدري ما يفعل بي فى الدنيا أخرج كما أخرجت الأنبياء قبل ، أو أقتل كما قُتلت الأنبياء قبل ؛ ولا أدري ما يفعل بكم ؛ أمتى المصدقة أم المكذبة ، أم أمتى المرمية بالحجارة من السماء قذفاً ، أو محسوف بها خسفاً ؛ ثم نزلت « هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله »^(١) . يقول : سيظهر دينه على الأديان . ثم قال فى أمته : « وما كان الله ليعذبهم وأنتَ فيهم »^(٢) فأخبره تعالى بما يصنع به وبأمته ؛ ولا نسخ على هذا كله ، والحمد لله . وقال الضحاك أيضا : « ما أدري ما يفعل بي ولا بكم » أى ما تؤمرون به وتنهون عنه . وقيل : أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يقول للمؤمنين ما أدري ما يفعل بي ولا بكم فى القيامة ؛ ثم بين الله تعالى ذلك فى قوله : « ليخبر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر » وبين فيما بعد ذلك حال المؤمنين ثم بين حال الكافرين .

قات : وهذا معنى القول الأول ؛ إلا أنه أطلق فيه النسخ بمعنى البيان ، وأنه أمر أن يقول ذلك للمؤمنين ؛ والصحيح ما ذكرناه عن الحسن وغيره . و « ما » فى « ما يفعل » يجوز أن

تكون موصولة ، وأن تكون استفهامية مرفوعة . (**إِنْ أَتَّبِعْ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ**) وقرئ « يوحى » أى الله عز وجل . تقدم في غير موضع .

قوله تعالى : **قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ وَشَهِدَ شَهِدٌ مِّنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَىٰ مِثْلِهِ فَقَامَ وَاسْتَكْبَرْتُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ** ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : (**قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ**) يعنى القرآن . (**وَكَفَرْتُمْ بِهِ**) وقال الشعبي : المراد محمد صلى الله عليه وسلم . (**وَشَهِدَ شَهِدٌ مِّنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ**) قال ابن عباس والحسن وعكرمة وقتادة ومجاهد : هو عبد الله بن سلام ، شهد على اليهود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مذکور في التوراة ، وأنه نبي من عند الله . وفي الترمذى عنه : ونزلت في آيات من كتاب الله « نزلت في » **وَشَهِدَ شَهِدٌ مِّنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَىٰ مِثْلِهِ فَقَامَ وَاسْتَكْبَرْتُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ** » . وقد تقدم في آخر سورة « الرعد » . وقال مسروق : هو موسى والتوراة ، لا ابن سلام ، لأنه أسلم بالمدينة والسورة مكية . وقال : وقوله « **وَكَفَرْتُمْ بِهِ** » مخاطبة لقريش . الشعبي : هو من آمن من بني إسرائيل بموسى والتوراة ؛ لأن ابن سلام إنما أسلم قبل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم بعامين ، والسورة مكية . قال القشيري : ومن قال الشاهد موسى قال السورة مكية ، وأسلم ابن سلام قبل موت النبي صلى الله عليه وسلم بعامين . ويجوز أن تكون الآية نزلت بالمدينة وتوضع في سورة مكية ؛ فإن الآية كانت تنزل فيقول النبي صلى الله عليه وسلم ضعوها في سورة كذا . والآية في محاجة المشركين ، ووجه المحجة أنهم كانوا يراجعون اليهود في أشياء ؛ أى شهادتهم لهم وشهادة نبيهم لى من أوضح الحجج . ولا يبعد أن تكون السورة في محاجة اليهود ، ولما جاء ابن سلام مسلماً من قبل أن تعلم اليهود بإسلامه قال : يا رسول الله ، اجعلنى حَكَمًا بينك وبين اليهود ، فسألهم عنه : « أى رجل هو فيكم » قالوا : سيدنا وعالمنا . فقال : « إنه قد آمن بي » فأساءوا القول فيه - الحديث ،

(١) وقد تقدم . قال ابن عباس : رضيت اليهود بحكم ابن سلام ، وقالت للنبي صلى الله عليه وسلم : إن يشهد لك آمننا بك ؛ فسل فشهد ثم أسلم . (عَلَى مِثْلِهِ) أى على مثل ما جئتمكم به ؛ فشهد موسى على التوراة ومحمد على القرآن . وقال الجرجاني . «مِثْل» صلة ، أى وشهد شاهد عليه أنه من عند الله . (فَأَمَّنَ) أى هذا الشاهد . (وَاسْتَكْبَرْتُمْ) أنتم عن الإيمان . وجواب «إن كان» محذوف تقديره : فأمن أتؤمنون ؛ قاله الزجاج . وقيل : «فَأَمَّنَ واستكبرتم» أليس قد ظلمتم ؛ بينه (إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ) وقيل : «فَأَمَّنَ واستكبرتم» أئنا منون عذاب الله . و «أرأيتم» لفظ موضوع للسؤال والاستفهام ؛ ولذلك لا يقتضى مفعولا . وحكى النقاش وغيره : إن فى الآية تقدما وتأخيرا ، وتقديره : قل أرأيتم إن كان من عند الله وشهد شاهد من بنى إسرائيل فآمن هو وكفرتم إن الله لا يهدي القوم الظالمين .

قوله تعالى : وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُونَا إِلَيْهِ وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَمَسِيْقُولُونَ هَذَا إِنْكَ قَدِيمٌ ﴿٢٢﴾
قوله تعالى : (وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُونَا إِلَيْهِ) اختلاف فى سبب نزولها على ستة أقوال :

الأول — أن أباذر الغفارى دعاه النبي صلى الله عليه وسلم إلى الإسلام بمكة فاجاب ، واستجار به قومه فأناه زعيمهم فأسلم ، ثم دعاهم الزعيم فأسلموا ؛ فبلغ ذلك قريشا فقالوا : غفارُ الحلفاء لو كان هذا خيرا ما سبقونا إليه ؛ فنزلت هذه الآية ، قاله أبو المتوكل .

الثانى — أن زينة أسلمت فأصيب بصرها فقالوا لها : أصابك اللآتُ والعزى ؛ فرد الله عليها بصرها . فقال عطاء قريش : لو كان ما جاء به محمد خيرا ما سبقتنا إليه زينة ؛ فأنزل الله تعالى هذه الآية ؛ قاله عمرو بن الزبير .

(١) راجع ج ٩ ص ٢٣٥ (٢) كذا فى نسخ الأصل . ويلاحظ أن المؤلف رحمه الله ذكر نسخة أقوال .

(٣) زينة (بكر الزنى وتشد يد النون المكسورة) : دمية . وكانت من السباغات إلى الاسلام ، ومن يعذب

فى الله ، وكان أبو جهل يعذبا ، وحى من السبعة الذين اشتراهم أبو بكر الصديق وأخذهم من التعذيب .

الثالث — أن الذين كفروا هم بنو عاصر وعَظْفَان وقيم وأَسَد وحنَظَلَة وأَشْجَع ، قالوا لمن أسلم من غفار وأسلم وجهينة ومُزَيْنَة ونزاعة : لو كان ما جاء به محمد خيرا ما سبقتنا إليه رُعاة البَهِم إذ نحن أعز منهم ؛ قاله الكلبي والزجاج ، وحكاه القشيري عن ابن عباس ، وقال قتادة : نزلت في مشركي قريش ، قالوا : لو كان ما يدعوننا إليه محمد خيرا ما سبقتنا إليه بلال وصُهب وعَمَار وفلان وفلان . وهو القول الرابع .

القول الخامس — أن الذين كفروا من اليهود قالوا للذين آمنوا يعني عبد الله بن سلام وأصحابه : لو كان دين محمد حقا ما سبقونا إليه ؛ قاله أكثر المفسرين ، حكاه النعماني . وقال مسروق : إن الكفار قالوا لو كان خيرا ما سبقتنا إليه اليهود ؛ فنزلت هذه الآية .

وهذه المعارضة من الكفار في قولهم : لو كان خيرا ما سبقونا إليه من أكبر المعارضات بانقلابها عليهم لكل من خالفهم ؛ حتى يقال لهم : لو كان ما أتم عليه خيرا ما عدلنا عنه ، لو كان تكذيبكم للرسول خيرا ما سبقتمونا إليه ؛ ذكره الماوردي . ثم قيل : قوله « ما سبقونا إليه » يجوز أن يكون من قول الكفار لبعض المؤمنين ، ويجوز أن يكون على الخروج من الخطاب إلى الغيبة ؛ كقوله تعالى « حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكَ وَجَرَّجْنَاهُمْ^(١) بِهِمْ » « وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ^(٢) » يعني الإيمان . وقيل القرآن . وقيل محمد صلى الله عليه وسلم . « فَسَيَقُولُونَ هَذَا إِنْكَ قَدِيمٌ » أي لما لم يصبوا الهدي بالقرآن ولا بمن جاء به عادوه ونسبوه إلى الكذب ، وقالوا هذا إِنْكَ قديم ؛ كما قالوا : أساطير الأولين . وقيل لبعضهم : هل في القرآن : من جهل شيئا عاداه ؟ فقال نعم ؟ قال الله تعالى : « وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ^(٢) فَسَيَقُولُونَ هَذَا إِنْكَ قَدِيمٌ » ومثله « بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِبُّوا بِهِ^(٢) » .

قوله تعالى : وَمِنْ قَبْلِهِ كَتَبَ مُوسَىٰ إِمَامًا وَرَحْمَةً وَهَذَا كِتَابُ مُصَدِّقٍ لِّسَانَا عَزَبِيبًا لِّيُنذِرَ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَبُشْرَىٰ لِلْمُحْسِنِينَ ﴿١٧﴾

(١) آية ٢٢ سورة يونس . (٢) آية ٣٩ سورة يونس .

قوله تعالى : ﴿ وَمِنْ قَبْلِهِ ﴾ أى ومن قبل القرآن ﴿ كِتَابُ مُوسَى ﴾ أى التوراة ﴿ إِمَامًا ﴾ يقتضى بما فيه ﴿ وَرَحْمَةً ﴾ من الله . وفى الكلام حذف ؛ أى فلم تهتدوا به . وذلك أنه كان فى التوراة نعمت النبي صلى الله عليه وسلم والإيمانُ به فتركوا ذلك . و « إِمَامًا » نصب على الحال ؛ لأن المعنى : وتقدمه كتاب موسى إِمَامًا ، « وَرَحْمَةً » معطوف عليه . وقيل : انتصب بإضمار فعل ؛ أى أنزلناه إِمَامًا وَرَحْمَةً . وقال الأخفش : على القطع ؛ لأن كتاب موسى معرفة بالإضافة ، لأن النكرة إذا أعيدت أو أضيفت أو أدخل عليها ألفا ولما صارت معرفة . ﴿ وَهَذَا كِتَابٌ ﴾ يعنى القرآن ﴿ مُصَدِّقٌ ﴾ يعنى للتوراة ولما قبله من الكتب . وقيل : مصدق للنبي صلى الله عليه وسلم . ﴿ لِسَانًا عَرَبِيًّا ﴾ منصوب على الحال ؛ أى مصدق لما قبله عربيا ، و « لِسَانًا » توطئة للحال أى تأكيد ؛ كقولهم : جاءنى زيد رجلا صالحا ؛ فتذكر رجلا توكيدا . وقيل : نصب بإضمار فعل تقديره : وهذا كتاب مصدق أعنى لسانا عربيا . وقيل : نصب بإسقاط حرف الخفض تقديره : بلسان عربى . وقيل : إن لسانا مفعول والمراد به النبي صلى الله عليه وسلم ؛ أى وهذا كتاب مصدق للنبي صلى الله عليه وسلم لأنه معجزته ؛ والتقدير : مصدق ذا لسان عربى . فاللسان منصوب بمصدق ، وهو النبي صلى الله عليه وسلم . ويبعد أن يكون اللسان القرآن ؛ لأن المعنى يكون مصدق نفسه . ﴿ لِيُنْذِرَ الَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ قراءة العامة « لينذر » بالياء خبرا عن الكتاب ؛ أى لينذر الذين ظلموا أنفسهم بالكفر والمعصية . وقيل : هو خبر عن الرسول صلى الله عليه وسلم . وقرأ نافع وابن عامر والبرزى بالناء ، واختاره أبو عبيد وأبو حاتم ؛ على خطاب النبي صلى الله عليه وسلم ، قال الله تعالى : ﴿ إِمَّا أَنْتَ مُنْذِرٌ ﴾ . ﴿ وَبُشْرَى لِلْمُحْسِنِينَ ﴾ « بشرى » فى موضع رفع ؛ أى وهو بشرى . وقيل : عطفا على الكتاب ؛ أى وهذا كتاب مصدق وبشرى . ويجوز أن يكون منصوبا بإسقاط حرف الخفض ؛ أى لينذر الذين ظلموا ولابشرى ؛ فلما حذف الخافض نصب . وقيل : على المصدر ؛ أى وتبشر المحسنين بشرى ؛ فلما جعل مكان وتبشر بشرى أو بشارة نصب ؛ كما تقول : أتيتك لأزورك ، وكرامة لك وقضاء لحقك ؛ يعنى لأزورك وأكرمك وأقضى حقك ؛ فنصب الكرامة بفعل مضمهر .

قوله تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ** (١٤) **أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا جَزَاءٌ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ** (١٥)

قوله تعالى : **(إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا)** الآية تقدم معناها . وقال ابن عباس : نزلت في أبي بكر الصديق . والآية تعم . **(جَزَاءٌ)** نصب على المصدر .

قوله تعالى : **وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا وَمَمْلُوءٌ وَفَصَّلُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا حَتَّى إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي إِنِّي تُبْتُ إِلَيْكَ وَإِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ** (١٥)

فيه سبع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **(وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا)** بين اختلاف حال الإنسان مع أبويه ، فقد يطيعهما وقد يخالفهما ؛ أي فلا يبعد مثل هذا في حق النبي صلى الله عليه وسلم وقومه حتى يستجيب له البعض ويكفر البعض . فهذا وجه اتصال الكلام ببعضه ببعض ؛ قاله القشيري .

الثانية — قوله تعالى : **« حَسَنًا »** قراءة العامة **« حُسْنًا »** وكذا هو في مصاحف أهل الحرمين والبصرة والشام . وقرأ ابن عباس والكوفيون **« إِحْسَانًا »** وحجتهم قوله تعالى في سورة (الأنعام وبني إسرائيل) : **« وَإِلَى الْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا »** وكذا هو في مصاحف الكوفة . وحجة القراءة الأولى قوله تعالى في سورة العنكبوت : **« وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا »** (٣)

(١) راجع ج ١٥ ص ٢٥٧ (٢) آية ١٥١ سورة الأنعام ، ٢٣ سورة الإسراء . (٣) آية ٨

ولم يختلفوا فيها . والحسن خلاف القبح . والإحسان خلاف الإساءة . والتوصية الأمر .
وقد مضى القول في هذا وفيمن نزلت ^(١) .

الثالثة - قوله تعالى : (حَمَلَتْهُ أُمُّ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا) أي بكره ومشقة . وقراءة العامة بفتح الكاف . واختاره أبو عبيد ، قال : وكذلك لفظ الكره في كل القرآن بالفتح إلا التي في سورة البقرة « كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهٌ لَّكُمْ » ^(٢) لأن ذلك اسم وهذه كلها مصادر . وقرأ الكوفيون « كُرْهًا » بالضم . قيل : هما لغتان مثل الضعف والضعف والشهد والشهد ؛ قاله الكسائي ، وكذلك هو عند جميع البصريين . وقال الكسائي أيضا والفزاء في الفرق بينهما : إن الكره (بالضم) ما حمل الإنسان على نفسه ، وبالفتح ما حمل على غيره ؛ أي قهرا وغصبا ؛ ولهذا قال بعض أهل العربية : إن كرها (بفتح الكاف) لحن .

الرابعة - قوله تعالى : (وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا) قال ابن عباس : إذا حملت تسعة أشهر أرضعت إحدى وعشرين شهرا ، وإن حملت ستة أشهر أرضعت أربعة وعشرين شهرا . وروى أن عثمان قد أتى بامرأة قد ولدت لستة أشهر ؛ فأراد أن يقضى عليها بالحد ؛ فقال له علي رضي الله عنه : ليس ذلك عليها ، قال الله تعالى : « وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا » وقال تعالى : « وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ » فالرضاع أربعة وعشرون شهرا والجل ستة أشهر ، فرجع عثمان عن قوله ولم يتحدثها . وقد مضى في « البقرة » ^(٣) . وقيل : لم يعد ثلاثة أشهر في ابتداء الحمل ؛ لأن الولد فيها نطفة وعلقه ومضغة فلا يكون له ثقل يُحس به ، وهو معنى قوله تعالى : « فَلَمَّا تَغَشَّاهَا حَمَلَتْ حَمَلًا خَفِيفًا فَمَرَّتْ بِهِ » ^(٤) . والفصال الفطام . وقد تقدم في « لقمان » الكلام فيه . وقرأ الحسن ويعقوب وغيرهما « وفِصَالُهُ » بفتح الفاء وسكون الصاد . وروى أن الآية نزلت في أبي بكر الصديق ، وكان حمله وفصاله في ثلاثين شهرا ، حملته أمه تسعة أشهر وأرضعته إحدى وعشرين شهرا . وفي الكلام إضمار ؛

(١) راجع ج ١٣ ص ٣٢٨ (٢) آية ٢١٦ (٣) راجع ج ٣ ص ١٦٠ وما بعدها .

(٤) آية ١٨٩ سورة الأعراف . (٥) راجع ج ١٤ ص ٦٤ وما بعدها .

أى ومدة حملها ومدة فصاله ثلاثون شهرا ؛ ولولا هذا الإجماع لنصب ثلاثون على الظرف وتغير المعنى .

الخامسة - قوله تعالى : ((حَتَّى إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ)) قال ابن عباس : ثمانى عشرة سنة . وقال فى رواية عطاء عنه : إن أبا بكر صحب النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمانى عشرة سنة والنبي صلى الله عليه وسلم ابن عشرين سنة ، وهم يريدون الشام للتجارة ، فزولوا منزلا فيه سِدْرَة ، فقعده النبي صلى الله عليه وسلم فى ظلها ، ومضى أبو بكر إلى راهب هناك فسأله عن الدين . فقال الراهب : من الرجل الذى فى ظل الشجرة ؟ فقال : ذاك محمد بن عبد الله ابن عبد المطلب . فقال : هذا والله نبي ، وما آستظل أحد تحتها بعد عيسى . فوقع فى قلب أبى بكر اليقين والتصديق ؛ وكان لا يكاد يفارق رسول الله صلى الله عليه وسلم فى أسفاره وحضره . فلما بُيِّنَ رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن أربعين سنة ، صدق أبو بكر رضى الله عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمانية وثلاثين سنة . فلما بلغ أربعين سنة قال : « رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ » الآية . وقال الشعبي وابن زيد : الأشدُّ الحُلُمُ . وقال الحسن : هو بلوغ الأربعين . وعنه قيام الحجة عليه . وقد مضى فى « الأنعام » الكلام فى الآية . وقال السدى والضحاك : نزلت فى سعد بن أبى وقاص . وقد تقدَّم . وقال الحسن : هى رسالة نزلت على العموم . والله أعلم .

السادسة - قوله تعالى : ((قَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي)) أى ألهمنى ، ((أَنْ أَشْكُرَ)) فى موضع نصب على المصدر ؛ أى شكر نعمتك ((عَلَيَّ)) أى ما أنعمت به على من الهداية ((وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ)) بالتحنن والشفقة حتى ربيانى صغيرا . وقيل : أنعمت على بالصحة والعافية وعلى والدى بالبنى والثروة . وقال على رضى الله عنه : هذه الآية نزلت فى أبى بكر الصديق رضى الله عنه ! أسلم أبواه جميعا ولم يجتمع لأحد من المهاجرين أبواه غيره ، فأوصاه الله بهما ولزم ذلك من بعده . ووالده هو أبو خنافة عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم . وأمه

أُم الخير ، واسمها سَلَمَى بنت صخر بن عامر بن كعب بن سعد . وأُم أبيه أُمي خَافَةُ « قَيْلَةُ »
 (بالياء المعجمة باثنتين من تحتها) . وامرأة أبي بكر الصديق اسمها « قَيْلَةُ » (بالياء المعجمة
 باثنتين من فوقها) بنت عبد العزى . (وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ) قال ابن عباس : فاجابه
 الله فأعْتَق تسعة من المؤمنين يَعْدُبُونَ في الله منهم بلال وعامر بن فهيرة ؛ ولم يدع شيئا من
 الخير إلا أعانه الله عليه . وفي الصحيح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 ” من أصبح منكم اليوم صائما ؟ “ قال أبو بكر أنا . قال : ” فمن تبع منكم اليوم جنازة ؟ “
 قال أبو بكر أنا . قال : ” فمن أطعم منكم اليوم مسكينا ؟ “ قال أبو بكر أنا . قال : ” فمن
 عاد منكم اليوم مريضا ؟ “ قال أبو بكر أنا . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” ما اجتمعن
 في امرئ إلا دخل الجنة “ .

السابعة - قوله تعالى : (وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي) أى أجعل ذريتي صالحين . قال
 ابن عباس : فلم يبق له ولد ولا والد ولا والدة إلا آمنوا بالله وحده . ولم يكن أحد من
 أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أسلم هو وأبواه وأولاده وبناته كلهم إلا أبو بكر . وقال
 سهل بن عبد الله : المعنى اجعلهم لى خَلَفَ صِدْق ، ولك عبيد حق . وقال أبو عثمان :
 اجعلهم أبرارا لى مطيعين لك . وقال ابن عطاء : وفقهم بصالح أعمال ترضى بها عنهم . وقال
 محمد بن علي : لا تجعل للشيطان والنفس والهوى عليهم سبيلا . وقال مالك بن مغول : اشكى
 أبو معشر أبنته إلى طلحة بن مُصَرِّف ؛ فقال : استعن عليه بهذه الآية ؛ وتلا « رَبِّ أَوْزِعْنِي
 أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَى وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي
 إِنِّي تُبْتُ إِلَيْكَ وَإِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ » . (إِنِّي تُبْتُ إِلَيْكَ) قال ابن عباس : رجعت عن
 الأمر الذى كنت عليه . (وَإِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ) أى المخلصين بالتوحيد .

قوله تعالى : أُولَئِكَ الَّذِينَ نَقَبَلُ عَنْهُمْ مَا عَمِلُوا وَتَجَاوَزُ
 عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ وَعَدَ الصِّدْقِ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ ﴿١٩٥﴾

قوله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَتَقَبَّلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَيَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ ﴾
 قراءة العامة بضم الياء فيهما ، وقرئ « يَتَقَبَّلُ » ، وَتَجَاوَزُ « بفتح الياء ، والضمير فيهما
 يرجع لله عز وجل . وقرأ حفص وحزرة والكسائي « نتقبل » ، وتجاوز « بالنون فيهما ،
 أى نغفرها ونصفح عنها . والتجاوز أصله من جرت الشيء إذا لم تقف عليه . وهذه الآية
 تدل على أن الآية التي قبلها « ووصينا الإنسان » إلى آخرها رسالة نزلت على العموم . وهو
 قول الحسن . ومعنى « نتقبل عنهم » أى نتقبل منهم الحسنات ونجتاوز عن السيئات .
 قال زيد بن أسلم — ويحكيه سرفوعا — : إنهم إذا أسلموا قبلت حسناتهم وغفرت
 سيئاتهم . وقيل : الأحسن ما يقتضى الثواب من الطاعات ، وليس فى الحسن المباح ثواب
 ولا عقاب ، حكاه ابن عيسى . ﴿ فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ ﴾ « فى » بمعنى مع ، أى مع أصحاب
 الجنة ، تقول : أكرمك وأحسن إليك فى جميع أهل البلد ، أى مع جميعهم . ﴿ وَعَدَ الصِّدِّيقِ ﴾
 نصب لأنه مصدر مؤكد لما قبله ، أى وعد الله أهل الإيمان أن يتقبل من محسنهم ويتجاوز
 عن مسيئتهم وعد الصديق . وهو من باب إضافة الشيء إلى نفسه ، لأن الصديق هو ذلك
 الوعد الذى وعده الله ، وهو كقوله تعالى : « حَقُّ الْيَقِينِ »^(١) . وهذا عند الكوفيين ، فأما
 عند البصريين فتقديره : وعد الكلام الصديق أو الكتاب الصديق ، لحذف الموصوف . وقد
 مضى هذا فى غير موضع . ﴿ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ ﴾^(٢) فى الدنيا على السنة الرسل ، وذلك الجنة .

قوله تعالى : وَأَلَّذِي قَالَ لِيَوْلَدَيْهِ أُفٍّ لَّكُمْ مَا أَتَعَدَانِي أَنْ أُنْجَرَجَ
 وَقَدْ خَلَتِ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي وَهُمَا يَسْتَفِغِيَانِ اللَّهَ وَيَلُوكَ ءَامِنٌ إِنَّ وَعْدَ
 اللَّهِ حَقٌّ فَيَقُولُ مَا هَذَا إِلَّا أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿١٧﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ
 عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ
 إِنَّهُمْ كَانُوا خَاسِرِينَ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِي قَالَ لَوْلَاذِيهِ أَفْ لَكَ أَنْتَ إِذْ بَلَغْتَ ﴾ أي أن أبعث .
 ﴿ وَقَدْ خَلَّتِ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي ﴾ قراءة نافع وحفص وغيرهما « أف » مكسور منون . وقرأ
 ابن كثير وابن محيصن وابن عامر والمفضل عن عاصم « أف » بالفتح من غير تنوين . الباقون
 بالكسر غير منون ؛ وكلها لغات ، وقد مضى في « بني إسرائيل » . وقراءة العامة « أنتَ إِذْ بَلَغْتَ »
 بنونين مخففتين . وفتح ياءه أهل المدينة ومكة . وأسكن الباقون . وقرأ أبو حيوة والمغيرة
 وهشام « أنتَ إِذْ بَلَغْتَ » بنون واحدة مشددة ؛ وكذلك هي في مصاحف أهل الشام . والعامة
 على ضم الألف وفتح الراء من « أن أخرج » . وقرأ الحسن ونصر وأبو العالية والأعمش
 وأبو معمر بفتح الألف وضم الراء . قال ابن عباس والسدي وأبو العالية ومجاهد : نزلت
 في عبد الله بن أبي بكر رضي الله عنهما ، وكان يدعو أبواه إلى الإسلام فيجيبهما بما أخبر الله
 عز وجل . وقال قتادة والسدي أيضا : هو عبد الرحمن بن أبي بكر قبل إسلامه ، وكان
 أبوه وأمه أم رومان يدعوانه إلى الإسلام ويعذانه بالبعث ؛ فیرد عليهما بما حكاها الله عز وجل
 عنه ؛ وكان هذا منه قبل إسلامه . وروى أن عائشة رضي الله عنها أنكرت أن تكون نزلت
 في عبد الرحمن . وقال الحسن وقتادة أيضا : هي نعت عبيد كافر عاق لوالديه . وقال الزجاج :
 كيف يقال نزلت في عبد الرحمن قبل إسلامه والله عز وجل يقول : « أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ
 الْقَوْلُ فِي أُمَمٍ » أي العذاب ، ومن ضرورته عدم الإيمان ، وعبد الرحمن من أفاضل المؤمنين ؛
 فالصحيح أنها نزلت في عبيد كافر عاق لوالديه . وقال محمد بن زياد : كتب معاوية إلى مروان
 ابن الحكم حتى يبايع الناس ليزيد ؛ فقال عبد الرحمن بن أبي بكر : لقد جئتم بها هراقة^(٢) ، أتبايعون
 لأبنائكم ؟ فقال مروان : هو الذي يقول الله فيه « والَّذِي قَالَ لَوْلَاذِيهِ أَفْ لَكَ » الآية . فقال :
 والله ما هو به ، ولو شئت لسميت ، ولكن الله لعن أباك وأنت في صلبه ، فانت قمض من^(٣)
 لعنة الله . قال المهدوي : ومن جعل الآية في عبد الرحمن كان قوله بعد ذلك « أُولَئِكَ الَّذِينَ

(١) راجع ج ١٠ ص ٢٤٢ .

(٢) أراد أن البيعة لأولاد الملوك سنة ملوك الروم ؛ ومهر قل : اسم ملك الروم .

(٣) كل ما انقطع من شيء أو تفزق فهو قمض ؛ أراد أنك قطعة وطائفة منها .

حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ» يراد به من اعتقد ما تقدم ذكره؛ فأول الآية خاص وآخرها عام . وقيل : إن عبد الرحمن لما قال « وقد خلت القرون من قبلي » قال مع ذلك : فأين عبيد الله ابن جُذَمان ، وأين عثمان بن عمرو ، وأين حامر بن كعب ومشايخ قريش حتى أسألهم عما يقولون . فقولوه « أولئك الذين حَقَّ عليهم القول » يرجع إلى أولئك الأقوام .

قلت : قد مضى من خبر عبد الرحمن بن أبي بكر في سورة « الأنعام » عند قوله « له أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَى ^(١) » ما يدل على نزول هذه الآية فيه ؛ إذ كان كافرا وعند إسلامه وفضله تعين أنه ليس المراد بقوله « أولئك الذين حَقَّ عليهم القول » . (وَهُمْ) يعني والديه . (يَسْتَفِثَانِ اللَّهَ) أى يدعوان الله له بالهداية . أو يستغيثان بالله من كفره ؛ فلما حذف الجار وصل الفعل فنصب . وقيل : الاستغاثة الدعاء ؛ فلا حاجة إلى الباء . قال الفراء : أجاب الله دعاءه وَغَوَّاهُ . (وَيَلْكَ آمِنٌ) أى صدق بالبعث . (إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ) أى صدق لا خلف فيه . (فَيَقُولُ مَا هَذَا) أى ما يقوله والداه . (إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ) أى أحاديثهم وما سطورهم مما لا أصل له . (أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ) يعني الذين أشار إليهم ابن أبي بكر في قوله أحيوا إلى مشايخ قريش ، وهم المعتبون بقوله « وقد خلت القرون من قبلي » . فاما ابن أبي بكر عبيد الله أو عبد الرحمن فقد أجاب الله فيه دعاء أبيه في قوله « وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي » على ما تقدم . ومعنى « حَقَّ عليهم القول » أى وجب عليهم العذاب ، وهى كلمة الله : « هَؤُلَاءِ فِي الْجَنَّةِ وَلَا أَبَالِي وَهَؤُلَاءِ فِي النَّارِ وَلَا أَبَالِي » . (فِي أُمَمٍ) أى مع أمة . (قَدْ خَلَتْ) تقدمت ومضت . (مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ) الكافرين (لَهُمْ) أى تلك الأمم الكافرة (كَانُوا خَاسِرِينَ) لأعمالهم ؛ أى ضاع سعيهم وخسروا الجنة .

قوله تعالى : وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ مِمَّا عَمِلُوا وَلِيُوفيَهُمْ أَعْمَالُهُمْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلِكُلِّ دَرَجَاتٌ ﴾ أى ولكل واحد من الفريقين المؤمنين والكافرين من الجن والإنس مراتب عند الله يوم القيامة بأعمالهم . قال ابن زيد : درجات أهل النار فى هذه الآية تذهب بيفلا ، ودرج أهل الجنة علواً . ﴿ وَلِيُوقِيَهُمْ أَعْمَالَهُمْ ﴾ قرأ ابن كثير وابن محيصن وعاصم وأبو عمرو ويعقوب بالياء لذكر الله قبله ، وهو قوله تعالى : « إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ » واختاره أبو حاتم . الباقر بالنون رداً على قوله تعالى : « وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ » وهو اختيار أبى عبيد . ﴿ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾ أى لا يزداد على مسيء ولا ينقص من محسن .

قوله تعالى : وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ أَلْوَنٍ بِمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنْتُمْ تَفْسُقُونَ ﴿٥٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ يُعْرَضُ ﴾ أى ذكركم يا عباد يوم يعرض . ﴿ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ ﴾ أى يكشف الغطاء فيقرّبون من النار وينظرون إليها . ﴿ أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ ﴾ أى يقال لهم أذهبتم ؛ فالقول مضمر . وقرأ الحسن ونصر وأبو العالية ويعقوب وابن كثير « أذهبتم » بهمزتين مخففتين ، واختاره أبو حاتم . وقرأ أبو حيوة وهشام « أذهبتم » بهمزة واحدة مطولة على الاستفهام . الباقر بهمزة واحدة من غير مد على الخبر ، وكلها لغات فصيحة ومعناها التوبيخ ، والعرب توبخ بالاستفهام وبغير الاستفهام ؛ وقد تقدّم . واختار أبو عبيد ترك الاستفهام لأنه قراءة أكثر أئمة السبعة نافع وعاصم وأبى عمرو وحزمة والكسائي ، مع من وافقهم شيبة والزهرى وابن محيصن والمغيرة بن أبى شهاب ويحيى بن الحارث والأعمش ويحيى بن وثاب وغيرهم ؛ فهذه عليها جلة الناس . وترك الاستفهام أحسن ؛ لأن إثباته يوهم أنهم لم يفعلوا ذلك ، كما تقول : أنا ظلمتك ؟ تريد أنا لم أظلمك . وإثباته حسن أيضاً ؛ يقول القائل : ذهبت فعلت كذا ، يوجب ويقول : أذهب فعلت ! كل ذلك جائز . ومعنى

« أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ » أى تمتعتم بالطيبات فى الدنيا وأتبعتم الشهوات واللذات ؛ يعنى المعاصى .
 (قَالَيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ) أى عذاب الخزي والفضيحة . قال مجاهد : الهون الهوان .
 قتادة : بلفظ قريش .

(وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ) أى تستعلون على أهلها بغير استحقاق .
 (وَمَا كُنْتُمْ تَفْسُقُونَ) فى أفعالكم بغيا وظلما . وقيل : « أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ » أى أفنيتم
 شبابكم فى الكفر والمعاصى . قال ابن بحر : الطيبات الشباب والقوة ؛ مأخوذ من قولهم :
 ذهب أطيباه ؛ أى شبابه وقوته . قال الماوردي : ووجدت الضحاك قاله أيضا .

قلت : القول الأول أظهر ، روى الحسن عن الأحنف بن قيس أنه سمع عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول : لأننا أعلم بخفة العيش ، ولو شئت لجلعت أجدادا وصلاة وصنابا وصلائق ، ولكنى استبقى حسناتي ؛ فإن الله عز وجل وصف أقواما فقال « أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا » وقال أبو عبيد فى حديث عمر : لو شئت لدعوت بصلائق وصناب وكراكر وأسنة . وفى بعض الحديث : وأفلاذ . قال أبو عمرو وغيره : الصلاء (بالمد والكسر) : الشواء ؛ سُمي بذلك لأنه يُصلى بالنار . والصَّلاء أيضا : صلاء النار ؛ فإن فتحت الصاد قصرت وقلت : صَلَّى النار . والصَّناب : الأصبغة المتخذة من الخردل والزبيب . قال أبو عمرو : ولهذا قيل للبرذون : صِنَائِي ؛ وإنما شبه لونه بذلك . قال : والصلائق (بالسين) هو ما يسلق من البقول وغيرها . وقال غيره : هى الصلائق بالصاد ؛ قال جرير :
 تُكَلِّفُنِي مَعِيشَةَ آلِ زَيْدٍ * وَمَنْ لِي بِالصَّلَائِقِ وَالصَّنَابِ

والصلائق : الخبز الرقاق العريض . وقد مضى هذا المعنى فى « الأعراف »^(١) .
 وأما الكراكر فكراكر الإبل ، وأحدثها كِرْكِرَة وهى معروفة ؛ هذا قول أبي عبيد .
 وفى الصحاح : والكِرْكِرَة رَحَى زُور البعير ، وهى إحدى التفتئات الخمس . والكِرْكِرَة أيضا الجماعة من

الناس . وأبو مالك عمرو بن كِرْكِرَة رجل من علماء اللغة . قال أبو عبيد : وأما الأفلاذ فإن واحدها فُلْدٌ ، وهي القطعة من السَّكِّد . قال أعشى باهلة :

تَكْفِيهِ حُزَّةٌ فَلَيْدٌ إِنْ أَلَمَ بِهَا * مِنْ الشَّوَاءِ وَيُرْوَى شُرْبُهُ الْفُمُرُ^(١)

وقال قتادة : ذكر لنا أن عمر رضى الله عنه قال : لو شئت كنت أطيبكم طعاما ، وألينكم لباسا ، وإكفى أمتي طيباتى للآخرة . ولما قدم عمر الشام صنع له طعام لم يرقط مثله قال : هذا لنا ! فما لفقراء المسلمين الذين ماتوا وما شبعوا من خبز الشعير ! فقال خالد ابن الوليد : لهم الجنة ؛ فأغرورقت عيناً عمر بالدموع وقال : لئن كان حظنا من الدنيا هذا الحطام ، وذهبوا هم في حظهم بالجنة فلقد باينونا بؤناً بعيدا . وفي صحيح مسلم وغيره أن عمر رضى الله عنه دخل على النبي صلى الله عليه وسلم وهو في مشربته حين هجر نساءه قال : فالتفت فلم أر شيئا يرد البصر إلا أهبا جلودا معطونة قد سطع ريحها ؛ فقلت : يا رسول الله ، أنت رسول الله وخيرته ، وهذا كسرى وقبصر في الديباج والحرير ؟ قال : فاستوى جالسا وقال : ” أفى شك أنت يا بن الخطاب . أولئك قوم عجَّلَتْ لهم طيباتهم في حياتهم الدنيا “ فقلت : استغفر لى ! فقال : ” اللهم أغفر له “ . وقال حفص بن أبي العاص : كنت أنفذى عند عمر بن الخطاب رضى الله عنه الخبز والزيت ، والخبز والخل ، والخبز واللبن ، والخبز والقديد ، وأقل ذلك اللحم الغريض . وكان يقول : لا تخلوا الدقيق فإنه طعام كله ؛ بغيء بخبز متفلع غليظ ؛ بفعل يأكل ويقول : كلوا ؛ بفعلنا لا تأكل ؛ فقال : ما لكم لا تأكلون ؟ فقلنا : والله يا أمير المؤمنين نرجع إلى طعام ألين من طعامك هذا ؛ فقال : يا بن أبي العاص أما ترى بأنى عالم أن لو أمرت بعناق سميئة فيلقى عنها شمرها ثم تُخرج مصابة كأنها كذا وكذا ،

(١) الفمر (بضم الأول وفتح الثانى) : القمح الصغير .

(٢) المثربة (بفتح الميم والراء) : الموضع الذى يشرب منه الناس . (وبضم الراء وفتحها) : الغرفة .

(٣) بضم الهمة والهاء ، وفتحهما على غير قياس ؛ جمع إهاب ؛ وهو الجلد . (٤) الغريض : الطرى .

(٥) فى نسخة من الأصل : « متفلع » بالأقاف . والمتفلع : المشتق . (٦) العناق : الأئمن من ولد

المنز ؛ والجمع أعنق وعنوق . (٧) الصلاة (بالكسر) : الشواء .

أَمَا تَرَى بَأْنَى عَالَمٍ أَنْ لَوْ أَمَرْتُ بِصَاعٍ أَوْ صَاعَيْنِ مِنْ زَبِيبٍ فَأَجْعَلُهُ فِي سَقَاءٍ ثُمَّ أَشْنُ عَلَيْهِ
 مِنَ الْمَاءِ فَيَصْبِغُ كَأَنَّهُ دَمٌ غَزَالٌ؟ فَقُلْتُ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، أَجَلٌ^(١) ! مَا تَنْعَمُ الْعِيشَ ؟
 قَالَ : أَجَلٌ ! وَاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَوْلَا أَنِّي أَخَافُ أَنْ تَنْقُصَ حَسَنَاتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ
 لِشَارِكَاكَمِ فِي الْعِيشِ ! وَلَكِنِّي سَمِعْتُ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ لِأَقْوَامٍ : « أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمْ
 الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا » . (فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ مَذَابَ الْمُتَوَلِّينَ) أَيْ الْمُسَوِّانَ ، (وَمَا كُنْتُمْ
 تَشْكُرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ) أَيْ تَعْظُمُونَ عَنْ طَاعَةِ اللَّهِ وَعَنِ عِبَادَةِ اللَّهِ .
 (وَمَا كُنْتُمْ تَفْقَهُونَ) تَخْرُجُونَ عَنْ طَاعَةِ اللَّهِ . وَقَالَ جَابِرٌ : اشْتَهَى أَهْلِي لِحَابِ فَاشْتَرَيْتَهُ
 لَهُمْ فَرَرْتُ بِعَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ : مَا هَذَا يَا جَابِرُ ؟ فَأَخْبَرْتَهُ ؟ فَقَالَ :
 أَوْكَلْنَا اشْتَهَى أَحَدَكُمْ شَيْئًا جَعَلَهُ فِي بَطْنِهِ ! أَمَا يَخْشَى أَنْ يَكُونَ مِنْ أَهْلِ هَذِهِ الْآيَةِ :
 « أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ » الْآيَةُ . قَالَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ : وَهَذَا عِتَابٌ مِنْهُ لَهُ عَلَى التَّوَسُّعِ بِإِتْيَاعِ اللَّحْمِ
 وَالْخُرُوجِ عَنْ جِلْفِ الْخُبْزِ وَالْمَاءِ ، فَإِنْ تَعَاطَى الطَّيِّبَاتِ مِنَ الْحَلَالِ تَسْتَشْرِهَ لَهَا الطَّبَاعُ
 وَتَسْتَمِرُّهَا الْعَادَةُ فَإِذَا فَقَدْتُمَا اسْتَسْمَلَتْ فِي تَحْصِيلِهَا بِالشَّبَهَاتِ حَتَّى تَقَعَ فِي الْحَرَامِ الْمُحْضِ
 بِغَلَبَةِ الْعَادَةِ وَاسْتَشْرَاهُ الْهَوَى عَلَى النَّفْسِ الْأَمَّارَةِ بِالسُّوءِ ، فَاخْذُ عَمْرَ الْأَمْرِ مِنْ أَوَّلِهِ
 وَحَمَاهُ مِنْ ابْتِدَائِهِ كَمَا يَفْعَلُهُ مِثْلُهُ . وَالَّذِي يَضْبُطُ هَذَا الْبَابَ وَيَحْفَظُ قَانُونَهُ : عَلَى الْمَرْءِ أَنْ
 يَأْكُلَ مَا وَجَدَ ، طَيِّبًا كَانَ أَوْ قَفَّارًا ، وَلَا يَتَكَلَّفُ الطَّيِّبَ وَيَتَّخِذُهُ عَادَةً ، وَقَدْ كَانَ النَّبِيُّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَشْبَعُ إِذَا وَجَدَ ، وَيَصِيرُ إِذَا عَدِمَ ، وَيَأْكُلُ الْخُلُوفَ إِذَا قَدَّرَ عَلَيْهَا ، وَيَشْرَبُ
 الْعَسَلَ إِذَا اتَّفَقَ لَهُ ، وَيَأْكُلُ اللَّحْمَ إِذَا تَبَسَّرَ ، وَلَا يَعْتَمِدُهُ أَصْلًا ، وَلَا يَجْعَلُهُ دَيْدَنًا . وَمَعْرِشَةُ
 النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعْلُومَةٌ ، وَطَرِيقَةُ الصَّحَابَةِ مَنْقُولَةٌ ، فَأَمَّا الْيَوْمُ عِنْدَ اسْتِيلَاءِ الْحَرَامِ
 وَفَسَادِ الْحَطَامِ فَالْخُلَاصُ عَسِيرٌ ، وَاللَّهُ يَهَبُ الْإِخْلَاصَ ، وَيُعِينُ عَلَى الْخُلَاصِ بِرَحْمَتِهِ .
 وَقِيلَ : إِنَّ التَّوْبِيخَ وَاقِعٌ عَلَى تَرْكِ الشُّكْرِ لَا عَلَى تَنَاوُلِ الطَّيِّبَاتِ الْمُحَلَّلَةِ ، وَهُوَ حَسَنٌ ، فَإِنْ

(١) فِي بَعْضِ نَسَخِ الْأَصْلِ : « أَجَادَ » .

(٢) الْقَفَّارُ (بِالْفَتْحِ) : الطَّعَامُ بِلَا أَدَمٍ .

تناول الطيب الحلال مأذون فيه ، فإذا ترك الشكر عليه واستعان به على ما لا يحل له فقد أذنبه ، والله أعلم .

قوله تعالى : **وَأَذْكُرْ أَخَا عَادٍ إِذْ أَنْذَرَ قَوْمَهُ بِالْأَحْقَافِ وَقَدْ خَلَّتِ السُّدُورُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ** ﴿٢١﴾

قوله تعالى : **(وَأَذْكُرْ أَخَا عَادٍ)** هو هود بن عبد الله بن رباح عليه السلام ، كان أخاهم في النسب لا في الدين . **(إِذْ أَنْذَرَ قَوْمَهُ بِالْأَحْقَافِ)** أى أذكر لهؤلاء المشركين قصة عادٍ ليعتبروا بها . وقيل : أمره بأن يتذكر في نفسه قصة هود ليقنتدى به ، ويهون عليه تكذيب قومه له . والأحقاف : ديار عاد ، وهى الرمال العظام ؛ فى قول الخليل وغيره . وكانوا قهروا أهل الأرض بفضل قوتهم . والأحقاف جمع حقف ، وهو ما استطال من الرمل العظيم وأعوج ولم يبلغ أن يكون جبلا ، والجمع حَقَاف وأحقاف [وحقوف] . وأحقوقف الرمل والهلal أى أعوج . وقيل : الحقف جمع حَقَاف ، والأحقاف جمع الجمع . ويقال : حَقَفُ أحقف . قال الأعشى :

* بات إلى أرطاة حقف أحقفاً ^(١) *

أى رمل مستطيل مشرف . والفعل منه أحقوقف . قال العجاج :
طىّ الليالى زُلُفًا فزلفا * سَمَاوَةُ الهلال حتى احقوقفا
أى انحنى واستدار . وقال امرؤ القيس :

يَحْقِفُ النقا يَمْشِي ^(٢) الْوَلِيدَانِ فَوْقَهُ * بِمَا احْتَسَبَا مِنْ لَيْنٍ مَسٍّ وَتَسْهَالٍ

وفى أريد بالأحقاف هاهنا مختلف فيه . فقال ابن زيد : هى رمال مشرفة مستطيلة كهيئة الجبال ، ولم تبلغ أن تكون جبالا ؛ وشاهده ما ذكرناه . وقال قتادة : هى جبال

(١) هذا الرجز نسبته الطبرى فى تفسيره الى العجاج ؛ ولم نشر عليه فى شعر الأعشى ولا فى أراجيز العجاج .
والأرطاة : جمعه أرطى ، وهو شجر من شجر الرمل . (٢) النقا : الكتيب من الرمل .

مشرفة بالشَّحْر، والشَّحْرُ قريب من عدن؛ يقال : شَحْرُ عُثْمَانَ وشَحْرُ عُثْمَانَ ، وهو ساحل البحر بين عُثْمَانَ وعدن . وعنه أيضا : ذكر لنا أن عادا كانوا أحياء باليمن ، أهل رمل مشرفين على البحر بأرض يقال لها : الشَّحْر . وقال مجاهد : هي أرض من حِسْمَى تسمى بالأحْقَاف . وحِسْمَى (بكسر الحاء) اسم أرض بالبادية فيها جبال شواقي ملس الجوانب لا يكاد القَتَام يفارقها . قال النابغة :

فأَصْبَحَ عَاقِلًا بِجِبَالِ حِسْمَى * دُقِيقَ التُّرْبِ مُحْتَرِمَ الْقَتَامِ^(١)

قاله الجوهري . وقال ابن عباس والضحاك : الأحْقَاف جبل بالشام . وعن ابن عباس أيضا : واد بين عُثْمَانَ ومهرة . وقال مقاتل : كانت منازل عاد باليمن في حضرموت بواد يقال له مهرة ، وإليه تنسب الإبل المهرية^(٢)؛ فيقال : إبل مَهْرِيَّة ومَهَارِي . وكانوا أهل عُمْدُ سِيَّارة في الربيع فإذا هَاجَ العود رجعوا إلى منازلهم ، وكانوا من قبيلة إرم . وقال الكلبي : أحْقَاف الجبل ما نضب عنه الماء زمان الفرق ، كان يَنْضُبُ الماء من الأرض ويبقى أثره . وروى الطُّفَيْل عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال : خير واديين في الناس واد بمكة وواد نزل به آدم بأرض الهند . وشر واديين في الناس واد بالأحْقَاف وواد بحضرموت يدعى برهوت تلقى فيه أرواح الكفار . وخير بر في الناس بر زمزم . وشر بر في الناس بر برهوت ، وهو في ذلك الوادي الذي بحضرموت . (وَقَدْ خَلَّتِ النَّدْرُ) أي مضت الرسل . (مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ) أي من قبل هود . (وَمِنْ خَلْفِهِ) أي ومن بعده ؛ قاله الفراء . وفي قراءة ابن مسعود « من بين يديه ومن بعده » . (أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ) هذا من قول المرسل ، فهو كلام معترض . ثم قال هود (إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ) وقيل « ألا تعبدوا إلا الله » من كلام هود ، والله أعلم .

قوله تعالى : قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَنْفِكَ عَنِ آلِهَتِنَا فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا
إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٧٢﴾ قَالَ إِنَّمَا أَلِمْ عِنْدَ اللَّهِ وَأُبَلِّغُكُمْ

(١) قال ابن جرير : « أي حسمى قد أحاط به القَتَام كالخزام له » . (٢) في معجم البلدان لياقوت وكتب اللغة أن الإبل المهرية تنسب إلى مهرة بن حيدان أبو قبيلة . (٣) حاج البقل : إذا أخذ في اليبس .

مَا أُرْسِلْتُ بِهِ وَلَكِنِّي أَرْسَلْتُ قَوْمًا تَجْهَلُونَ ﴿٢٣﴾ فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا
مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ قَالُوا هَذَا عَارِضٌ مُّطَرِنًا بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ
رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢٤﴾ تَدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا فَأَصْبَحُوا
لَا يُرَى إِلَّا مَسَكِنُهُمْ كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا أَجِئْنَا لِنَتَأَفِكَ عَنْ آلِهَتِنَا ﴾ فيه وجهان : أحدهما - لتربلنا عن
عبادتها بالإفك . الثاني - لتصرفنا عن آلِهتنا بالمنع ، قاله الضحاك . قال عروة بن أذينة :

إن تك عن أحسن الصنعة ما * فسوكا ففي آخرين قد أفكوا

يقول : إن لم توفق للإحسان فأنت في قوم قد صرفوا . ﴿ فَأَتَيْنَا يَمَّا تَعْدُنَا ﴾ هذا يدل على
أن الوعد قد يوضع موضع الوعيد . ﴿ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾ أنك نبي . ﴿ قَالَ إِنَّمَا إِلَهُمُ ﴾
بوقت مجيء العذاب . ﴿ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ لا عندى . ﴿ وَأَبْلَغُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ ﴾ عن ربكم . ﴿ وَلَكِنِّي
أَرَأَيْتُمْ قَوْمًا تَجْهَلُونَ ﴾ في سؤالكم استعجال العذاب . ﴿ فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا ﴾ قال المبرد : الضمير
في « رَأَوْهُ » يعود إلى غير المذكور ، وبينه قوله : « عَارِضًا » فالضمير يعود إلى السحاب ؛
أى فلما رأوا السحاب عارضا . فـ « عارضا » نصب على التكرير ؛ سُمِّيَ بذلك لأنه يبدو
في عرض السماء . وقيل : نصب على الحال . وقيل : يرجع الضمير إلى قوله : « فَأَتَيْنَا يَمَّا
تَعْدُنَا » فلما رأوه حسبوه سحبا يُمطرهم ، وكان المطر قد أبطأ عنهم ، فلما رأوه « مُسْتَقْبِلَ
أَوْدِيَّتِهِمْ » استبشروا . وكان قد جاءهم من وادٍ جرت العادة أن ما جاء منه يكون غيثا ؛ قاله
ابن عباس وغيره . قال الجوهري : والعارض السحاب يعترض في الأفق ؛ ومنه قوله تعالى :
﴿ هَذَا عَارِضٌ مُّطَرِنًا ﴾ أى ممطر لنا ؛ لأنه معرفة لا يحوز أن يكون صفة لعارض وهو نكرة .
والعرب إنما تفعل مثل هذا في الأسماء المشتقة من الأفعال دون غيرها . قال جرير :

يأرب غايطنا لو كان يطلبكم * لاقى مباحدةً منكم وحرماناً

ولا يحوز أن يقال : هذا رجل غلامنا . وقال أعرابي بعد الفطر : رب صائسة إن

نصومه وقائمة لن تقوم ؛ فجعله نعتا للنكرة وأضافه إلى المعرفة .

قالت : قوله : « لا يجوز أن يكون صفة لعارض » خلاف قول النحويين ، والإضافة في تقدير الانفصال ، فهي إضافة لفظية لا حقيقية ؛ لأنها لم تفد الأول تعريفاً ، بل الاسم نكرة على حاله ؛ فذلك جرى نعتاً على النكرة . هذا قول النحويين في الآية والبيت . ونعت النكرة نكرة . و « رَبِّ » لا تدخل إلا على النكرة . (بَلْ هُوَ) أى قال هُوْدُ لهم . والدليل عليه قراءة من قرأ « قال هود بل هو » وقرئ « قل بل ما استعجلتم به هى ريج » أى قال الله قل بل هو ما استعجلتم به ؛ يعنى قولهم : « قَاتِنَا يَمَّا تَعْدَا » ثم بين ما هو فقال : (رِيجٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ) والريج الذى عُدُّوا بها نشأت من ذلك السحاب الذى رأوه ، وخرج هود من بين أظهرهم ، فجعلت تحمل الفساطيط وتحمل الطَّعِينَةَ فترفعها كأنها جرادة ، ثم تضرب بها الصخور . قال ابن عباس : أول ما رأو العارض قاموا لمسدوا أيديهم ، فأقول ما عرفوا أنه عذاب رأوا ما كان خارجاً من ديارهم من الرجال والمواشي تطير بهم الريح ما بين السماء والأرض مثل الريش ، فدخلوا بيوتهم وأغلقوا أبوابهم ، فقامت الريح الأبواب وصرعهم ، وأمر الله الريح فأمالت عليهم الرمال ، فكانوا تحت الرمال سبع ليال وثمانية أيام حسوماً ، ولهم أنين ؛ ثم أمر الله الريح فكشفت عنهم الرمال واحتملتهم فرمتهم في البحر ؛ فهي التى قال الله تعالى فيها : (تَدْمِرُ كُلُّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا) أى كل شيء صرت عليه من رجال عاد وأموالها . قال ابن عباس : أى كل شيء بعثت إليه ، والتدمير : الهلاك . وكذلك الدمار . وقرئ « يَدْمِرُ كُلُّ شَيْءٍ » من دمر دماراً . يقال : دمره تدميراً ودماراً ودمر عليه بمعنى . ودمر يدمر دُموراً دخل بغير إذن . وفي الحديث : « من سبق طرفه استئذانه فقد دمر » مخفف الميم . وتدمر : بلد بالشام . ويربوع تدمرى إذا كان صغيراً قصيراً . (بِأَمْرِ رَبِّهَا) بإذن ربها . وفي البخارى عن عائشة رضى الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت : ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ضاحكاً حتى أرى منه لهوآته^(١) إنما كان يتبسّم . قالت : وكان إذا رأى غيماً أو ريحاً

(١) الطعينة : الجمل يظن عليه . والمودج فيه امرأة أم لا . (٢) الأيام الحسوم : الدائمة في الشتر .

(٣) جمع لهاء ، وهى الحمة المشرقة على الخلق في أقصى سقوف النعم .

عُرف في وجهه . قالت : يا رسول الله ، الناس إذا رأوا الغيم فرحوا رجاء أن يكون فيه المطر ، وأراك إذا رأيته عُرف في وجهك الكراهية ؟ فقال : « يا عائشة ، ما يؤمنني أن يكون فيه عذاب مُدَّب قوم بالريح وقد رأى قوم العذاب فقالوا هذا عارضٌ مُمطرٌنا » نَحْرَجُه مسلم والترمذي ، وقال فيه : حديث حسن . وفي صحيح مسلم عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « نُصِرَتْ بالصَّبا وأَهْلِكَتْ عادٌ بالدبور »^(١) . وذكر المسوردي أن القائل « هذا عارضٌ مُمطرٌنا » من قوم عاد : بكر بن معاوية ؛ ولما رأى السحاب قال : إني لأرى سحاباً مرمدًا ، لا تدع من عاد أحدًا^(٢) . فذكر عمرو بن ميمون أنها كانت تأتيهم بالرجل الغائب حتى تقذفه في ناديهم . قال ابن إسحاق : واعتزل هود ومن معه من المؤمنين في حظيرة ، ما يصيبه ومن معه منها إلا ما يلين أعلى ثيابهم . وتلتذ الأنفس به ؛ وإنها لتمن من عاد بالظعن بين السماء والأرض وتدمنهم بالحجارة حتى هلكوا . وحكى الكلبي أن شاعرهم قال في ذلك :

فدعا هود عليهم * دعوة أضخوا همودا

عصفت ريح عليهم * تركت عادًا نهمودا

سخرت سبع لبال * لم تدع في الأرض عودا

وعمر هود في قومه بعدهم مائة وخمسين سنة . (فَأَضْبَحُوا لَا يُرَى إِلَّا مَسَاكِنُهُمْ) قرأ عاصم وحمزة « لا يرى إلا مساكنهم » بالياء غير مسمى الفاعل . وكذلك روى حماد بن سلمة عن ابن كثير إلا أنه قرأ « ترى » بالتاء . وقد روى ذلك عن أبي بكر عن عاصم . الباقر « تَرَى » بناء مفتوحة . « مساكنهم » بالنصب ؛ أي لا ترى يا محمد إلا مساكنهم . قال المهدي : ومن قرأ بالتاء غير مسمى الفاعل فعلى لفظ الظاهر الذي هو المساكن المؤنثة ؛ وهو قليل لا يستعمل إلا في الشعر . وقال أبو حاتم : لا يستقيم هذا في اللغة إلا أن يكون فيها إضمار ؛ كما تقول في الكلام ألا ترى النساء إلا زينب . ولا يجوز لا ترى إلا زينب .

(١) الصبا (بالفتح) : ريح الشمال . والدبور : ريح الجنوب .

(٢) في نهاية ابن الأثير واللسان مادة (رمد) وتاريخ الطبري : « حافها رماذا رمدوا » لا تدر من باد أحدًا »

والرمد (بالكسر) : المتناهي في الاحتراق والدقة .

وقال سيبيويه : معناه لا ترى أشخاصهم إلا مساكنهم . واختيار أبو عبيد وأبو حاتم قراءة عاصم وحزرة . قال الكسائي : معناه لا يرى شيء إلا مساكنهم ، فهو محمول على المعنى ؛ كما تقول : ما قام إلا هند ، والمعنى ما قام أحد إلا هند . وقال الفراء : لا يرى الناس لأنهم كانوا تحت الرمل ، وإنما ترى مساكنهم لأنها قائمة . (كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ) أى مثل هذه العقوبة نعاقب بها المشركين .

قوله تعالى : وَلَقَدْ مَكَّنَّاهُمْ فِيمَا إِنْ مَكَّنَّاكُمْ فِيهِ وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا وَأَبْصَارًا وَفُؤَادَةً فَأَغْنَى عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَارُهُمْ وَلَا أَفْئِدَتُهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِذْ كَانُوا يَجْحَدُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٣٦﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ مَكَّنَّاهُمْ فِيمَا إِنْ مَكَّنَّاكُمْ فِيهِ) قيل : إن « إن » زائدة ؛ تقديره ولقد مكناهم فيما مكناكم فيه . وهذا قول القتيبي .
وأنشد الأخفش :

يُرْجَى الْمَرْءُ مَا إِنْ لَا يَرَاهُ * وَتَعْرِصُ دُونَ أَدْنَاهُ الْخُطُوبُ

وقال آخر :

فَمَا إِنْ طُبْنَا جُبْنَ وَلَكِنْ * مِنْهَا يَنَا وَدَوْلَةُ آخِرِنَا^(١)

وقيل : إن « ما » بمعنى الذى . و« إن » بمعنى ما ؛ والتقدير ولقد مكناهم فى الذى ما مكناكم فيه ؛ قاله المبرد . وقيل : شرطية وجوابها مضمرة محذوف ؛ والتقدير ولقد مكناهم فى ما إن مكناكم فيه كان بغيركم أكثر وعنادكم أشد ؛ وتم الكلام ، ثم ابتداء فقال : (وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا وَأَبْصَارًا وَفُؤَادَةً) يعنى قلوبا يفقهون بها . (فَأَغْنَى عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَارُهُمْ وَلَا أَفْئِدَتُهُمْ مِنْ شَيْءٍ) من عذاب الله . (إِذْ كَانُوا يَجْحَدُونَ) يكفرون . (بِآيَاتِ اللَّهِ وَحَاقَ بِهِمْ) أحاط بهم . (مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ)

(١) البيت لقرو بن مسيك المرادى . والطلب : الشأن والمادة والشهوة والإرادة .

قوله تعالى : وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا حَوْلَكُمْ مِنَ الْقُرَىٰ وَصَرَّفْنَا الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٢٧﴾

قوله تعالى : ((وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا حَوْلَكُمْ مِنَ الْقُرَى)) يريد بحجر ثمود وقرى لوط ونحوهما مما كان يجاور بلاد الحجاز ، وكانت أخبارهم متواترة عندهم . ((وَصَرَّفْنَا الْآيَاتِ)) يعني الحجج والدلالات وأنواع اليبينات والعظات ؛ أى بيناها لأهل تلك القرى . ((لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ)) فلم يرجعوا . وقيل : أى صرفنا آيات القرآن في الوعد والوعيد والقصص والإعجاز لعل هؤلاء المشركين يرجعون .

قوله تعالى : فَلَوْلَا نَصْرُهُمُ الَّذِينَ آتَخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ قُرْبَانًا آلِهَةً بَلْ ضَلُّوا عَنْهُمْ وَذَلِكَ إِفْكُهُمْ وَمَا كَانُوا يَفْقَهُونَ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : ((فَلَوْلَا نَصْرُهُمْ)) «لولا» بمعنى هلا؛ أى هلا نصرهم آلهتهم التي تقربوا بها برغمهم إلى الله لتشفع لهم حيث قالوا : «هؤلاء شفعاؤنا عند الله» ومنعتهم من الهلاك الواقع بهم . قال الكسائي : القُرْبَانُ كُلُّ مَا يُتَقَرَّبُ بِهِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنْ طَاعَةٍ وَتَسْبِيحَةٍ ، وَالْجَمْعُ قُرَابِين ؛ كَالرَّهْبَانِ وَالرَّهَائِينِ . وَأَحَدُ مَفْعُولِي اتَّخَذَ الرَّاجِعِ إِلَى الَّذِينَ الْمَحْذُوفِ ، وَالتَّانِي «آلِهَةٌ» . وَ «قُرْبَانًا» حَالٌ ، وَلَا يَضَحُّ أَنْ يَكُونَ «قُرْبَانًا» مَفْعُولًا ثَانِيًا . وَ «آلِهَةٌ» بَدَلٌ مِنْهُ لِفَسَادِ الْمَعْنَى ؛ قَالَهُ الزَّخَّشِيُّ . وَقُرِئَ «قُرْبَانًا» بِضَمِّ الرَّاءِ . ((بَلْ ضَلُّوا عَنْهُمْ)) أَيْ هَالَكُوا عَنْهُمْ . وَقِيلَ : «بَلْ ضَلُّوا عَنْهُمْ» أَيْ ضَلَّتْ عَنْهُمْ آلهَتُهُمْ لِأَنَّهُمْ لَمْ يَصْبِرُوا مَا أَصَابَهُمْ ؛ إِذْ هِيَ جَمَادٌ . وَقِيلَ : ضَلُّوا عَنْهُمْ ؛ أَيْ تَرَكُوا الْأَصْنَافَ وَتَبَرَّءُوا مِنْهَا . ((وَذَلِكَ إِفْكُهُمْ)) أَيْ وَالْآلِهَةُ الَّتِي ضَلَّتْ عَنْهُمْ هِيَ إِفْكُهُمْ فِي قَوْلِهِمْ : إِنَّهَا تَقْرِبُهُمْ إِلَى اللَّهِ زُلْفَى . وَقِرَاءَةُ الْعَامَةِ «إِفْكُهُمْ» بِكَسْرِ الهمزة وسكون الفاء ؛ أَيْ كَذِبُهُمْ . وَالْإِفْكُ : الْكَذِبُ ، وَكَذَلِكَ الْإِفْكَةُ ، وَالْجَمْعُ الْأَفْكَانُ . وَرَجُلٌ أَفَكَ أَيْ كَذَبَ . وَقَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَمُجَاهِدٌ وَابْنُ الزُّبَيْرِ «وَذَلِكَ أَفْكُهُمْ» بِفَتْحِ الهمزة .

والفاء والكاف، على الفعل؛ أى ذلك القول صرفهم عن التوحيد . والأفكُ (بالفتح) مصدر قولك : أَفَكَه يَأْفِكُهُ أَفْكَاً ؛ أى قلبه وصرفه عن الشيء . وقرأ عكرمة « أَفَكُهُمْ » بتشديد الفاء على التأكيد والتكثير . قال أبو حاتم : يعنى قلبهم عما كانوا عليه من النعيم . وذكر المهدي عن ابن عباس أيضاً « آفِكُهُمْ » بالمد وكسر الفاء ؛ بمعنى صارفهم . وعن عبد الله بن الزبير باختلاف عنه « آفَكُهُمْ » بالمد ؛ بخاز أن يكون أفعالهم ، أى أصارهم إلى الإفك . وجاز أن يكون فاعلهم تكادعهم . ودليل قراءة السامة « إفْكُهُمْ » قوله (وَمَا كَانُوا يَفْقَهُونَ) أى يكذبون . وقيل « إفْكُهُمْ » مثل « أَفَكُهُمْ » . الإفك والأفك كاللحد والحد؛ قاله المهدي .

قوله تعالى : وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنصِتُوا فَلَمَّا قُضِيَ وَلَّوْا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : (وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ) هذا توبيخ لمشركي قريش ؛ أى إن الجن سمعوا القرآن فآمنوا به وعلما أنه من عند الله وأتم معرضون مصرون على الكفر . ومعنى « صَرَفْنَا » وجهنا إليك وبعثنا . وذلك أنهم صُرفوا عن استراق السمع من السماء برجوم الشُّهْب — على ما يأتى — ولم يكونوا بعد عيسى قد صُرفوا عنه إلا عند مبعث النبي صلى الله عليه وسلم . قال المفسرون ابن عباس وسعيد بن جبير ومجاهد وغيرهم : لما مات أبو طالب خرج النبي صلى الله عليه وسلم وحده إلى الطائف يلتمس من ثقيف النضرة فقصده عبد ياليل ومسعودا وحبيبا وهم إخوة — بنو عمرو بن عمير — وعندهم امرأة من قريش من بنى جُحج ؛ فدعاهم إلى الإيمان وسألهم أن ينصروه على قومه فقال أحدهم : هو يَمْرُطُ^(١) ثياب الكعبة إن كان الله أرسلك ! وقال الآخر : ما وجد الله أحدا يرسله غيرك ! وقال الثالث : والله لا أكلمك كلمة أبدا ؛ إن كان الله أرسلك كما تقول فأنت أعظم خطرا من أن أردت عليك الكلام ، وإن كنت تكذب فما ينبنى لى أن أكلمك . ثم أغروا به سفهاءهم

وعبيدهم يسبونهُ ويضحكون به ، حتى اجتمع عليه الناس وألجئوه إلى حائط لُعْبَةٍ وشَيْئَةٍ
ابن ربيعة . فقال لُجَمَحِيَّةُ : "ماذا لقينا من أحمائك" ؟ ثم قال : "اللَّهُمَّ إِنِّي أَشْكُو إِلَيْكَ
ضَعْفَ قُوَّتِي وَقِلَّةَ حِيلَتِي وَهَوَانِي عَلَى النَّاسِ ، يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ ، أَنْتَ رَبُّ الْمُسْتَضْعِفِينَ ،
وَأَنْتَ رَبِّي ، لِيَنْ تَكَلَّنِي ! إِلَى عَبْدٍ يُجَبِّهُنِي ^(١) ، أَوْ إِلَى عَدُوٍّ مَلَكَتْهُ أَمْرِي ! إِنْ لَمْ يَكُنْ
بِكَ غَضَبٌ عَلَيَّ فَلَا أَبَالِي ، وَلَكِنْ عَافَيْتَكَ هِيَ أَوْسَعُ لِي ، أَعُوذُ بِنُورِ وَجْهِكَ مِنْ أَنْ يَنْزِلَ
بِي غَضَبُكَ ، أَوْ يَحِلَّ عَلَيَّ سَخَطُكَ ، لَكَ الْعُتْبَى حَتَّى تَرْضَى ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِكَ" .
فَرَحِمَهُ ابْنُ رَبِيعَةَ وَقَالَا لِنِغْلَامٍ لَهَا نَصْرَانِيٌّ يُقَالُ لَهُ عَدَّاسُ : خَذِ قِطْفًا مِنَ الْعَنْبِ وَضَعِهِ
فِي هَذَا الطَّبَقِ ثُمَّ ضَعِهِ بَيْنَ يَدَيِ هَذَا الرَّجُلِ ، فَلَمَّا وَضَعَهُ بَيْنَ يَدَيِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "بِاسْمِ اللَّهِ" ثُمَّ أَكَلَ ، فَنَظَرَ عَدَّاسُ إِلَى وَجْهِهِ ثُمَّ قَالَ :
وَاللَّهِ إِنْ هَذَا الْكَلَامُ مَا يَقُولُهُ أَهْلُ هَذِهِ الْبَلَدَةِ ! فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : "مِنْ أَى"
الْبَلَادِ أَنْتَ يَا عَدَّاسُ وَمَا دِينُكَ" ؟ قَالَ : أَنَا نَصْرَانِيٌّ مِنْ أَهْلِ يَنْبُوتَى . فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : "أَمِنْ قَرْيَةِ الرَّجُلِ الصَّالِحِ يُونُسَ بْنِ مَتَّى" ؟ فَقَالَ : وَمَا يَدْرِيكَ مَا يُونُسُ
ابْنُ مَتَّى ؟ قَالَ : "ذَاكَ أَنَحَى كَانَ نَبِيًّا وَأَنَا نَبِيٌّ" فَأَنكَبَّ عَدَّاسُ حَتَّى قَبَلَ رَأْسَ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَدَيْهِ وَرَجْلَيْهِ . فَقَالَ لَهُ ابْنُ رَبِيعَةَ : لَمْ تَفْعَلْتَ هَكَذَا ! ؟ فَقَالَ : يَا سَيِّدِي
مَا فِي الْأَرْضِ خَيْرٌ مِنْ هَذَا ، أَخْبَرَنِي بِأَمْرِ مَا يَعْلَمُهُ إِلَّا نَبِيٌّ . ثُمَّ آنَصَرَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ حِينَ يَأْتِسُ مِنْ خَيْرِ ثَقِيفٍ ، حَتَّى إِذَا كَانَ بَيْطُنَ نَخْلَةٍ قَامَ مِنَ اللَّيْلِ يَصَلِّيُ فَتَرَبَّهُ نَفَرٌ مِنْ
جَنِّ أَهْلِ نَصِيبِينَ . وَكَانَ سَبَبُ ذَلِكَ أَنَّ الْجَنَّ كَانُوا يَسْتَرْقُونَ السَّمْعَ ، فَلَمَّا حُرِسَتْ السَّمَاءُ
وَرُمُوا بِالشَّهْبِ قَالَ إِبْلِيسُ : إِنْ هَذَا الَّذِي حَدَثَ فِي السَّمَاءِ لِشَيْءٍ حَدَثَ فِي الْأَرْضِ ؛
فَبَعَثَ سَرَايَاهُ لِيَعْرِفَ الْخَبَرَ ، فَأَوْطَمَ رُكْبَ نَصِيبِينَ وَهُمْ أَشْرَافُ الْجَنِّ إِلَى تِهَامَةٍ ، فَلَمَّا بَلَغُوا
بَطْنَ نَخْلَةٍ سَمِعُوا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصَلِّيُ صَلَاةَ الْغَدَاةِ بَيْطُنَ نَخْلَةٍ وَيَتْلُو الْقُرْآنَ ،
فَاسْتَمَعُوا لَهُ وَقَالُوا : أَنْصَتُوا . وَقَالَتْ طَائِفَةٌ : بَلْ أَمْرُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَنْدَرُ

(١) فِي سِيرَةِ ابْنِ هِشَامٍ : «عَبِيد» . (٢) أَيْ يَلْقَانِي بِالْمُتَالِفَةِ وَالْوَجْهَ الْكَرِيمَ .

الحق ويدعوهم إلى الله تعالى ويقرأ عليهم القرآن ؛ قصرف الله عز وجل إليه نفرا من الحق من ينشئ وجمعهم له ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " إني أريد أن أقرأ القرآن على الحق الليلة فأبكم يتبعني " ؟ فأطرقوا ، ثم قال الثانية فأطرقوا ، ثم قال الثالثة فأطرقوا ؛ فقال ابن مسعود : أنا يا رسول الله ؛ قال ابن مسعود : ولم يحضر معه أحد غيري ؛ فأطلقنا حتى إذا كنا بأعلى مكة دخل النبي صلى الله عليه وسلم شعباً يقال له « شعب المجنون » وخط لي خطاً وأمرني أن أجلس فيه وقال : " لا تخرج منه حتى أعود إليك " . ثم انطلق حتى قام فأفتح القرآن ، فجعلت أرى أمثال النور تهوى وتمشي في رفرها ، وسمعت لغطاً وغمغمة حتى خفت على النبي صلى الله عليه وسلم ، وغشيته أسودة كثيرة حالت بيني وبينه حتى ما أسمع صوته ، ثم طفقوا يتقاطعون مثل قطع السحاب ذاهبين ، ففرغ النبي صلى الله عليه وسلم مع الفجر فقال : " أئمت " ؟ قلت : لا والله ، ولقد هممت مراراً أن أستغيث بالناس حتى سمعتك تفرعهم بعصاك تقول اجلسوا ؛ فقال : " لو خرجت لم آمن عليك أن يخطفك بعضهم " ثم قال : " هل رأيت شيئاً " ؟ قلت : نعم يا رسول الله ، رأيت رجالاً سوداً مستغفري ثياباً بيضاء ؛ فقال : " أولئك جن نصيبين سألوني المناع والزاد فتعتمهم بكل عظم حائل وروثة وبرة " . فقالوا : يا رسول الله يقدرها الناس علينا . فنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يُسْتَنْجَى بالعظم والروث . قلت : يا نبي الله ، وما يعني ذلك عنهم ! قال : " إنهم لا يجدون عظماً إلا وجدوا عليه لحمه يوم أكل ، ولا روثاً إلا وجدوا فيها حبها يوم أكل " . فقلت : يا رسول الله ، لقد سمعت لغطاً شديداً ؟ فقال : " إن الحق تدارأت في قتل بينهم فتحاكموا إلى فقضيت بينهم بالحق " . ثم تبرز النبي صلى الله عليه وسلم ثم أتاني فقال : " هل معك ماء " ، فقلت يا نبي الله ، معي إداوة فيها شيء من نبيذ التمر فضربت على يديه فتوضأ فقال : " ثمرة طيبة وماء طهور " . روى معناه معمر عن قتادة وشعبة أيضاً عن ابن مسعود ، وليس

(١) أسودة (جمع السواد) والسواد والأسودات والأسود : جماعة الناس . وقيل هم الضروب المنفرقون .

(٢) الاستفهام : أن يدخل الانسان إزاره بين نخديه ماوياً ثم يخرج . (٣) العظم الخائل : المتغير ؛

قد غيره البلى . (٤) تداراً : اختلف . (٥) الإدارة : إناء صغير من جلد .

(١١) في حديث معمر ذكر نبيذ التمر . وروى عن أبي عثمان التَّهْدِيَّ أن ابن مسعود أبصر زُطًا فقال :
 ما هؤلاء ؟ قال : هؤلاء الزُّط . قال : ما رأيت شبيههم إلا الجنَّ ليلة الجنِّ فكانوا مستغفرين يتبع
 بعضهم بعضاً . وذكر الدَّارَقُطْنِيَّ عن عبد الله بن طَيمَةَ حَدَّثَنِي قَيْسُ بْنُ الْحَجَّاجِ عَنْ حَنْشٍ عَنْ
 أَبِي عَبَّاسٍ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّهُ وَضَأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ الْجَنِّ بَنِيذَ فَنَوَضَأَ بِهِ وَقَالَ :
 « شَرَابٌ وَطَهُورٌ » . ابْنُ طَيمَةَ لَا يَحْتَجُّ بِهِ . وَهَذَا السَّنَدُ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّهُ خَرَجَ مَعَ النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ الْجَنِّ ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَمَعَكَ مَاءٌ يَا بَنِي
 مَسْعُودٍ ؟ » فَقَالَ : مَعِيَ نَبِيذٌ فِي إِدَاوَةٍ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « صَبَّ عَلَى
 مِنْهُ » . فَتَوَضَّأَ وَقَالَ : « هُوَ شَرَابٌ وَطَهُورٌ » . تَفَرَّدَ بِهِ ابْنُ طَيمَةَ وَهُوَ ضَعِيفُ الْحَدِيثِ . قَالَ
 الدَّارَقُطْنِيَّ : وَقِيلَ إِنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ لَمْ يَشْهَدْ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ الْجَنِّ . كَذَلِكَ
 رَوَاهُ عَلْقَمَةُ بْنُ قَيْسٍ وَأَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَغَيْرُهُمَا عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ : مَا شَهِدْتُ لَيْلَةَ الْجَنِّ .
 حَدَّثَنَا أَبُو مُحَمَّدٍ بْنُ صَاعِدٍ حَدَّثَنَا أَبُو الْأَشْعَثِ حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ أَبِي هِنْدَ
 عَنْ عَامِرٍ عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ قَيْسٍ قَالَ قُلْتُ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ : أَشْهَدُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 أَحَدَ مِنْكُمْ لَيْلَةَ أَنَاهُ دَاعَى الْجَنِّ ؟ قَالَ لَا . قَالَ الدَّارَقُطْنِيَّ : هَذَا إِسْنَادٌ صَحِيحٌ لَا يَخْتَلَفُ فِي عَدَالَةِ
 رَاوِيهِ . وَعَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةٍ قَالَ قَالَتْ لِأَبِي عُبَيْدَةَ : حَضَرَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ لَيْلَةَ الْجَنِّ ؟ فَقَالَ لَا . قَالَ
 ابْنُ عَبَّاسٍ : كَانَ الْجَنُّ سَبْعَةَ نَفَرٍ مِنْ جَنِّ نَصِيبِيْنَ فَعَلِمَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رِسَالًا
 إِلَى قَوْمِهِمْ . وَقَالَ زَيْدُ بْنُ حُبَيْشٍ : كَانُوا تِسْعَةً أَحَدُهُمْ زَوْبَعَةٌ . وَقَالَ قَتَادَةُ : لَانْهُمْ مِنْ
 أَهْلِ يَثْرِبَ . وَقَالَ مجاهد : مِنْ أَهْلِ حِرَانَ . وَقَالَ عِكْرِمَةُ : مِنْ بَنِي زَيْدِ الْمُوَصِّلِ . وَقِيلَ : لَانْهُمْ كَانُوا
 سَبْعَةً ، ثَلَاثَةٌ مِنْ أَهْلِ نَجْرَانَ وَأَرْبَعَةٌ مِنْ أَهْلِ نَصِيبِيْنَ . وَرَوَى ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَالَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ وَذَكَرَ فِيهِ نَصِيبِيْنَ فَقَالَ : « وَفَعَلْتُ إِلَى حَتَّى رَأَيْتُمْ قَدْ دَعَا اللَّهُ أَنْ يَكْثُرَ
 مَطَرُهَا وَيَنْضُرَ شَجَرُهَا وَأَنْ يُغْزَرَ نَهْرُهَا » . وَقَالَ السَّمِيعِيُّ : وَيُقَالُ كَانُوا سَبْعَةً ، وَكَانُوا يَهُودًا
 فَاسْلَمُوا ، وَلِذَلِكَ قَالُوا « أَنْزِلْ مِنْ بَعْدِ مُوسَى » . وَقِيلَ فِي أَسْمَائِهِمْ : شَاصِرٌ وَمَاصِرٌ وَمَنْشَى

(١) الزُّط : جَبَلٌ أَسْوَدٌ مِنَ السَّنَدِ . وَقِيلَ : لِعَرَابٍ « جَتَّ » بِالْهَنْدِيَّةِ ، وَهِيَ جَبَلٌ مِنْ أَهْلِ الْهَنْدِ .

(٢) فِي كِتَابِ اللَّغَةِ : « شَاصِرٌ » كَكِتَابِ .

وماشي والأحقب ؛ ذكر هؤلاء الخمسة ابن دريد . ومنهم عمرو بن جابر ؛ ذكره ابن سلام من طريق أبي إسحاق السبيعي عن أشياخه عن ابن مسعود أنه كان في نفر من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يمشون فرفع لهم إعصار ثم جاء إعصار أعظم منه فإذا حية قتيل ، فعمد رجل منا إلى رداءه فشقه وكفن الحية ببعضه ودفنها ؛ فلما جئ الليل إذا أصرا أن تسألان ؛ أيكم دفن عمرو بن جابر ؟ فقلنا : ما ندري من عمرو بن جابر ! فقلنا : إن كنتم ابتغيتم الأجر فقد وجدتموه ، إن فسقة الجح اقتتلوا مع المؤمنين فقتل عمرو ، وهو الحية التي رأيتم ، وهو من النفر الذين استمعوا القرآن من محمد صلى الله عليه وسلم ثم ولّوا إلى قومهم منذرين . وذكر ابن سلام رواية أخرى : أن الذي كفنه هو صفوان بن المعطل .

قلت : وذكر هذا الخبر الزملي بنحوه فقال : وقال ثابت بن قطبة جاء أناس إلى ابن مسعود فقالوا : إنا كنا في سفر فرأينا حية متشحطة في دماءها ، فأخذها رجل منا فوارياها ؛ فجاء أناس فقالوا : أيكم دفن عمر ؟ قلنا : وما عمرو ! قالوا الحية التي دفنتم في مكان كذا ؛ أما إنه كان من نفر الذين سمعوا القرآن من النبي صلى الله عليه وسلم وكان بين حيتين من الجح مسلمين وكافرين قتال فقتل . ففي هذا الخبر أن ابن مسعود لم يكن في سفر ولا حصر البدن ؛ والله أعلم . وذكر ابن أبي الدنيا عن رجل من التابعين سمّاه : أن حية دخلت عليه في خبائه تلّهت عطشا فسقاها ثم أنها ماتت فدفنها ، فأتي من الليل فسلم عليه وشكر ، وأخبر أن تلك الحية كانت رجلا من جح نصيبين اسمه زوبعة . قال السهيلي : وبلغنا في فضائل عمر ابن عبد العزيز رضي الله عنه مما حدثنا به أبو بكر بن طاهر الأشبلي أن عمر بن عبد العزيز كان يمشي بأرض فلاة ، فإذا حية ميتة فكفنها بفضلة من رداءه ودفنها ؛ فإذا قائل يقول : ياسرق ، أشهد لسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ” سموت بأرض فلاة فيكفئك رجل صالح “ . فقال : ومن أنت يرحمك الله ! فقال : رجل من الجح الذين استمعوا القرآن من رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبق منهم إلا أنا وسرق ، وهذا سرق قد مات . وقد قتلت

عائشة رضي الله عنها حية رأتها في حجرها تستمع وطائفة تقرأ ، فأثبت في المنام فقبل لها :
 إنك قتلت رجلا مؤمنا من الجن الذين قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقالت :
 لو كان مؤمنا ما دخل على حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقبل لها : ما دخل عليك
 إلا وأنت متقنة ، وما جاء إلا ليستمع الذكر . فأصبحت عائشة فزعة ، وأشرت رقبا
 فاعتقبتهم . قال السهيلي : وقد ذكرنا من أسماء هؤلاء الجن ما حضرنا ، فإن كانوا سبعة
 فالأحقب منهم وصُفُّ لأحدهم ، وليس باسم علم ، فإن الأسماء التي ذكرناها أنفا ثمانية
 بالأحقب ، والله أعلم .

قلت : وقد ذكر الحافظ ابن عساكر في تاريخه : هامة بن الهيم بن الأئيس بن إبليس ؛
 قيل : إنه من مؤمنى الجن ومن لقي النبي صلى الله عليه وسلم وعلمه سورة « إذا وقعت الواقعة »
 و « المرسلات » و « عم يتساءلون » و « إذا الشمس كورت » و « الحمد » و « المعوذتين » . وذكر أنه
 حضر قتل هابيل وشريك في دمه وهو غلام ابن أعوام ، وأنه لقي نوحا وتاب على يديه ، وهوذا
 وصالحا ويعقوب ويوسف وإلياس وموسى بن عمران وعيسى بن مريم عليهم السلام .
 وقد ذكر الماوردي أسماءهم عن مجاهد فقال : حسي ومسي ومثشي وشاصر وماصر والأرد
 وأنيان والأحقم . وذكرها أبو عمرو عثمان بن أحمد المعروف بابن السماك قال : حدثنا محمد
 ابن البراء قال حدثنا الزبير بن بكار قال : كان حمزة بن عتبة بن أبي لهب يُسمَّى جَنِّ نَصِيبِينَ
 الذين قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقول : حسي ومسي وشاصر وماصر والأنفر
 والأرد وأنيان^(٢) .

قوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا حَضَرُوهُ ﴾ أي حضروا النبي صلى الله عليه وسلم ، وهو من باب
 تلوين الخطاب . وقيل : لما حضروا القرآن واستمعه . ﴿ قَالُوا أَنْصِتُوا ﴾ أي قال بعضهم
 لبعض اسكتوا لاستماع القرآن . قال ابن مسعود : هبطوا على النبي صلى الله عليه وسلم

(١) في بعض الأصول : « الأهم » .

(٢) لم نوفق لتحقيق هذه الأسماء . والأصول والمصادر التي بين أيدينا مضطربة فيها .

وهو يقرأ القرآن ببطن نخلة ، فلما سمعوه « قالوا أنصتوا » قالوا صه . وكانوا سبعة : أحدهم زوبعة ؛ فانزل الله تعالى : « وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِنَ الْجَنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنْصِتُوا » الآية إلى قوله : « فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ » . وقيل : « أنصتوا » لسماع قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ والمعنى متقارب . (فَلَمَّا قُضِيَ) وقرأ لاحق بن حميد وخبيب بن عبد الله بن الزبير « فَلَمَّا قُضِيَ » بفتح القاف والضاد ؛ معنى النبي صلى الله عليه وسلم قبل الصلاة . وذلك أنهم خرجوا حين حُرست السماء من استراق السمع ليستخبروا ما أوجب ذلك ؟ فجاءوا وادى نخلة والنبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في صلاة الفجر ، وكانوا سبعة ، فسمعوه وانصرفوا إلى قومهم منذرين ، ولم يعلم بهم النبي صلى الله عليه وسلم . وقيل : بل أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن ينذر الجنّ ويقرأ عليهم القرآن ، فصرف الله إليه نفرًا من الجنّ ليستمعوا منه وينذروا قومهم ؛ فلما تلا عليهم القرآن وفرغ انصرفوا بأمره قاصدين من وراءهم من قومهم من الجنّ ، منذرين لهم مغالفة القرآن ومحذرين إياهم بأس الله إن لم يؤمنوا . وهذا يدل على أنهم آمنوا بالنبي صلى الله عليه وسلم ، وأنه أرسلهم . ويدل على هذا قولهم : « يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ » ولولا ذلك لما أنذروا قومهم . وقد تقدم عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم جعلهم رسلا إلى قومهم ؛ فعلى هذا ليلة الجنّ ليلتان ، وقد تقدم هذا المعنى مستوفى . وفي صحيح مسلم ما يدل على ذلك على ما يأتي بيانه في « قُلْ أَوْحَى إِلَيَّ » . وفي صحيح مسلم عن معن قال : سمعت أبي قال سألت مسروقاً من أذن النبي صلى الله عليه وسلم بالجنّ ليلة استمعوا القرآن ؟ فقال : حدثني أبوك - يعني ابن مسعود - أنه آذنته بهم شجرة .

قوله تعالى : قَالُوا يَلْقَوْنَآ إِنَّا سَمِعْنَا كُتُبًا أَنْزَلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَى طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٣٥﴾

يَقُومَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ يَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُجِرْكُمْ
مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ﴿٤١﴾

قوله تعالى : (قَالُوا يَا قَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى) أى القرآن ؛ وكانوا
مؤمنين بموسى . قال عطاء : كانوا يهودا فأسلموا ؛ ولذلك قالوا : « أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى » .
وعن ابن عباس أن الجن لم تكن سمعت بأمر عيسى ، فلذلك قالت : « أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى » .
(مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ) يعنى ما قبله من التوراة . (يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ) دين الحق .
(وَإِلَى طَرِيقِ مُسْتَقِيمٍ) دين الله القويم . (يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ) يعنى هذا صلى الله
عليه وسلم ؛ وهذا يدل على أنه كان مبعوثا إلى الجن والإنس . قال مقاتل : ولم يبعث الله
نبيا إلى الجن والإنس قبل محمد صلى الله عليه وسلم .

قلت : يدل على قوله ما فى صحيح مسلم عن جابر بن عبد الله الأنصارى قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : " أُعْطِيَتْ نَحْسًا لَمْ يُعْطَهُنَّ أَحَدٌ قَبْلِي كَانَ كُلُّ نَبِيٍّ يُبْعَثُ إِلَى قَوْمِهِ
خَاصَّةً وَبُعِثْتُ إِلَى كُلِّ أَحْمَرٍ وَأَسْوَدَ وَأَحَلَّتْ لِي الْفَنَائِمُ وَلَمْ تُحَلَّ لِأَحَدٍ قَبْلِي وَجُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ
طَيِّبَةً طَهُورًا وَمَسْجِدًا فَأَيُّمَا رَجُلٍ أَدْرَكْتَهُ الصَّلَاةَ صَلَّى حَيْثُ كَانَ وَنُصِرْتُ بِالرُّعْبِ بَيْنَ
يَدَيَّ مَسِيرَةِ شَهْرٍ وَأُعْطِيْتُ الشَّفَاعَةَ " . قال مجاهد : الأحمر والأسود : الجن والإنس .
وفى رواية من حديث أبى هريرة " وَبُعِثْتُ إِلَى الْخَلْقِ كَافَّةً وَخُتِمَ بِي النَّبِيُّونَ " . (وَآمِنُوا بِهِ)
أى بالداعى ، وهو محمد صلى الله عليه وسلم . وقيل : « به » أى بالله ؛ لقوله : (يَغْفِرُ لَكُمْ
مِنْ ذُنُوبِكُمْ) . قال ابن عباس : فاستجاب لهم من قومهم سبعون رجلا ؛ فرجعوا إلى النبي
صلى الله عليه وسلم فوافقوه بالبطحاء ؛ فقرأ عليهم القرآن وأمرهم ونهاهم .

مسألة — هذه الآى تدل على أن الجن كالإنس فى الأمر والنهى والثواب والعقاب .
وقال الحسن : ليس لمؤمنى الجن ثواب غير نجاتهم من النار ؛ يدل عليه قوله تعالى :
(يَغْفِرُ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُجِرْكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ) . وبه قال أبو حنيفة قال : ليس ثواب الجن
إلا أن يجاروا من النار ، ثم يقال لهم : كونوا ترابا مثل البهائم . وقال آخرون : إنهم كما يعاقبون

في الإساءة يجازون في الإحسان مثل الإنس . وإليه ذهب مالك والشافعي وابن أبي ليلى .
وقد قال الضحاك : الحق يدخلون الجنة ويأكلون ويشربون . قال القشيري : والصحيح
أن هذا مما لم يقطع فيه بشيء ، والعلم عند الله .

قلت : قوله تعالى : « وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِّمَّا عَمِلُوا » ^(١) يدل على أنهم يشابهون ويدخلون
الجنة ، لأنه قال في أول الآية : « يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ
آيَاتِي — إلى أن قال — وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِّمَّا عَمِلُوا » . والله أعلم ؛ وسيأتي لهذا في سورة
« الرحمن » مزيد بيان إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : « وَمَنْ لَا يُجِبْ دَاعِيَ اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ
وَلَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءُ أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ » ^(٢)

قوله تعالى : « وَمَنْ لَا يُجِبْ دَاعِيَ اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ » أي لا يفوت الله
ولا يسبقه « وَلَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءُ » أي أنصار يمنعونه من عذاب الله . « أُولَئِكَ
فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ » .

قوله تعالى : « أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ
وَلَمْ يَعْنِ بِخَلْقِهِنَّ بِقَدِيرٍ عَلَى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى بَلَى إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ
قَدِيرٌ » ^(٣)

قوله تعالى : « أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ » الرؤية هنا بمعنى
العلم . و « أَتَى » وأسمها وخبرها سدت مسد مفعولى الرؤية . « وَلَمْ يَعْنِ بِخَلْقِهِنَّ بِقَدِيرٍ
عَلَى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى » احتجاج على منكرى البعث . ومعنى « لَمْ يَعْنِ » يعجز ويضمف عن
إبداعهن . يقال : عني بأمره وعني إذا لم يهتد لوجهه ؛ والإدغام أكثر . وتقول في الجمع
عيوا ، مخففا ، وعيوا أيضا بالتشديد . قال :

(١)
عَيَّوْا بِأَمْرِهِمْ كَمَا * عَيَّتْ بِلِيْضَتِهَا الْحَمَامَةُ

وعَيَّيت بأمرى إذا لم تهتد لوجهه . وأعياني هو . وقرأ الحسن « ولم يَئى » بكسر العين وإسكان الياء ؛ وهو قليل شاذ ، لم يأت لإعلال العين وتصحيح اللام إلا فى أسماء قليلة ؛ نحو غاية وآية . ولم يأت فى الفعل سوى بيت أنشده الفراء ؛ وهو قول الشاعر :

(٢)
فَكَانَهَا بَيْنَ النِّسَاءِ سَبِيكَةً * تَمْشِي بِسُنْدَةٍ بَيْنَهَا قَتْلٌ

(بِقَادِرٍ) قال أبو عبيدة والأخفش : الباء زائدة للتوكيد كالباء فى قوله : « وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيداً » ، وقوله : « تَنَهَّيْتُ بِالْأَذْنِ » (٣) . وقال الكسائي والفراء والزجاج : الباء فيه خلف الاستفهام والجمد فى أول الكلام . قال الزجاج : والعرب تدخلها مع الجمح تقول : ما ظننت أن زيدا بقام . ولا تقول : ظننت أن زيدا بقام . وهو لدخول « ما » ودخول « أت » للتوكيد . والتقدير : أليس الله بقادر ؟ كقوله تعالى : « أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ » (٤) . وقرأ ابن مسعود والأعرج والبخاري وابن أبي إسحاق ويعقوب « بقدر » واختاره أبو حاتم ؛ لأن دخول الباء فى خبر « أت » قبيح . واختار أبو عبيد قراءة العامة ؛ لأنها فى قراءة عبد الله « خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ » بغير باء . والله أعلم .

قوله تعالى : وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَىٰ وَرَبِّنَا قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٣٤﴾

قوله تعالى : (وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ) أى ذكرهم يوم يعرضون فيقال لهم : (أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَىٰ وَرَبِّنَا) فيقول لهم المقر : (فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ) أى بكفركم .

(٢) السدة : الفتاة .

(١) البيت لعبيد بن الأبرص .

(٤) آية ٨١ سورة يس .

(٣) آية ٢٠ سورة المؤمنون .

قوله تعالى : فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُوا الْعِزِّ مِنَ الرُّسُلِ وَلَا تَسْتَعْجِلْ
لَهُمْ كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرُونَ مَا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ بَلَاغٌ
فَهِلْ يَهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٣٥﴾

قوله تعالى : (فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُوا الْعِزِّ مِنَ الرُّسُلِ) قال ابن عباس : ذوو العزم
والصبر ؛ قال مجاهد : هم خمسة : نوح ، وإبراهيم ، وموسى ، وعيسى ، ومحمد عليهم الصلاة
والسلام . وهم أصحاب الشرائع . وقال أبو العالية : إن أولى العزم : نوح ، وهود ، وإبراهيم .
فأمر الله عز وجل نبيه عليه الصلاة والسلام أن يكون رابعهم . وقال السدي : هم ستة :
إبراهيم ، وموسى ، وداود ، وسليمان ، وعيسى ، ومحمد ؛ صلوات الله عليهم أجمعين . وقيل :
نوح ، وهود ، وصالح ، وشعيب ، ولوط ، وموسى ؛ وهم المذكورون على النسق في سورة
« الأعراف والشعراء » . وقال مقاتل : هم ستة : نوح صبر على أذى قومه مدة .
وإبراهيم صبر على النار . وإسحاق صبر على الذبح . ويعقوب صبر على فقد الولد وذهاب
البصر . ويوسف صبر على البئر والسجن . وأيوب صبر على الضر . وقال ابن جرير :
إن منهم إسماعيل ويعقوب وأيوب ، وليس منهم يونس ولا سليمان ولا آدم . وقال الشعبي
والكلبي ومجاهد أيضا : هم الذين أمروا بالقتال فأظهروا المكاشفة وجاهدوا الكفرة .
وقيل : هم نجباء الرسل المذكورون في سورة « الأنعام » وهم ثمانية عشر : إبراهيم ،
وإسحاق ، ويعقوب ، ونوح ، وداود ، وسليمان ، وأيوب ، ويوسف ، وموسى ، وهرون ،
وزكرياء ، ويحيى ، وعيسى ، وإلياس ، وإسماعيل ، واليسع ، ويونس ، ولوط . واختاره
الحسن بن الفضل لقوله في عقبه : « أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهِمَ أَقْنِيهِ » . وقال ابن
عباس أيضا : كل الرسل كانوا أولى عزم . واختاره علي بن مهدي الطبري ، قال : وإنما
دخلت « من » للتجنيس لا للتبعيض ؛ كما تقول : اشتريت أردية من البرز وأكسية من الخز .
أى اصبر كما صبر الرسل . وقيل : كل الأنبياء أولو عزم إلا يونس بن متى ؛ ألا ترى أن

النبي صلى الله عليه وسلم نهى أن يكون مثله ؛ لخفة وعجلة ظهرت منه حين ولّى مغاضباً لقومه ، فابتلاه الله بثلاث : ساط عليه العالقة حتى أغاروا على أهله وماله ، وسلط الذئب على ولده فأكله ، وسلط عليه الحوت فابتلعه ؛ قاله أبو القاسم الحكيم . وقال بعض العلماء : أولو العزم اثنا عشر نبيا أرسلوا إلى بني إسرائيل بالشام فعصوهم ، فأوحى الله إلى الأنبياء أنى مرسل عذابى إلى عصاة بني إسرائيل ؛ فشق ذلك على المرسلين فأوحى الله إليهم اختاروا لأنفسكم ، إن شئتم أنزلت بكم العذاب وأنجيت بني إسرائيل ، وإن شئتم نجيتكم وأنزلت العذاب ببني إسرائيل ؛ فتشاوروا بينهم فاجتمع رأيهم على أن ينزل بهم العذاب وينجى الله بني إسرائيل ؛ فأنجى الله بني إسرائيل وأنزل بأولئك العذاب . وذلك أنه ساط عليهم ملوك الأرض ؛ فنهزم من ثمر بالمناشير ، ومنهم من سلخ جلدة رأسه ووجهه ، ومنهم من صلب على الخشب حتى مات ، ومنهم من حرق بالنار . والله أعلم . وقال الحسن : أولو العزم أربعة : إبراهيم ، موسى ، وداود ، وعيسى ؛ فاما إبراهيم فقيل له : « أَسْلِمَ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ » ^(١) ثم ابتلي في ماله وولده ووطنه ونفسه ، فوجد صادقا وقيما في جميع ما ابتلي به . وأما موسى فعزمه حين قال له قومه : « إِنَّا لَمُدْرِكُونَ . قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ » ^(٢) . وأما داود فأخطأ خطيئته فنُبه عليها ، فأقام يبيكى أربعين سنة حتى نبتت من دموعه شجرة ، فقمعد تحت ظلها . وأما عيسى فعزمه أنه لم يضع آية على آية وقال : « إِنهَا مَعْبَرٌ فَأَعْبُرُوهَا وَلَا تَعْدُرُوهَا » . فكان الله تعالى يقول لرسوله صلى الله عليه وسلم : اصبر ؛ أى كن صادقا فيما ابتليت به مثل صدق إبراهيم ، واثقا بثمرة مولائك مثل ثقة موسى ، مهتما بما سلف من هفواتك مثل اهتمام داود ، زاهدا في الدنيا مثل زهد عيسى . ثم قيل : هى منسوخة بآية السيف . وقيل : مُحْكَمَةٌ ؛ والأظهر أنها منسوخة ؛ لأن السورة مكية . وذكر مقاتل : أن هذه الآية نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أُحد ؛ فأمره الله عز وجل أن يصبر على ما أصابه كما صبر أولو العزم من الرسل ، تسميلا عليه وتثبيتا له . والله أعلم . ﴿ وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ ﴾ قال مقاتل : بالدعاء

(١) آية ١٣١ سورة البقرة .

(٢) آية ٦١ سورة الشعراء .

عليهم . وقيل : في إحلال العذاب بهم ، فإن أبعد غاياتهم يوم القيامة . ومفعول الاستعجال محذوف ، وهو العذاب . (كَانَهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ) قال يحيى : من العذاب . النقاش : من الآخرة . (لَمْ يَلْبَثُوا) أى فى الدنيا حتى جاءهم العذاب ، وهو مقتضى قول يحيى . وقال النقاش : فى قبورهم حتى بعثوا للحساب . (إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ) يعنى فى جنب يوم القيامة . وقيل : نساهم هول ما عاينوا من العذاب طول لبثهم فى الدنيا . ثم قال : (بَلَاغٌ) أى هذا القرآن بلاغ ؛ قاله الحسن . فـ « بلاغ » رفع على إضمار مبتدأ ؛ دليله قوله تعالى : « هَذَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ وَلِيُنذِرُوا بِهِ »^(١) ، وقوله : « إِنَّ فِي هَذَا لَبَلَاغًا لِقَوْمٍ عَابِدِينَ »^(٢) . والبلاغ بمعنى التبليغ . وقيل : أى إن ذلك اللبث بلاغ ؛ قاله ابن عيسى ، فيوقف على هذا على « بلاغ » وعلى « نهار » . وذكر أبو حاتم أن بعضهم وقف على « وَلَا تَسْتَعْجِلْ » ثم ابتدأ « لهم » على معنى لهم بلاغ . قال ابن الأنبارى : وهذا خطأ ؛ لأنك قد فصلت بين البلاغ وبين اللام ، — وهى رافعة — بنىء ليس منهما . ويجوز فى العربية : بلاغا وبلاغ ؛ النصب على معنى إلا ساعة بلاغا ؛ على المصدر أو على النعت للساعة . وانخفض على معنى من نهار بلاغ . وبالنصب قرأ عيسى بن عمر والحسن . وروى عن بعض القراء « بَلَّغ » على الأمر ؛ فعلى هذه القراءة يكون الوقف على « من نهار » ثم يتبدى « بلغ » . (فَهَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الْفَاسِقُونَ) أى الخارجون عن أمر الله ؛ قاله ابن عباس وغيره . وقرأ ابن محيصن « فهل يهلك إلا القوم » على إسناد الفعل إلى القوم . وقال ابن عباس : إذا عسر على المرأة ولدها تكتبها تين الآيتين والكلمتين فى صحيفة ثم تغسل وتسقى منها ؛ وهى : بسم الله الرحمن الرحيم لا إله إلا الله العظيم الحليم الكريم ، سبحانه الله رب السموات ورب الأرض ورب العرش العظيم « كَانَهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا »^(٣) . « كَانَهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ بَلَاغٌ فَهَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الْفَاسِقُونَ » صدق الله العظيم . وعن قتادة : لا يهلك إلا هالك مشرك . وقيل : هذه أقوى آية فى الرجاء . والله أعلم .

(١) آخر سورة إبراهيم . (٢) آية ١٠٦ سورة الأنبياء . (٣) آخر سورة النازعات .

(٤) فى تفسير العلامى : « تعلموا ما يهلك على الله الأهلوك ولى الإسلام ظهره ، أو ناقض صدق بلسانه وخالف به له » .

سورة القتال، وهي سورة محمد صلى الله عليه وسلم

مدنية في قول ابن عباس ؛ ذكره النحاس . وقال الماوردي : في قول الجميع إلا ابن عباس وقتادة فإنهما قالا : إلا آية منها نزلت عليه بعد حجة الوداع حين نرج من مكة ، وجعل ينظر إلى البيت وهو يبكي حزنا عليه ؛ فنزل عليه « وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قَرْيَتِكَ ^(١) » . وقال الثعلبي : إنها مكية ؛ وحكاها ابن هبة الله عن الضحاك وسعيد ابن جبير . وهي تسع وثلاثون . وقيل ثمان .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ ﴿١﴾

قال ابن عباس ومجاهد : هم أهل مكة كفروا بتوحيد الله ، وصدوا أنفسهم والمؤمنين عن دين الله وهو الإسلام بنهيهم عن الدخول فيه ؛ وقاله السدي . وقال الضحاك : « عن سبيل الله » عن بيت الله بمنع قاصديه . ومعنى « أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ » أبطل كيدهم ومكرهم بالنبي صلى الله عليه وسلم ، وجعل الدائرة عليهم ؛ قاله الضحاك . وقيل : أبطل ما عملوه في كفرهم بما كانوا يسمونه مكارم ؛ من صلة الأرحام وفك الأسارى وقرى الأضياف وحفظ الجوار . وقال ابن عباس : نزلت في المطيعين ببدر ، وهم اثنا عشر رجلا : أبو جهل ، والحارث ابن هشام ، وعتبة وشيبة ابنا ربيعة ، وأبى وأمية ابنا خلف ، ومنبه وثيبة ابنا الحجاج ، وأبو البختري بن هشام وزمعة بن الأسود ، وحكيم بن حزام ، والحارث بن عامر بن نوفل .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَءَامَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ كَفَّرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ ﴿٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَى مُحَمَّدٍ ﴾ قال ابن عباس ومجاهد : هم الأنصار . وقال مقاتل : إنها نزلت خاصة في ناس من قريش . وقيل : هما عامتان فيمن كفر وآمن . ومعنى « أَضَلَّ أَعْمَاهُمْ » أبطأها . وقيل : أضلهم عن الهدى بما صرفهم عنه من التوفيق . ﴿ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ من قال إنهم الأنصار فهي المواساة في مساكنهم وأموالهم . ومن قال إنهم من قريش فهي الهجرة . ومن قال بالعموم فالصالحات جميع الأعمال التي ترضى الله تعالى . ﴿ وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَى مُحَمَّدٍ ﴾ لم يخالفوه في شيء ، قاله سفیان الثوري . وقيل : صدقوا بمحمد صلى الله عليه وسلم فيما جاء به . ﴿ وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ ﴾ يريد أن إيمانهم هو الحق من ربهم . وقيل : أى إن القرآن هو الحق من ربهم ، نسخ به ما قبله ﴿ كَفَرُ عَنْهُمْ سُبَّتَانِهِمْ ﴾ أى ما مضى من سيئاتهم قبل الإيمان . ﴿ وَأَصْلَحَ بِهَمِّهِمْ ﴾ أى شأنهم ، عن مجاهد وغيره . وقال قتادة : حالهم . ابن عباس : أمورهم . والثلاثة متقاربة وهي متألزة على إصلاح ما تعلق بدينهاهم . وحكى النقاش أن المعنى أصلح نياتهم ، ومنه قول الشاعر :

فإن تقبلى بالود أقبل بمنزله * وإن تدبرى أذهب إلى حال باليا

وهو على هذا التأويل محمول على صلاح دينهم . « والبال » كالمصدر ، ولا يعرف منه فعل ، ولا تجمع العرب إلا في ضرورة الشعر فيقولون فيه : بالات . المبرد : قد يكون البال في موضع آخر بمعنى القلب ، يقال : ما يخطر فلان على بالي ، أى على قلبي . الجوهري : والبال رخاء النفس ، يقال فلان ربح البال . والبال : الحال ، يقال ما بالك . وقولهم : ليس هذا من بالي ، أى مما أباليه . والبال : الحوت العظيم من حيتان البحر ، وليس بعربي . والبال : وعاء الطيب ، فارسي معرب ، وأصله بالفارسية بيلة . قال أبو ذؤيب :

(١)
كَأَنَّ عَلَيْهَا بِالَّةَ أَطْمِيَّةً * لَهَا مِنْ خِلَالِ الدَّائِيَّتَيْنِ أُرْيُجٌ

(١) اللطيفة : العنبرة التي لعلت بالمسك فتمنقت به حتى نشبت رائحتها . والدأى : فسر الكامل

قوله تعالى : ذَٰلِكَ بِأَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا اتَّبَعُوا الْبَاطِلَ وَأَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّبَعُوا الْحَقَّ مِنْ رَبِّهِمْ ۚ كَذَٰلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَلَهُمْ ﴿٢٢٥﴾

قوله تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ بِأَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا اتَّبَعُوا الْبَاطِلَ وَأَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّبَعُوا الْحَقَّ مِنْ رَبِّهِمْ ﴾ « ذاك » في موضع رفع ؛ أى الأمر ذلك ، أو ذلك الإضلال والهدى المتقدم ذكرهما سببه هذا . فالكافر اتبع الباطل ، والمؤمن اتبع الحق . والباطل : الشرك . والحق : التوحيد والإيمان . ﴿ كَذَٰلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَلَهُمْ ﴾ أى كهذا البيان الذى يُبين الله للناس أمر الحسنات والسيئات . والضمير فى « أَمْثَلَهُمْ » يرجع إلى الذين كفروا والذين آمنوا .

قوله تعالى : فَإِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَقٌّ إِذَا انْخَضَعْتُمْهُمْ فَاشْدُّوا أَلْوَتَاكَ فَإِمَّا مِمَّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً حَقٌّ تَضَعُ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا ذَٰلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَانتَصَرْنَا مِنْهُمْ وَلَكِنْ لِيَبْلُوَا بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَلَهُمْ ﴿٢٢٦﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ ﴾ لما ميز بين الفريقين أمر بجهاد الكفار . قال ابن عباس : الكفار المشركون عبدة الأوثان . وقيل : كل من خالف دين الإسلام من مشرك أو كتابي إذا لم يكن صاحب عهد ولا ذمة ؛ ذكره السَّوَرْدِيُّ . وأخاره ابن العربي وقال : وهو الصحيح لعموم الآية فيه ؛ « فَضَرْبَ الرِّقَابِ » مصدر . قال الزجاج أى فاضربوا الرقاب ضرباً . وخص الرقاب بالذكر لأن القتل أكثر ما يكون بها . وقيل : نصب على الإغراء . قال أبو عبيدة : هو كفولك يانفس صبراً . وقيل : التقدير

اقصدوا ضرب الرقاب . وقال : « فضرِب الرقاب » ولم يقل فاقتلوهم ؛ لأن في العبارة بضرِب الرقاب من الغلظة والشدّة ما ليس في لفظ القتل ؛ لما فيه من تصوير القتل بأشنع صوره ؛ وهو حز العنق وإطارة العضو الذي هو رأس البدن وعلوه وأوجه أعضائه .

الثانية - قوله تعالى : « حَتَّى إِذَا أَنْخَسْتُمْهُمْ » أى أكثرتم القتل . وقد مضى في « الأنفال » عند قوله تعالى : « حَتَّى يُبْخِنَ فِي الْأَرْضِ » . (فَشُدُّوا الْوَتَاقَ)^(١) أى إذا أسرتهم . والوثاق اسم من الإيثاق ، وقد يكون مصدرا ؛ يقال : أوثقته إيثاقا ووثاقا . وأما الوثاق (بالكسر) فهو اسم الشيء الذى يوثق به كالرِّباط ؛ قاله القشيري . وقال الجوهري : وأوثقه في الوثاق أى شدّه ، وقال تعالى : « فَشُدُّوا الْوَتَاقَ » . والوثاق (بكسر الواو) لفة فيه . وإنما أمر بشدّ الوثاق لئلا يُفْلِتُوا . (فَإِمَّا مَنًّا) عليهم بالإطلاق من غير فدية (وَإِمَّا فِدَاءً) . ولم يذكر القتل هاهنا اكتفاء بما تقدّم من القتل في صدر الكلام ، و « مَنًّا » و « فِدَاءً » نصب بإضمار فعل . وقرئ « فِدَى » بالتعصر مع فتح الفاء ؛ أى فيما أن تمنّوا عليهم مَنًّا ، وإما أن تفادوهم فِدَاءً . روى عن بعضهم أنه قال : كنت واقفا على رأس الحجاج حين أتى بالأسرى من أصحاب عبد الرحمن بن الأشعث وهم أربعة آلاف وثمانمائة فقتل منهم نحو من ثلاثة آلاف حتى قدم إليه رجل من كندة فقال : يا حجاج ، لا جازاك الله عن السنة والكرم خيرا ! قال : ولم ذلك ؟ قال : لأن الله تعالى قال « فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّى إِذَا أَنْخَسْتُمْهُمْ فَشُدُّوا الْوَتَاقَ فَإِمَّا مَنًّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً » في حق الذين كفروا ؛ فوالله ! ما مننت ولا فديت ؟ وقد قال شاعركم فيما وصف به قومه من مكارم الأخلاق :

ولا تقتل الأسرى ولكن تفكهم * إذا أثقل الأعناق حمل المنارم

فقال الحجاج : أف لهذه الحيف ! أما كان فيهم من يحسن مثل هذا الكلام ؟ خلّوا سبيل من بقى . نفلى يومئذ عن بقية الأسرى ، وهم زهاء ألفين ، بقول ذلك الرجل .

الثالثة — واختلف العلماء في تأويل هذه الآية على خمسة أقوال :

الأول — أنها منسوخة ، وهى فى أهل الأوثان ، لا يجوز أن يُقادوا ولا يُمنَّ عليهم .
والناسخ لها عندهم قوله تعالى : « فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ » وقوله : « فَإِذَا تَشَفَّعْتُمْ فِي الْحَرْبِ فَشَرِّدْهُمْ مِّنْ خَلْفِهِمْ » وقوله : « وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً » الآية ؛ قاله قتادة والضحاك والسدى وابن جرير والعمري عن ابن عباس ، وقاله كثير من الكوفيين . وقال عبد الكريم الجوزي : كُتِبَ إلى أبي بكر فى أسير أسير ، فذكروا أنهم التمسوه بفداء كذا وكذا ؛ فقال : اقتلوه ، لَقَتْلُ رجلٍ من المشركين أحبُّ إلى من كذا وكذا .

الثانى — أنها فى الكفار جميعا ، وهى منسوخة على قول جماعة من العلماء وأهل النظر ، منهم قتادة ومجاهد قالوا : إذا أسير المشرك لم يجوز أن يُمنَّ عليه ، ولا أن يفادى به فيرد إلى المشركين ؛ ولا يجوز أن يفادى عندهم إلا بالمرأة ؛ لأنها لا تقتل . والناسخ لها « فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ » إذ كانت براءة آثما نزلت بالتوقيف ؛ فوجب أن يقتل كل مشرك إلا من قامت الدلالة على تركه من النساء والصبيان ومن يؤخذ منه الجزية . وهو المشهور من مذهب أبى حنيفة ؛ خيفة أن يعودوا حربا للمسلمين . ذكر عبد الرزاق أخبرنا معمر عن قتادة « فَإِذَا مَنَّا بَعْدُ وَإِذَا فِدَاءٌ » قال نسخها « فَشَرِّدْهُمْ مِّنْ خَلْفِهِمْ » . وقال مجاهد : نسخها « فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ » . وهو قول الحكم .

الثالث — أنها ناسخة ؛ قاله الضحاك وغيره . روى الثوري عن جوير عن الضحاك « فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ » قال نسخها « فَإِذَا مَنَّا بَعْدُ وَإِذَا فِدَاءٌ » . وقال ابن المبارك عن ابن جرير عن عطاء « فَإِذَا مَنَّا بَعْدُ وَإِذَا فِدَاءٌ » فلا يقتل المشرك ولكن يُمنَّ عليه ويُفادى ؛ كما قال الله عز وجل . قال أشعث : كان الحسن يكره أن يقتل الأسير ، ويتلو « فَإِذَا مَنَّا بَعْدُ وَإِذَا فِدَاءٌ » . وقال الحسن أيضا : فى الآية تقديم وتأخير ؛ فكأنه قال : فَضْرَبَ الرِّقَابَ حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا . ثم قال : « حَتَّى إِذَا أَتَمْتُمُوهُمْ فَشُدُّوا أَوْتَاَقَ » .

وزعم أنه ليس للإمام إذا حصل الأسير في يديه أن يقتله ؛ لكنه بالخيار في ثلاثة منازل :
إما أن يَمُنَّ ، أو يفادى ، أو يسترق .

الرابع — قول سعيد بن جبير: لا يكون فداء ولا أسر إلا بعد الإثخان والقتل بالسيوف ؛
لقوله تعالى : « مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَمْرٌ حَتَّى يُمِخَّ فِي الْأَرْضِ » ^(١) ، فإذا أسر بعد
ذلك فالإمام أن يحكم بما رآه من قتل أو غيره .

الخامس — أن الآية محكمة ، والإمام مخير في كل حال ؛ رواه علي بن أبي طلحة عن ابن
عباس ، وقاله كثير من العلماء منهم ابن عمر والحسن وعطاء ، وهو مذهب مالك والشافعي والثوري
والأوزاعي وأبي عبيد وغيرهم . وهو الاختيار ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم وال خلفاء
الراشدين فعلوا كل ذلك ؛ قتل النبي صلى الله عليه وسلم عُبَيْةَ بن أبي مُعَيْط والنضر بن الحارث
يوم بدر صَبْرًا ، وفادى سائر أسارى بدر ، ومَن على ثُمَامَةَ بن أثال الحنفي وهو أسير في يده ،
وأخذ من سلمة بن الأكوع جارية ففدى بها أناسا من المسلمين ، وهبط عليه عليه السلام قوم
من أهل مكة فأخذهم النبي صلى الله عليه وسلم ومَن هَلِيم ، وقد مَن على سَبِي هوازن . وهذا
كله ثابت في الصحيح ، وقد مضى جميعه في (الأنفال) ^(٢) وغيرها . قال النحاس : وهذا على
أن الآيتين محكيان معمول بهما ؛ وهو قول حسن ، لأن النسخ إنما يكون لشيء قاطع ،
فإذا أمكن العمل بالآيتين فلا معنى للقول بالنسخ ، إذا كان يجوز أن يقع التعبد إذا لقينا
الذين كفروا قتلناهم ، فإذا كان الأسر جاز القتل والاسترقاق والمفاداة والمَن ؛ على ما فيه
الصالح للمسلمين . وهذا القول يروى عن أهل المدينة والشافعي وأبي عبيد ، وحكاه
الطحاوي مذهباً عن أبي حنيفة ، والمشهور عنه ما قُتِمناه ، وبالله عز وجل التوفيق .

الرابعة — قوله تعالى : « حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا » قال مجاهد وابن جبير :
هو خروج عيسى عليه السلام . وعن مجاهد أيضا : أن المعنى حتى لا يكون دين إلا دين
الإسلام ؛ فَيُسَلِّمَ كُلُّ يَهُودِيٍّ وَنَصْرَانِيٍّ وَصَاحِبِ مِلَّةٍ ، وتأمين الشاة من الذئب . ونحوه

(١) آية ٦٧ سورة الأنفال . (٢) راجع ج ٨ ص ٤٥ وما بعدها .

عن الحسن والكلبي والفتاء والكسائي . قال الكسائي : حتى يُسلم الخلق . وقال الفتاء : حتى يؤمنوا ويذهب الكفر . وقال الكلبي : حتى يظهر الإسلام على الدين كله . وقال الحسن : حتى لا يعبدوا إلا الله . وقيل : معنى الأوزار السلاح ؛ فالمعنى شدوا الوثاق حتى تأمنوا وتضعوا السلاح . وقيل : معناه حتى تضع الحرب ، أي الأعداء المحاربون أوزارهم ، وهو سلاحهم بالجزية أو المودعة . ويقال للكراع أوزار . قال الأعشى :

وأمددت للحرب أوزارها * رماحا طوالا وخيلا ذكورا

ومن نسج داود يحمي بها * على أثر الحسى عيرا فعيبرا^(١)

وقيل : « حتى تضع الحرب أوزارها » أي ألقاها . والوزر الثقل ؛ ومنه وزير الملك لأنه يتحمل عنه الأثقال . وألقاها السلاح لثقل حملها . قال ابن العربي : « قال الحسن وعطاء : في الآية تقديم وتأخير ؛ المعنى فضرب الرقاب حتى تضع الحرب أوزارها فإذا أئختموهم فشدوا الوثاق ؛ وليس للإمام أن يقتل الأسير . وقد روى عن الجحاج أنه دفع أسيرا إلى عبد الله بن عمر ليقتله فأبى وقال : ليس بهذا أمرنا الله ؛ وقرأ « حتى إذا أئختموهم فشدوا الوثاق » . قلنا : قد قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم وفعله ، وليس في تفسير الله لأن والفداء منع من غيره ؛ فقد بين الله في الزنى حكم الجلد ، وبين النبي صلى الله عليه وسلم حكم الرجم ؛ ولعل ابن عمر كره ذلك من يد الجحاج فاعتذر بما قال ، ووبك أعلم » .

قوله تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَنتَصَّرَ مِنْهُمْ ﴾ « ذلك » في موضع رفع على ما تقدم ؛ أي الأمر الذي ذكرت وبينت . وقيل : هو منصوب على معنى افعلوا ذلك . ويجوز أن يكون مبتدأ ؛ المعنى ذلك حكم الكفار . وهي كلمة يستعملها النصيب عند الخروج من كلام إلى كلام ؛ وهو كما قال تعالى : « هَٰذَا وَإِنَّ لِطَاغِينَ لَشَرَّ مَآبٍ »^(٢) . أي هذا حق وأنا أعرفكم أن للظالمين كذا . ومعنى « لا أنتصر منهم » أي أهلكهم بغير قتال . وقال

(١) هذه رواية البيت في الأصول . وروايته في كتاب « الأعشى » .

ومن نسج داود موضونة * تساق مع الحى عبرا فعيبرا

الموضونة : الدرع المنسوجة . وفي شعراء النصرانية : ... على أثر العيس ... (٢) آية ٥٥ سورة ص .

ابن عباس : لأهلكهم بجند من الملائكة . (وَلَكِنْ لِّيَبْلُوَ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ) أى أمركم بالحرب ليبلو ويختبر بعضكم ببعض فيعلم المجاهدين والصابرين ؛ كما فى السورة نفسها . (وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ) يريد قتلى أحد من المؤمنين (فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ) قراءة العامة « قاتلوا » وهى اختيار أبى عبيد . وقرأ أبو عمرو وحفص « قُتِلُوا » بضم القاف وكسر التاء ، وكذلك قرأ الحسن إلا أنه شدد التاء على التكثير . وقرأ الجحدري وعيسى بن عمر وأبو حيوة « قَتَلُوا » بفتح القاف والتاء من غير ألف ؛ يبنى الذين قتلوا المشركين . قال قتادة : ذكر لنا أن هذه الآية نزلت يوم أحد ورسول الله صلى الله عليه وسلم فى الشعب ، وقد فشّت فيهم الجراحات والقتل ، وقد نادى المشركون : أَهْلُ هُبُلٍ . ونادى المسلمون : الله أعلى وأجل . وقال المشركون : يومٌ بيوم بدر والحرب يجال . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " قولوا لا سواء . قتلنا أحياء عند ربهم يرزقون وقتلناكم فى النار يعذبون " . فقال المشركون : إن لنا العزى ولا عزى لكم . فقال المسلمون : الله مولانا ولا مولى لكم . وقد تقدّم ذكر ذلك فى (آل عمران^(١)) .

قوله تعالى : سَيَهْدِيهِمْ وَيُصْلِحُ بَالَهُمْ ﴿٢٠﴾

قال القشيري : قراءة أبى عمرو « قُتِلُوا » بعيدة بقوله تعالى : سَيَهْدِيهِمْ وَيُصْلِحُ بَالَهُمْ « والمقتول لا يوصف بهذا . قال غيره : يكون المعنى سيهديهم إلى الجنة ، أو سيهدي من بقى منهم ؛ أى يحقق لهم الهداية . وقال ابن زياد : سيهديهم إلى محاجة منكر ونكير فى القبر . قال أبو المعالى : وقد ترد الهداية والمراد بها إرشاد المؤمنين إلى مسالك الجنان والطرق المفضية إليها ؛ من ذلك قوله تعالى فى صفة المجاهدين : « فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ . سَيَهْدِيهِمْ » . ومنه قوله تعالى : « فَأَهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ^(٢) » معناه فاسلكوا بهم إليها .

قوله تعالى : وَيُدْخِلُهُمْ الْجَنَّةَ عَرَفَهَا هُمْ ﴿٢١﴾

أى إذا دخلوها يقال لهم تفرقوا إلى منازلكم ؛ فهم أعرف بمنازلهم من أهل الجمعة إذا انصرفوا إلى منازلهم . قال معناه مجاهد وأكثر المفسرين . وفى البخارى ما يدل على صحة هذا القول عن أبي سعيد الخدري ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يخلص المؤمنون من النار فيجسسون على قنطرة بين الجنة والنار [فَيَقْصُّ لِبَعْضِهِمْ مِنْ بَعْضِ مَظَالِمِ] ^(١) كانت بينهم في الدنيا] حتى إذا هُذِبُوا وَتُقُوا أَذِنَ لَهُمْ فِي دُخُولِ الْجَنَّةِ فَوَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَا أَحَدَهُمْ أَهْدَى بِمَنْزِلَةٍ فِي الْجَنَّةِ [مِنْهُ] بِمَنْزِلَةٍ فِي الدُّنْيَا " . وقيل : « عَرَفَهَا لَهُمْ » أى بيّنها لهم حتى يعرفوها من غير استدلال . قال الحسن : وصف الله تعالى لهم الجنة في الدنيا ، فلما دخلوها عرفوها بصفاتها . وقيل : فيه حذف ؛ أى عَرَفَ طَرِقَهَا وَمَسَاكِنَهَا وَبُيُوتَهَا لَهُمْ ؛ فحذف المضاف . وقيل : هذا التعريف بدليل ، وهو المالك الموكل بعمل العبد يعيش بين يديه ويتبعه العبد حتى يأتي العبد منزله ، ويعرفه المالك جميع ما جعل له في الجنة . وحديث أبي سعيد الخدري رده . وقال ابن عباس « عَرَفَهَا لَهُمْ » أى طَبَّعَهَا لَهُمْ بِأَنْوَاعِ الْمَلَاذِ ؛ مأخوذ من العرف ، وهو الرائحة الطيبة . وطعام مُعَرَّفَ أى مطَّيَّب ؛ تقول العرب : عَرَفْتَ القدر إذا طَبَّعْتَهَا بِالْمَلْحِ وَالْأُزَارِ . وقال الشاعر يخاطب رجلا ويمدحه :

* عَرَفْتَ كَلَانِي عَزْفَتَهُ اللَّطَائِمِ ^(٢) *

يقول : كما عَرَفَ الإثْب ، وهو البقير والبقيرة ، وهو قميص لا تُكْمِنُ لَهُ تَلْبَسُهُ النِّسَاءُ . وقيل : هو من وضع الطعام بعضه على بعض من كثرت ؛ يقال : حرير معزف ؛ أى بعضه على بعض ، وهو من العرف المتنازع كعُرف الفرس . وقيل : « عَرَفَهَا لَهُمْ » أى وفقهم للطاعة حتى استوجبوا الجنة . وقيل : عَرَفَ أَهْلُ السَّمَاءِ أَنَّهَا لَهُمْ إِظْهَارًا لِكِرَامَتِهِمْ فِيهَا . وقيل : عرف المطيعين أنها لهم .

قوله تعالى : يَتَأَيَّأُ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ وَيُخْلِصْكُمْ أَقْدَامَكُمْ ﴿٧﴾

(٢) اللطائم (جمع الطيبة) : قطعة مسك .

(١) زيادة عن صحيح البخارى .

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَنصُرُوا اللَّهَ يَنصُرْكُمْ﴾ (١) أى إن تنصروا دين الله ينصركم على الكفار . نظيره « وَلَيَنصُرَنَّ اللَّهُ مَن يَنصُرُهُ » وقد تقدم . وقال قُطْرُب : إن تنصروا نبي الله ينصركم الله ؛ والمعنى واحد . ﴿ وَيَثْبُتْ أَقْدَامَكُمْ ﴾ (٢) أى عند القتال . وقيل على الإسلام . وقيل على الصراط . وقيل : المراد تثبيت القلوب بالأمن ؛ فيكون تثبيت الأقدام عبارة عن النصر والمعونة في موطن الحرب . وقد مضى في « الأنفال » (٣) هذا المعنى . وقال هناك : « إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبَّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا » (٤) فثبتت هناك واسطة ونفاها هنا ؛ كقوله تعالى : « قُلْ يَتَوَفَّاكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ » ثم نفاها بقوله : « اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ » . « الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ » (٥) ومثله كثير ؛ فلا فاعل إلا الله وحده .

قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعَسَا لَهُمْ وَأَضَلَّ أَعْمَالُهُمْ﴾

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يحتمل الرفع على الابتداء، والنصب بما يفسره «فَتَعَسَا لَهُمْ» كأنه قال : اتعس الذين كفروا . و « تعسا لهم » نصب على المصدر بسبيل الدعاء ؛ قاله الفراء ، مثل سَقِيًّا لَهُ وَرَعِيًّا . وهو نقيض لَعَالِهِ . قال الأعشى :
* فَالْتَّعَسُ أَوْلَىٰ لَهَا مِنْ أَنْ أَقُولَ لَعَا * (٦)

وفيه عشرة أقوال : الأول — بُعدا لهم ؛ قاله ابن عباس وابن جريج . الثاني — حزنًا لهم ؛ قاله السدي . الثالث — شقاء لهم ؛ قاله ابن زيد . الرابع — ستمًا لهم من الله ؛ قاله الحسن . الخامس — هلاكًا لهم ؛ قاله ثعلب . السادس — خيبة لهم ؛ قاله الضمحاك وابن زيد . السابع — قبحا لهم ؛ حكاه النقاش . الثامن — وغما لهم ؛ قاله الضمحاك أيضا . التاسع —

(١) راجع ج ١٢ ص ٧٢ (٢) راجع ج ٧ ص ٣٧٧ (٣) آية ١١ سورة السجدة .

(٤) آية ٤٠ سورة الروم . (٥) آية ٢ سورة الملك . (٦) لعا : كلمة يدعى بها للعائر

معناها الارتفاع . (٧) في اللسان وكتاب الأعشى : « أدنى » بدل « أول » . وصدده :

* بذات لوث عفرانة إذا هزت *

واللوث (بالفتح) : القوة . وعفرانة : قوية .

شراً لهم؛ قاله ثعلب أيضاً . العاشر - شقوة لهم؛ قاله أبو العالية . وقيل : إن التعس الانحطاط والعتار . قال ابن السكيت : التعس أن يخرج على وجهه . والنكس أن يخرج على رأسه . قال : والتعس أيضاً الهلاك . قال الجوهري : وأصله الكب ، وهو ضد الانتعاش . وقد تعس (بفتح العين) يتعس تعساً ، وتعسه الله . قال جُمع بن هلال :

تقول وقد أفردتها من خليلها * تعست كما أتعستني يا جُمع

يقال : تعساً لفلان؛ أى ألزمه الله هلاكاً . قال القشيري : وجوز قوم تعس (بكسر العين) .

قلت : ومنه حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « تعس عبداً الدينار والدرهم والقطيفة والتجيفة ^(١) إن أعطى رضى وإن لم يعط لم يرض » خرجه البخارى . فى بعض طرق هذا الحديث « تعس وانتكس وإذا شيك فلا انتقش » ^(٢) خرجه ابن ماجه .

قوله تعالى : « وَأَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ » أى أبطلها لأنها كانت فى طاعة الشيطان . ودخلت الفاء فى قوله « فَتَعَسَا » لأجل الإبهام الذى فى « الذين » ، وجاء « وَأَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ » على الخبر حملاً على لفظ الذين ؛ لأنه خبر فى اللفظ ، فدخل الفاء حملاً على المعنى ، وأضل حملاً على اللفظ .

قوله تعالى : ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أُنْزِلَ اللَّهُ فَأُحْبَطَ أَعْمَالُهُمْ ﴿٢٥﴾

أى ذلك الإضلال والانعاس ؛ لأنهم « كَرِهُوا مَا أُنْزِلَ اللَّهُ » من الكتب والشرائع . « فَأُحْبَطَ أَعْمَالُهُمْ » أى ما لهم من صور الخيرات ، كعمارة المسجد وقرى الضيف وأصناف القرب ، ولا يقبل الله العمل إلا من مؤمن . وقيل : أحبط أعمالهم أى عبادة الصنم .

قوله تعالى : أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ

الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ دَمَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلِلْكَافِرِينَ أَمُثْلُهَا ﴿٢٦﴾

(١) القطيفة : دثار . والنخبة : كساء أسود مربع له أعلام وخطوط .

(٢) قوله « شيك » أى أصابته شوكة . و « فلا انتقش » أى فلا تخرجت شوكة بالانتقاش .

بين أحوال المؤمنين والكافر تنبيها على وجوب الإيمان ، ثم وصل هذا بالنظر ؛ أى ألم يسر هؤلاء فى أرض عاد وثمود وقوم لوط وغيرهم ليعتبروا بهم ((فَيَنْظُرُوا)) بقاوبهم ((كَيْفَ كَانَ)) آخر أمر الكافرين قبلهم ((دَمَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ)) أى أهلكهم واستأصلهم . يقال : دمره تدميرا ، ودمر عليه بمعنى . ثم نواعد مشركى مكة فقال ((وَلِلْكَافِرِينَ أَمْثَالُهَا)) أى أمثال هذه الفعل ؛ يعنى التدمير . وقال الزجاج والطبرى : الهاء تعود على العاقبة ؛ أى وللكافرين من قريش أمثال عاقبة تكذيب الأمم السالفة إن لم يؤمنوا .

قوله تعالى : ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَإِنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ ﴿١١﴾

أى وليهم وناصرهم . وفى حرف ابن مسعود « ذلك بأن الله وليّ الذين آمنوا » .
فالمولى : الناصر هاهنا ؛ قاله ابن عباس وغيره . قال :

فَعَدْتُ كَلًّا الْفَرَجَيْنِ تَحْسِبُ أَنَّهُ * مَوْلَى الْخَافَةِ خَلْفُهَا وَأَمَامُهَا^(١)

قال قتادة : نزلت يوم أحد والنبي صلى الله عليه وسلم فى الشعب ، إذ صاح المشركون : يوم بيوم ، لنا العزى ولا عزى لكم ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « قولوا الله مولانا ولا مولى لكم » وقد تقدم^(٢) . ((وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ)) أى لا ينصرهم أحد من الله .

قوله تعالى : إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَسْمَعُونَ وَيَأْكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ وَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ ﴿١٢﴾

(١) البيت من معلقة لبيد . ويررى : « فعدت » بالعين المهملة . أخير أنها (أى البقرة) خاتمة من كلا جانبها من خلفها وأمامها . والفرج : الواسع من الأرض . والفرج : النفر الخوف ، وهو موضع الخافة .

(٢) راجع ص ٢٣٠ من هذا الجزء .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ﴾ تقدم في غير موضع . ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ ﴾ في الدنيا كأنهم أنعام ، ليس لهم همة إلا بطونهم وفروجهم ، ساهون عما في غددهم . وقيل : المؤمن في الدنيا يترود ، والمنافق يتزين ، والكافر يتمتع . ﴿ وَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ ﴾ أى مقام ومنزل .

قوله تعالى : ﴿ وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قَرْيَتِكَ الَّتِي أَخْرَجْنَاكَ أَهْلَكْنَاهُمْ فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ ﴾ (١١)

قوله تعالى : ﴿ وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ ﴾ تقدم الكلام في « كآين » في (آل عمران) . وهى هاهنا بمعنى كم ؛ أى وكمن قرية . وأنشد الأخفش قول لبيد :

وَكأَيِّنْ رَأَيْنَا مِنْ مُلُوكٍ وَسُوقَةٍ * وَمِفْتَاحٍ قَيْدٍ لِلْأَسِيرِ الْمَجْبَلِ

فيكون معناه : وكمن من أهل قرية . ﴿ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قَرْيَتِكَ الَّتِي أَخْرَجْنَاكَ ﴾ أى أخرجناك أهلها . ﴿ فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ ﴾ قال قتادة وابن عباس : لما أخرج النبي صلى الله عليه وسلم من مكة إلى الغار التفت إلى مكة وقال : « اللَّهُمَّ أَنْتَ أَحَبُّ الْبِلَادِ إِلَى اللَّهِ وَأَنْتَ أَحَبُّ الْبِلَادِ إِلَيَّ وَأُولَا الْمُشْرِكُونَ أَهْلُكَ أَخْرَجُونِي لِمَا خَرَجْتَ مِنْكَ » . فنزلت الآية ؛ ذكره الثعلبي ، وهو حديث صحيح .

قوله تعالى : ﴿ أَقْنَنَّكَ كَانَ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ كَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ﴾ (١٢)

قوله تعالى : ﴿ أَقْنَنَّكَ كَانَ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ ﴾ الألف ألف تقرير ، ومعنى « على بينة » أى على ثبات ويقين ؛ قاله ابن عباس . أبو العالية : وهو محمد صلى الله عليه وسلم . والبينة : الوخى . ﴿ كَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ ﴾ أى عبادة الأصنام ، وهو أبو جهل والكفار .

(وَاتَّبِعُوا أَهْوَاءَهُمْ) أى ما اشتبهوا . وهذا التزيين من جهة الله خلقا . ويجوز أن يكون من الشيطان دعاء ووسوسة . ويجوز أن يكون من الكافر؛ أى زين لنفسه سوء عمله وأصر على الكفر . وقال «سوء» على لفظ «مَنْ» «واتبعوا» على معناه .

قوله تعالى : مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرَ طَعْمُهُ وَأَنْهَارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَمَغْفِرَةٌ مِّن رَّبِّهِمْ كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءُهُمْ (١٠) قوله تعالى : (مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ) لما قال عز وجل : «إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ» وصف تلك الجنات؛ أى صفة الجنة المعدّة للثقلين . وقد مضى الكلام فى هذا فى «الرد» . وقرأ على بن أبى طالب «مِثَالُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ» . (فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ) أى غير متغير الرائحة . والآسن من الماء مثل الآجن . وقد آسن الماء يأسن ويأسن [أسنا و] أسونا إذا تغيرت رائحته . وكذلك آجن الماء يآجن ويأجن آجنا وأجونا . ويقال بالكسر فهما : آجن وآسن يأسن ويأجن أسنا وأجنا ؛ قاله اليزيدى . وآسن الرجل أيضا يأسن (بالكسر لا غير) إذا دخل البئر فأصابته ريح منتنة من ريح البئر أو غير ذلك فغشي عليه أو دار رأسه . قال زهير :

فقد أترك القرن مُصَفَّرًا أَنَامَلُهُ * يَمِيدُ فِي الرَّحْمِ مَبِيدَ الْمَاخِ الْأَسِنِ (٢)

ويروى «الوسن» . وتأسن الماء تغير . أبو زيد : تأسن على تأسنا أعتل وأبطأ . أبو عمرو : تأسن الرجل أباه أخذ أخلاقه . وقال القيانى : إذا نزع إليه فى الشبهه . وقراءة العامة «أسن» بالمد . وقرأ ابن كثير وحُمَيْد «أسن» بالقصر ، وهما لغتان ؛ مثل حاذر وحاذر . وقال الأخفش : أسن للحال ، وآسن (مثل فاعل) يراد به الاستقبال . (وَأَنْهَارٌ مِنْ

(١) راجع ٩ ص ٢٢٤ (٢) أى فى الماخى . (٣) وفيه رواية أخرى : «يفادر القرن» .

لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ) أى لم يَحْمِضْ بطول المقام كما تتغير ألبان الدنيا إلى الجوضة . (وَأَنهَارٌ مِنْ
 نَحْمِرٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ) أى لم تُدَسَّسْها الأرجل ولم تُرَنَّقْها الأيدي ^(١) تكمر الدنيا ؛ فهى لذينة الطعم
 طيبة الشرب لا يتكرهها الشاربون . يقال : شراب لَذٌّ وَلَذِيذٌ بمعنى . واستلذه عدّه لذيذاً .
 (وَأَنهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى) العسل ما يسيل من أعصاب النحل . « مُصَفًّى » أى من الشمع
 والقذى ، خلقه الله كذلك لم يطبخ على نار ولا دسّه النحل . وفى الترمذى عن حكيم بن معاوية
 عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن فى الجنة بَحْرَ الْمَاءِ وَبَحْرَ الْعَسَلِ وَبَحْرَ اللَّبَنِ
 وَبَحْرَ الْخَمْرِ ثُمَّ تَشَقَّقُ الْأَنْهَارُ بِمَعْدُ » . قال : حديث حسن صحيح . وفى صحيح مسلم عن
 أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « سَيِّحَانٌ وَجَيَّحَانٌ وَالنَّيْلُ
 وَالْفُرَاتُ كُلُّهُنَّ مِنْ أَنْهَارِ الْجَنَّةِ » . وقال كعب : نهر دجلة نهر ماء أهل الجنة ، ونهر الفرات
 نهر لبنهم ، ونهر مصر نهر نهرهم ، ونهر سَيِّحَانُ نهر عسلهم . وهذه الأنهار الأربعة تخرج من
 نهر الكوثر . والعسل : يذكر ويؤنث . وقال ابن عباس : « مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى » أى لم يخرج
 من بطون النحل . (وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ) « مِنْ » زائدة للتأكيد . (وَمَغْفِرَةٌ مِنْ
 رَبِّهِمْ) أى لذنوبهم . (كَأَنَّهُمْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ) قال الفراء : المعنى أفن يخلد فى هذا النعيم
 كمن يخلد فى النار . وقال الزجاج : أى أفن كان على بينة من ربه وأعطى هذه الأشياء كمن
 زُيِّنَ له سوء عمله وهو خالد فى النار . فقوله « كَنَ » بدل من قوله « أفن زين له سوء
 عمله » . وقال ابن كيسان : مثل هذه الجنة التى فيها الثمار والأنهار كمثل النار التى فيها الخيم
 والزقوم . ومثل أهل الجنة فى النعيم المقيم كمثل أهل النار فى العذاب المقيم . (وَسَقُوا مَاءً
 سَمِيماً) أى حاراً شديداً الغليان ، إذا دنا منهم شوى وجوههم ، ووقعت فروة رؤوسهم ؛ فإذا
 شربوه قطع أمعاءهم وأخرجها من دبورهم . والأماء : جمع مَعَى ، والثنية معيان ، وهو جمع
 ما فى البطن من الحوايا .

(١) رَنَّقَ الْمَاءَ : كدّره .

قوله تعالى : وَمِنْهُمْ مَّن يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّىٰ إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ آنِفًا أُولَٰئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ﴿١٦﴾ وَالَّذِينَ آهَتَدُوا زَادَهُمْ هُدًى وَءَاتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : ((وَمِنْهُمْ مَّن يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ)) أى من هؤلاء الذين يمتنعون ويأكلون كما تأكل الأنعام ، وذئبن لهم سوء عملهم قوم يستمعون إليك وهم المنافقون : عبد الله بن أبي بن سلول ورفاعة بن الثابت وزيد بن الصليب والحارث بن عمرو ومالك بن دُخشم ، كانوا يحضرون الخطبة يوم الجمعة فإذا سمعوا ذكر المنافقين فيها أعرضوا عنه ، فإذا خرجوا سألو عنه ، قاله الكلبي ومقاتل . وقيل : كانوا يحضرون عند رسول الله صلى الله عليه وسلم مع المؤمنين ، فيستمعون منه ما يقول ، فيعيه المؤمن ولا يعيه الكافر ، ((حَتَّىٰ إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ)) أى إذا فارقوا مجلسك . ((قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ)) قال عكرمة : هو عبد الله بن العباس . قال ابن عباس : كنت ممن يُسأل ، أى كنت من الذين أوتوا العلم . وفي رواية عن ابن عباس : أنه يريد عبد الله بن مسعود . وكذا قال عبد الله بن بريدة : هو عبد الله بن مسعود . وقال القاسم بن عبد الرحمن : هو أبو الدرداء . وقال ابن زيد : إنهم الصحابة . ((مَاذَا قَالَ آنِفًا)) أى الآن ، على جهة الاستهزاء . أى أنا لم ألتفت إلى قوله . و « آنفا » يراد به الساعة التى هى أقرب الأوقات إليك ، من قولك : استأنفت الشيء إذا ابتدأت به . ومنه أَمْسُ أَنْفٍ ، وَرَوْضَةُ أَنْفٍ ، أى لم يرعها أحد . وكأس أنف : إذا لم يُشرب منها شيء ، كأنه استؤنف شربها مثل روضة أنف . قال الشاعر (١) :

وَيَحْرُمُ سِرُّ جَارَتِهِمْ عَلَيْهِمْ * وَيَأْكُلُ جَارُهُمْ أَنْفَ الْقِصَاعِ

(١) كذا فى الأصول . وفى سيرة ابن هشام وابن الأثير طبع أوربا : « اللصيت » بالباء المثناة من فوق .
وفى تاريخ الطبرى (طبع أوربا قسم أول ص ١٦٩٩ : « اللصيب » بالباء الموحدة . (٢) هو الخطيئة .

وقال آخر^(١):

إِنَّ الشَّوَاءَ وَالنَّشِيلَ وَالرَّغْفَ * وَالْقَيْنَةَ الْحَسَنَاءَ وَالكَاسَ الْإِنْفَ
* لِلطَّاعِنِينَ الْخَيْلَ وَالْخَيْلَ قُطْفَ^(٢) *

وقال آخر القيس :

* قَدْ غَدَا يَحْمَلُنِي فِي أَنْفِهِ^(٣) *

أى فى أوله . وأنف كل شىء أوله . وقال قتادة فى هؤلاء المنافقين : الناس رجالان : رجل عقل عن الله فانتفع بما سمع ، ورجل لم يعقل ولم ينتفع بما سمع . وكان يقال : الناس ثلاثة : فسامع عامل ، وسامع حافل ، وسامع غافل تارك .

قوله تعالى : ((أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ)) فلم يؤمنوا . ((وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ)) فى الكفر . ((وَالَّذِينَ آمَنُوا)) أى للإيمان زادهم الله هدى . وقيل : زادهم النجى صلى الله عليه وسلم هدى . وقيل : ما يستمعونه من القرآن هدى ؛ أى يتضاعف يقينهم . وقال الفراء : زادهم إعراض المنافقين واستهزأؤهم هدى . وقيل : زادهم نزول الناسخ هدى . وفى المهدي الذى زادهم أربعة أقاويل : أحدها — زادهم علما ؛ قاله الربيع بن أنس . الثانى — أنهم علموا ما سمعوا وعملوا بما علموا ؛ قاله الضحاك . الثالث — زادهم بصيرة فى دينهم وتصديقا لنبيهم ؛ قاله الكلبي . الرابع — شرح صدورهم بما هم عليه من الإيمان . ((وَأَنَّهُمْ تَقَوُّهُمْ)) أى ألهمهم إياها . وقيل : فيه خمسة أوجه : أحدها — آناهم الحشية ؛ قاله الربيع . الثانى — ثواب تقواهم فى الآخرة ؛ قاله السدى . الثالث — وفقهم للعمل الذى فرض عليهم ؛ قاله مقاتل . الرابع — بين لهم ما يتقون ؛ قاله ابن زياد والسدى أيضا . الخامس — أنه ترك المنسوخ والعمل بالناسخ ؛ قاله عطية . المساوردى : ويحتمل . سادسا —

(١) هو لقيط بن زرارمة . والنشيل : ما يطبخ من اللحم بنير تابل . والرغف جمع رغيف . ويقال : أرغفة ورغفان .

(٢) فى الأصول : « حنف » والنصوب عن اللسان مادة « قطف » . وقد ورد هذا الشطر فى اللسان مادة

« نشل » : « للضاربين الهام والخييل قطف » . وقطفت الدابة : أسامت السير وأبطلت .

(٣) تمامه : * لاحق الأبطال محبوبك ممر *

أنه ترك الرخص والأخذ بالعزائم . وقرئ « وأعطاهم » بدل « وآتاهم » . وقال عكرمة :
هذه نزلت فيمن آمن من أهل الكتاب .

قوله تعالى : فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً ^ط فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا فَأَنَّى لَهُمْ إِذَا جَاءَتْهُمْ ذِكْرُهُمْ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : ((فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً)) أى بغاة ، وهذا وعيد للكفار . ((فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا)) أى أماراتها وعلاماتها . وكانوا قد قرءوا فى كتبهم أن محمدا صلى الله عليه وسلم آخر الأنبياء ؛ فبعثته من أشراطها وأدلتها ؛ قاله الضحاك والحسن . وفى الصحيح عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "بعثت أنا والساعة كهاتين" وضم السبابة والوسطى ؛ لفظ مسلم . ونحوه البخارى والترمذى وابن ماجه . ويروى "بعثت والساعة كقَرَسَى رِهَان" . وقيل : أشراط الساعة أسبابها التى هى دون معظمها . ومنه يقال للدُّون من الناس : الشَّرَط . وقيل : يعنى علامات الساعة انشقاق القمر والدخان ؛ قاله الحسن أيضا . وعن الكلبي : كثرة المال والتجارة وشهادة الزور وقطع الأرحام ، وقلة الكرام وكثرة اللثام . وقد أتينا على هذا الباب فى كتاب « التذكرة » مستوفى والحمد لله . وواحد الأشرط شَرَط ؛ وأصله الأعلام . ومنه قيل الشَّرَط ؛ لأنهم جعلوا لأنفسهم علامة يُعرفون بها . ومنه الشَّرَط فى البيع وغيره . قال أبو الأسود :

فإن كنت قد أزمعتِ بالصُّرمِ بيذنا * فقد جعلتِ أشراط أوله تهبدو

ويقال : أشراط فلان نفسه فى عمل كذا أى أعلامها وجعلها له . قال أوس بن حجر
يصف رجلا تدلى بجبل من رأس جبل إلى نبعة ^(١) يقطعها ليتخذ منها قوساً :

فأشراط نفسه فيها وهو مُعَصَّم * وألقى بأسباب له وتوَكَّلَا

(١) النبعة (واحدة النبع) : شجرة من أشجار الجبال يتخذ منها القوس .

﴿ اَنْ تَاتِيَهُمْ بَغْتَةً ﴾ «أن» بدل اشتغال من «الساعة» ؛ نحو قوله : « اَنْ تَطَّوَّهُمْ » من قوله : « رِجَالٌ مُّؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُّؤْمِنَاتٌ » . وقرئ « بَغْتَةً » بوزن جربة ^(٢) ، وهى غريبة لم ترد فى المصادر أختها ؛ وهى مَرِيوِيَةٌ عن أبى عمرو : الزخشرى : وما أخوفنى أن تكون غاطلة من الراوى عن أبى عمرو ؛ وأن يكون الصواب « بَغْتَةً » بفتح الغين من غير تشديد ؛ كقراءة الحسن . وروى أبو جعفر الرئاس وغيره من أهل مكة « اِنْ تَاتِيَهُمْ بَغْتَةً » . قال المهدوى : ومن قرأ « اِنْ تَاتِيَهُمْ بَغْتَةً » كان الوقف على « الساعة » ثم استأنف الشرط . وما يحتمله الكلام من الشك مردود إلى الخلق ؛ كأنه قال : إن شكوا فى جبيها « فقد جاء أشراطها » . قوله تعالى : ﴿ فَاَتَىٰ لَهُمْ إِذَا جَاءَهُمْ ذِكْرُهُمْ ﴾ « ذِكْرُهُمْ » ابتداء و « اَتَىٰ لَهُمْ » الخبر . والضمير المرفوع فى « جاءتهم » للساعة ؛ التقدير : فن أين لهم التذكير إذا جاءتهم الساعة ؛ قال معناه قتادة وغيره . وقيل : فكيف لهم بالنجاة إذا جاءتهم الذكرى عند مجئ الساعة ؛ قاله ابن زيد . وفى الذكرى وجهان : أحدهما — تذكيرهم بما عملوه من خير أو شر . الثانى — هو دعاؤهم بأسمائهم تبشيرا وتخويفا ؛ روى أبان عن أنس عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « أحسنوا أسماءكم فإنكم تدعون بها يوم القيامة يا فلان قم إلى نورك يا فلان قم لا نور لك » ذكره الماوردى .

قوله تعالى : ﴿ فَاعْلَمُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرُ لِذَنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ۗ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَمَثْوَاكُمْ ﴾ ^(١٩)

قوله تعالى : ﴿ فَاعْلَمُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ﴾ قال الماوردى : وفيه — وإن كان الرسول عالما بالله — ثلاثة أوجه : يعنى أعلم أن الله أعلمك أن لا إله إلا الله . الثانى — ما علمته استدلالا فأعلمه خبرا يقينا . الثالث — يعنى فاذا ذكر أن لا إله إلا الله ؛ فعبر عن الذكر بالعلم

(١) آية ٢٥ سورة الفتح . (٢) الجربة (بالفتح والتشديد) : القطيع من حمر الوحش . وقد يقال

للاتقوى . من الناس إذا كانوا جماعة متساوين : جربة .

لحدوثه عنه . وعن سفيان بن عيينة أنه سئل عن فضل العلم فقال : ألم تسمع قوله حين بدأ به « فاعلم أنه لا إله إلا الله واستغفر لذنبك » فأمر بالعمل بعد العلم وقال : « أعلموا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهْوٌ — إلى قوله — سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ ^(١) » وقال : « وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ ^(٢) » . ثم قال بعد : « فَأَخَذُوا هِمًّا ^(٣) » . وقال تعالى : « وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ ^(٤) » . ثم أمر بالعمل بعد .

قوله تعالى : « وَاسْتَغْفِرْ لِدُنْيِكَ » يحتمل وجهين : أحدهما — يعنى استغفر الله أن يقع منك ذنب . الثاني — استغفر الله ليعصمك من الذنوب . وقيل : لما ذكر له حال الكافرين والمؤمنين أمره بالثبات على الإيمان ، أى اثبت على ما أنت عليه من التوحيد والإخلاص والحذر عما تحتاج معه إلى استغفار . وقيل : الخطاب له والمراد به الأمة ؛ وعلى هذا القول توجب الآية استغفار الإنسان لجميع المسلمين . وقيل : كان عليه السلام يضيق صدره من كفر الكفار والمنافقين ؛ فنزلت الآية . أى فاعلم أنه لا كاشف يكشف مابك إلا الله ، فلا تعلق قلبك بأحد سواه . وقيل : أمر بالاستغفار لتقتدى به الأمة . « وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ » أى ولذنوبهم . وهذا أمر بالشفاعة . وروى مسلم عن عاصم الأحول عن عبد الله بن سرجس المخزومي قال : أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وأكلت من طعامه فقلت : يا رسول الله ، غفر الله لك ! فقال له صاحبي : هل استغفر لك النبي صلى الله عليه وسلم ؟ قال : نعم ، ولك . ثم تلا هذه الآية « وَاسْتَغْفِرْ لِدُنْيِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ » ثم تحوّل فنظرت إلى خاتم النبوة بين كتفيه ، جمعا [عليه] خيلان كأنه التأليل .

« وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَمَثْوَاكُمْ » فيه خمسة أقوال : أحدها — يعلم أعمالكم في تصرفكم وإقامتكم . الثاني — « متقلبكم » في أعمالكم نهارا « ومثواكم » في ليلكم نياما . وقيل

(١) آية ٢٠ سورة الحديد . (٢) آية ٢٨ سورة الأنفال . (٣) في قوله تعالى : « يأبى الذين آمنوا أن من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم » آية ١٤ سورة النافين . (٤) آية ١٤ سورة الأنفال . (٥) يريد مثل جمع الكف ، وهو أن يجمع الأصابع ويضمها . (٦) زيادة عن صحيح مسلم . والخيلان : جمع خال ، وهو الشامة في الجسد . والتأليل : جمع قولول ، وهي حبيبات تملأ الجسد .

« متقلبكم » في الدنيا . « ومثواكم » في الدنيا والآخرة ؛ قاله ابن عباس والضحاك . وقال
عكرمة : « متقلبكم » في أصلاّب الآباء إلى أرحام الأمهات . « ومثواكم » مقامكم
في الأرض . وقال ابن كيسان : « متقلبكم » من ظهر إلى بطن إلى الدنيا . « ومثواكم »
في القبور .

قالت : والعموم يأتي على هذا كله ، فلا يخفى عليه سبحانه شيء من حركات بني آدم
وسكاتهم ، وكذا وجميع خلقه . فهو عالم بجميع ذلك قبل كونه جملة وتفصيلا أولى وأحرى .
سبحانه ! لا إله إلا هو .

قوله تعالى : وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ فَإِذَا أُنْزِلَتْ
سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ وَذُكِرَ فِيهَا الْقِتَالُ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ
يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشِيِّ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَأُولَئِكَ لَهُمْ طَاعَةٌ
وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ أى المؤمنون المخلصون . ﴿ لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ ﴾
اشتياقا للوحى وحرصا على الجهاد وثوابه . ومعنى « لولا » هلا . ﴿ فَإِذَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ ﴾
لا نسخ فيها . قال قتادة : كل سورة ذكر فيها الجهاد فهي محكمة ، وهى أشد القرآن على
المنافقين . وفى قراءة عبد الله « فإذا أنزلت سورة محدثة » أى محدثة النزول . ﴿ وَذُكِرَ فِيهَا
الْقِتَالُ ﴾ أى فرض فيها الجهاد . وقرئ « فإذا أنزلت سورة » وذكر فيها القتال « على البناء
للفاعل ونصب القتال . ﴿ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ﴾ أى شك ونفاق . ﴿ يَنْظُرُونَ
إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشِيِّ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ ﴾ أى نظر مغموصين مغناطين بتعديد وتحديد ؛ كن
يُسَخِّصُ بصره عند الموت ؛ وذلك لجبنهم عن القتال جزعا وهلعا ، وليلهم فى السر إلى الكفار .
قوله تعالى : ﴿ فَأُولَئِكَ لَهُمْ . طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ ﴾ « فأولئك لهم » قال الجوهري :
وقولهم : أولى لك ، تهديد ووعد . قال الشاعر :

فأولى ثم أولى ثم أولى * وهل للذي يجلب من مردّ

قال الأصمى : معناه قاربَه ما يُهلكه ؛ أى نزل به . وأنشد :

فَعَادَى بَيْنَ هَادِيَتَيْنِ مِنْهَا * وَأُولَى أَنْ يَزِيدَ عَلَى الثَّلَاثِ

أى قارب أن يزيد . قال ثعلب : ولم يقل أحد فى « أُولَى » أحسن مما قال الأصمى .

وقال المبرد : يقال لمن هَمَّ بِالْعَطَبِ ثُمَّ أَفَلَّتْ : أُولَى لك ؛ أى قاربت العطب . كما

روى أن أعرابيا كان يوالى رَمَى الصَّيْدَ فَيُقْلِتُ مِنْهُ فيقول : أُولَى لك . ثم رمى صيدا

فقاربه ثم أَفَلَّتْ مِنْهُ فقال :

فَلَوْ كَانَ أُولَى يُطْعِمُ الْقَوْمَ صِدْقُهُمْ * وَلَكِنْ أُولَى يَتْرُكُ الْقَوْمَ جُوعًا

وقيل : هو كقول الرجل لصاحبه : يا محروم ، أى شئ فأتك ! وقال الجرجاني :

هو مأخوذ من الويل ؛ فهو أفعل ، ولكن فيه قلب ؛ وهو أن عين الفعل وقع موقع اللام .

وقد تم الكلام على قوله : « فَأُولَى لَهُمْ » . قال قتادة : كأنه قال العقاب أُولَى لهم . وقيل :

أى وَلِيَهُمُ المَكْرَهُ . ثم قال : « طاعة وقول معروف » أى طاعة وقول معروف أمثل

وأحسن ؛ وهو مذهب سيبويه والخليل . وقيل : إن التقدير أمرنا طاعة وقول معروف ؛

فحذف المبتدأ فيوقف على « فَأُولَى لَهُمْ » . وكذا من قدر يقولون منا طاعة . وقيل : إن

الآية الثانية متصلة بالأولى . واللام فى قوله « لَهُمْ » بمعنى الباء ؛ أى الطاعة أولى وأبقى

بهم ، وأحق لهم من ترك امتثال أمر الله . وهى قراءة أُبَيٍّ « يقولون طاعة » . وقيل : إن

« طاعة » نعت لـ « سورة » ؛ على تقدير : فإذا أنزلت سورة ذات طاعة ، فلا يوقف على

هذا على « فَأُولَى لَهُمْ » . وقال ابن عباس : إن قولهم « طاعة » إخبار من الله عز وجل عن

المتألفين . والمعنى لهم طاعة وقول معروف قيل وجوب الفرائض عليهم ، فإذا أنزلت الفرائض

شق عليهم نزولها . فيوقف على هذا على « فَأُولَى » .

قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ ﴾ أى جد القتال ، أو وجب فرض القتال ، كرهوه .

فكرهوه جواب « إذا » وهو محذوف . وقيل : المعنى فإذا عزم أصحاب الأمر . ﴿ فَلَوْ

صَدَّقُوا اللَّهَ ﴾ أى فى الإيمان والجهاد . ﴿ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ ﴾ من المعصية والمخالفة .

قوله تعالى : فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتُقْطَعُوا
أَرْحَامُكُمْ ﴿٢٢﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعَمَّى أَبْصَرَهُمْ ﴿٢٣﴾
أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا ﴿٢٤﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ) اختلاف في معنى « إِنْ تَوَلَّيْتُمْ »
فقيل : هو من الولاية . قال أبو العالية : المعنى فهل عسيتم إن توليتم الحكم بجعلكم حكاما
أن تفسدوا في الأرض بأخذ الرشا . وقال الكلبي : أى فهل عسيتم إن توليتم أمر الأمة أن
تفسدوا في الأرض بالظلم . وقال ابن جريج : المعنى فهل عسيتم إن توليتم عن الطاعة أن
تفسدوا في الأرض بالمعاصي وقطع الأرحام . وقال كعب : المعنى فهل عسيتم إن توليتم الأمر
أن يقتل بعضهم بعضا . وقيل : من الإعراض عن الشيء . قال قتادة : أى فهل عسيتم إن
توليستم عن كتاب الله أن تفسدوا في الأرض بسفك الدماء الحرام ، وتقطعوا أرحامكم .
وقيل : « فهل عسيتم » أى فلعنكم إن أعرضتم عن القرآن وفارقتم أحكامه أن تفسدوا
في الأرض فتعودوا إلى جاهليتهم . وقرئ بفتح السين وكسرها . وقد مضى في « البقرة »
القول فيه مستوفى . وقال بكر المزي : إنها نزلت في الحرورية والخوارج ، وفيه بُعد .
والأظهر أنه إنما عني بها المنافقون . وقال ابن حبان : قرئش . ونحوه قال المسيب بن شريك
والفراء ، قالوا : نزلت في بني أمية وبني هاشم ، ودليل هذا التأويل ما روى عبد الله بن مغفل
قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : ” « فهل عسيتم إن توليستم أن تفسدوا
في الأرض » — ثم قال — هم هذا الحى من قرئش أخذ الله عليهم إن ولوا الناس ألا يفسدوا
في الأرض ولا يقطعوا أرحامهم ” . وقرأ علي بن أبي طالب « إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تَفْسِدُوا
فِي الْأَرْضِ » بضم التاء والواو وكسر اللام . وهى قراءة ابن أبي إسحاق ، ورواها رؤيس عن

يعقوب . يقول : إن وليتكم ولاية جائزة خرجتم معهم في الفتنة وحاربتموهم . ﴿ وَتَقَطَّعُوا أَرْحَامَكُمْ ﴾ بالبني والظلم والقتل . وقرأ يعقوب وسلام وعيسى وأبو حاتم « وتَقَطَّعُوا » بفتح التاء وتخفيف القاف ، من القطع ؛ اعتباراً بقوله تعالى « وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ » . وروى هذه القراءة هارون عن أبي عمرو . وقرأ الحسن « وتَقَطَّعُوا » مفتوحة الحروف مشددة ؛ اعتباراً بقوله تعالى : « وَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ » . الباقر « وتَقَطَّعُوا » بضم التباء مشددة الطاء ، من التقطيع على التكثير ؛ وهو اختيار أبي عبيد . وتقدم ذكر « عسيتم » في (البقرة) . وقال الزجاج في قراءة نافع : لو جاز هذا لجاز « عيسى » بالكسر . قال الجوهري : ويقال عَسَيْتَ أَنْ أَفْعَلَ ذَلِكَ ، وَعَسَيْتَ بالكسر . وقرئ « فهل عَسَيْتُمْ » بالكسر . قلت : ويدل قوله هذا على أنهما لغتان . وقد مضى القول فيه في « البقرة » مستوفى . ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَعَنَهُمُ اللَّهُ ﴾ أى طردهم وأبعدهم من رحمته . (فَأَصْحَابُكُمْ) عن الحق . ﴿ وَأَعْمَى أَبْصَارَهُمْ ﴾ أى قلوبهم عن الخير ، فاتبع الأخبار بأن من فعل ذلك حقت عليه لعنته ، وسلبه الانتفاع بسمعه وبصره حتى لا ينفاد للحق وإن سمعه ؛ فجعله كالهيمة التى لا تعقل . وقال : « فهل عسيتم » ثم قال : « أُولَئِكَ الَّذِينَ كَعَنَهُمُ اللَّهُ » فرجع من الخطاب إلى الغيبة على عادة العرب في ذلك .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ ﴾ أى يتفهمونه فيعلمون ما أوحى الله للذين لم يتولوا عن الإسلام . ﴿ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا ﴾ أى بل على قلوب أقفالها الله عز وجل عليهم فهم لا يعقلون . وهذا يرد على القدرية والإمامية مذهبهم . وفي حديث مرفوع أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن عليها أقفالا كأقفال الحديد حتى يكون الله يفتحها » . وأصل القفل اليُسُ والصلافة . ويقال لما يس من الشجر : القفل . والقفيل مثله . والقفيل أيضاً نيت . والقفيل : الصوت . قال الرازي :

لما أتاك يابساً قِرْشَباً * قمت إليه بالقفيل ضرباً

* كيف قرئت شَيْخُكَ الْأَزْبَا * (٤)

(١) آية ٢٧ سورة البقرة . (٢) آية ٩٣ سورة الأنبياء . (٣) ج ٣ ص ٢٤٤

(٤) الأزب (بالفتح والتشديد) : الكثير الشعر .

الْقِرْشَبَّ (بكسر القاف): المِسْنُ، عن الأصمعي. وأقفله الصوم أى أيدسه؛ قاله القشيري. والجوهري. فالأقفال ها هنا إشارة إلى ارتجاج القلب وخلقه عن الإيمان. أى لا يدخل قلوبهم الإيمان ولا يخرج منها الكفر؛ لأن الله تعالى طبع على قلوبهم وقال: «على قلوب» لأنه لو قال على قلوبهم لم يدخل قلب غيرهم في هذه الجملة. والمراد أم على قلوب هؤلاء وقلوب من كانوا بهذه الصفة أقفالها.

الثالثة — في صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن الله خلق الخلق حتى إذا فرغ منهم قامت الرحمة فقالت هذا مقام العائذ من القطيعة قال نعم أما ترضين أن أصل من وصلك وأقطع من قطعك قالت بلى قال فذاك لك — ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم — اقرءوا إن شئتم «فهل عسيتم إن توليتم أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم. أولئك الذين لعنهم الله فأصمهم وأعمى أبصارهم. أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها»». وظاهر الآية أنها خطاب لجميع الكفار. وقال قتادة وغيره: معنى الآية فلعلكم، أو يخاف عليكم، إن أعرضتم عن الإيمان أن تعودوا إلى الفساد في الأرض لسفك الدماء. قال قتادة: كيف رأيتم القوم حين تولوا عن كتاب الله تعالى! ألم يسفكوا الدماء الحرام ويقطعوا الأرحام وعصوا الرحمن. فالرحم على هذا رَحِمَ دين الإسلام والإيمان، التي قد سماها الله إخوة بقوله تعالى: «إنما المؤمنون إخوة». وعلى قول الفراء أن الآية نزلت في بني هاشم وبني أمية؛ والمراد من أضمر منهم نفاقاً؛ فأشار بقطع الرحم إلى ما كان بينهم وبين النبي صلى الله عليه وسلم من القرابة بتكذيبهم النبي صلى الله عليه وسلم. وذلك يوجب القتال. وبالجملة فالرحم على وجهين: عامة وخاصة؛ فالعامة رَحِمَ الدين، ويجب مواصلة بلازمة الإيمان والمحبة لأهله ونصرتهم، والنصيحة وترك مضاربتهم والعدل بينهم، والنصفة في معاملتهم والقيام بحقوقهم الواجبة؛ كتمريض المرضى وحقوق الموتي من غسلهم والصلاة عليهم ودفنهم، وغير ذلك من [الحقوق] المترتبة لهم. وأما الرحم الخاصة وهي رحم القرابة من طرفي الرجل أبيه وأمه فتجب لهم الحقوق الخاصة وزيادة؛ كالنفقة وتفقد أحوالهم،

وترك النفاقل عن تماهدهم في أوقات ضرورتهم ؛ وتناكد في حقهم حقوق الرحم العامة ، حتى إذا تراحمت الحقوق بدئاً بالأقرب فالأقرب . وقال بعض أهل العلم : إن الرحم التي تجب صلتها هي كل رحم محرّم ، وعليه فلا تجب في بني الأعمام وبني الأخوال . وقيل : بل هذا في كل رحم ممن ينطلق عليه ذلك من ذوى الأرحام في الموارث ، محرّماً كان أو غير محرّم . فيخرج من هذا أن رحم الأم التي لا يتوارث بها لا تجب صلتهم ولا يحرم قطعهم . وهذا ليس بصحيح ، والصواب أن كل ما يشمله ويعمه الرحم تجب صلاته على كل حال ، قرينةً ودينيةً ؛ على ما ذكرناه أولاً والله أعلم . وقد روى أبو داود الطيالسي في مسنده قال : حدثنا شعبة قال أخبرني محمد بن عبد الجبار قال سمعت محمد بن كعب القرظي يحدث عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ” إن للرحم لساناً يوم القيامة تحت العرش يقول يا رب قطعْتُ يا رب ظلمت يا رب أسىء إلى فيجيئها ربها ألا ترضين أن أصل من وصلك وأقطع من قطعك “ . وفي صحيح مسلم عن جبير بن مطعم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” لا يدخل الجنة قاطع “ . قال ابن أبي عمر قال سفيان : يعني قاطع رحم . ورواه البخاري .

الرابعة — قوله عليه السلام : ” إن الله تعالى خلق الخلق حتى إذا فرغ منهم ... “
« خلق » بمعنى اخترع وأصله التقدير كما تقدّم^(١) . والخلق هنا بمعنى الخلق . ومنه قوله تعالى : « هذا خلق الله »^(٢) أى مخلوقه . ومعنى ” فرغ منهم “ كمل خلقهم . لا أنه اشتغل بهم ثم فرغ من شغلهم ؛ إذ ليس فعله بمباشرة ولا مناولة ، ولا خلقه بآلة ولا محاولة ؛ تعالى عن ذلك . وقوله : ” قامت الرحم فقالت “ يحمل على أحد وجهين : أحدهما — أن يكون الله تعالى أقام من يتكلم عن الرحم من الملائكة فيقول ذلك ، وكأنه وكل بهذه العبادة من يناضل عنها ويكتب ثواب من وصلها ووزر من قطعها ؛ كما وكل الله بسائر الأعمال كراما كاتبين ، ومشاهدة أوقات الصلوات ملائكة متعاقبين . وثانيهما —

أن ذلك على جهة التقدير والتمثيل المفهوم للإعياء وشدة الاعتناء . فكأنه قال : لو كانت الرحم من يعقل ويتكلم لفالت هذا الكلام ؛ كما قال تعالى : « لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْنَاهُ خَاشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ — ثم قال — وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضِيبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ » ^(١) . وقوله : « فقالت هذا مقام العائذ بك من القطيعة » مقصود هذا الكلام الإخبار بتأكد أمر صلة الرحم ، وأن الله سبحانه قد نزلها بمنزلة من استجار به فأجاره ، وأدخله في ذمته وخفارته . وإذا كان كذلك بفار الله غير مخذول وعهده غير منقوض . ولذلك قال مخاطبا للرحم : « أَمَا تَرْضَيْنَ أَنْ أَصِلَ مَنْ وَصَلِكَ وَأَقْطَعَ مَنْ قَطَعِكَ » ، وهذا كما قال عليه السلام : « ومن صلى الصبح فهو في ذمة الله تعالى فلا يطلبنكم الله من ذمته بشيء فإنه من يطلبه بدمته شيء يدركه ثم يكبّه في النار على وجهه » .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ آذَنُوا عَلَيْكَ أَنُذِرِهِمْ مِّنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ عَلَى الشَّيْطَانِ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلَى لَهُمْ ﴿٢٥﴾

قال قتادة : هم كفار أهل الكتاب ، كفروا بالنبي صلى الله عليه وسلم بعد ما عرفوا نعتهم عندهم ؛ قاله ابن جريج . وقال ابن عباس والضحاك والسدي : هم المنافقون ، قعدوا عن القتال بعد ما علموه في القرآن . ﴿ الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ ﴾ أي زين لهم خطاياهم ؛ قاله الحسن . ﴿ وَأَمْلَى لَهُمْ ﴾ أي مدّ لهم الشيطان في الأمل ووعدهم طول العمر ؛ عن الحسن أيضا . وقال : إن الذي أملى لهم في الأمل ومدّ في آجالهم هو الله عز وجل ؛ قاله الفراء والمفضل . وقال الكلبي ومقاتل : إن معنى « أملى لهم » أمهلهم ؛ فعلى هذا يكون الله تعالى أملى لهم بالإمهال في عذابهم . وقرأ أبو عمرو وابن أبي إسحاق وعيسى بن عمر وأبو جعفر وشيبة « وَأَمْلَى لَهُمْ » بضم الهمزة وكسر اللام وفتح الياء ؛ على ما لم يسم فاعله . وكذلك قرأ ابن هُرَيْرٍ ومجاهد والبخاري ويعقوب ، إلا أنهم سكتوا الياء على وجه الخبر من الله تعالى عن نفسه أنه يفعل ذلك بهم ؛ كأنه قال : وأنا أملى لهم . واختاره أبو حاتم ، قال : لأن فتح الهمزة يؤهم أن الشيطان

يملى لهم ، وليس كذلك ؛ فلهذا عدل إلى الضم . قال المهدوي : « ومن قرأ » وأُملى لهم «
فالفاعل اسم الله تعالى . وقيل الشيطان . واختار أبو عبيد قراءة العامة ، قال : لأن المعنى
معلوم ؛ لقوله : « لِنُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَنُعَزِّرُوهُ وَنُقْضَرُوهُ وَنُسْخِرُوهُ »^(١) ردّ التسييح على
اسم الله ، والتوقير والتعزير على اسم الرسول .

قوله تعالى : ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ سَنَطِيعُكُمْ
فِي بَعْضِ الْأَمْرِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِسْرَارَهُمْ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : (ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا) أى ذلك الإملاء لهم حتى يتمادوا في الكفر بأنهم
قالوا ؛ يعنى المنساقين واليهود . (لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ) وهم المشركون . (سَنَطِيعُكُمْ
فِي بَعْضِ الْأَمْرِ) أى في مخالفة مجد والتظاهر على صداوته ، والقعود عن الجهاد معه وتوهين
أسره في السر . وهم إنما قالوا ذلك سرّاً فأخبر الله نبيه . وقراءة العامة « أسرارهم » بفتح الهمزة ،
جمع سرّ ؛ وهى اختصار أبى عبيد وأبى حاتم . وقسراً الكوفيون وابن وثاب والأعمش
وحمزة والكسائي وحفص عن عاصم « إسرارهم » بكسر الهمزة على المصدر ؛ نحو قوله تعالى :
« وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَارًا »^(٢) . جمع لاختلاف ضروب السرّ .

قوله تعالى : فَكَيْفَ إِذَا تَوَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ
وَأَذْبَرَهُمْ ﴿٢٧﴾

قوله تعالى : (فَكَيْفَ) أى فكيف تكون حالهم . (إِذَا تَوَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ)
أى ضاربين ؛ فهو في موضع الحال . ومعنى الكلام التخويف والتهديد ؛ أى إن تأخر عنهم
العذاب فإلى انقضاء العمر . وقد مضى في « الأنفال والنحل »^(٣) . وقال ابن عباس : لا يتوفى
أحد على معصية إلا بضرب شديد لوجهه وقفاه . وقيل : ذلك عند القتال نصرةً لرسول الله

(١) آية ٩ سورة الفتح . (٢) آية ٩ سورة نوح . (٣) راجع ج ٨ ص ٢٨ و ج ١٠ ص ٩٩

صلى الله عليه وسلم ، بضرب الملائكة وجوههم عند الطاب وأدبارهم عند الحرب . وقيل :
ذلك في القيامة عند سوقهم إلى النار .

قوله تعالى : **ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ آتَبَعُوا مَا اسْتَحْطَ اللَّهُ وَكَرِهُوا رِضْوَانَهُ
فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ** ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : **(ذَلِك)** أى ذلك جزاؤهم . **(بِأَنَّهُمْ آتَبَعُوا مَا اسْتَحْطَ اللَّهُ)** قال ابن
عباس : هو كتمانهم ما فى التوراة من نعت محمد صلى الله عليه وسلم . وإن حملت على المنافقين
فهو إشارة إلى ما أضمرنا عليه من الكفر . **(وَكَرِهُوا رِضْوَانَهُ)** بنى الإيمان . **(فَأَحْبَطَ
أَعْمَالَهُمْ)** أى ما عملوه من صدقة وصلة رحم وغير ذلك ؛ على ما تقدم .

قوله تعالى : **أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنَّ لَن يُخْرِجَ
اللَّهُ الْأَضْغَانَهُمْ** ﴿٢٩﴾ **وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكَهُمْ فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِيمَاهُمْ
وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ** ﴿٣٠﴾

قوله تعالى : **(أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ)** نفاق وشك ؛ يعنى المنافقين .
(أَنَّ لَن يُخْرِجَ اللَّهُ الْأَضْغَانَهُمْ) الأضغان ما يضمهر من المكروه . واختلف فى معناه ؛ فقال
السدى : غشهم . وقال ابن عباس : حسدهم . وقال قطرب : عداوتهم . وأنشد قول
الشاعر :

قل لأبن هند ما أردت بمنطق * ساء الصديق وشيّد الأضغانا

وقيل : أحقادهم . واحدها ضغن . قال :

* وذى ضغن كففت النفس عنه **

وقد تقدم . وقال عمرو بن كلثوم :

وإن الضغن بعد الضغن يشو * عليك ويخرج الداء الدفين

قال الجوهري : الضغن والضغينة : الحقد . وقد ضغن عليه (بالكسر) ضِغْنًا .
وتضاغن القومُ وأَضْطَغَنُوا أبطنوا على الأحقاد . وَأَضْطَغَنْت الصبي إذا أخذته تحت
حضنك . وأنشد الأحرر :

* كَأَنَّهُ مُضْطَغِنٌ صَبِيًّا *

أى حمله في حجره . وقال ابن مقبل :

إذا اضطغنت سلاحي عند مغرضها * ومِرْقِي كِرَاسِ السيف إذا شَسَفَا^(١)

وفرس ضاغنٌ لا يعطى ما عنده من الجحري إلا بالضرب . والمعنى : أم حسبوا أن لن يظهر
الله عداوتهم وحقدهم لأهل الإسلام . (وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَا كَهُمْ) أى لعزفنا كهم . قال
ابن عباس : وقد عرفه إياهم في سورة « براءة » . تقول العرب : سأريك ما اصنع ؛ أى
سأعلمك ؛ ومنه قوله تعالى : « بَمَا أَرَاكَ^(٢) اللهُ » أى بما أعلمك . (فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِيَماهُمْ) أى
بعلا ماتهم . قال أنس : ما خفى على النبي صلى الله عليه وسلم بعد هذه الآية أحد من المنافقين ؛
كان يعرفهم بسيماهم . وقد كُفَى غزاة وفيها سبعة من المنافقين يشك فيهم^(٣) الناس ، فأصبحوا
ذات ليلة وعلى جبهة كل واحد منهم مكتوب « هذا منافق » فذلك سيماهم . وقال ابن زيد :
قدر الله إظهارهم وأمر أن يخرجوا من المسجد فأبَوْا إلا أن يتمسكوا بلا إله إلا الله ، فحُفِنَتْ
دماؤهم ونكحوا وأنكحوا بها . (وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ) أى في نحوه ومعناه . ومنه
قول الشاعر :

* وخير الكلام ما كان لحناً *

أى ما عُرف بالمعنى ولم يُصرَّح به . مأخوذ من اللحن في الإعراب ، وهو الذهاب عن
الصواب ، ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم : « إنكم تختصمون إلىّ ولعل بعضكم أن يكون
ألحنّ بحجته من بعض » أى أذهب بها في الجواب لقوّته على تصريف الكلام . أبو زيد :

(١) المغرض : جانب البطن أسفل الأضلاع . و « رأس السيف » : مقبضه . و « الشاسف » : الباس

من الضمر والحرال . (٢) راجع ج ٨ ص ١٩٦ . (٣) آية ١٠٥ سورة النساء .

(٤) في نسخ الأصل : « يشكونهم » .

لَحَنْتُ لَهُ (بالفتح) أَلْحَنُ لَحْنًا إِذَا قُلْتَ لَهُ قَوْلًا يَفْهَمُهُ عَنْكَ وَيَخْفَى عَلَى غَيْرِهِ . وَلَحْنُهُ هُوَ عَنِّي (بالكسر) يَلْحَنُهُ لَحْنًا أَيْ فَهَمَهُ . وَأَلْحَنَهُ أَنَا إِيَّاهُ ، وَلَا حَنْتُ النَّاسَ فَاطْنَهُمْ ؛ قَالَ الْفَزَارِيُّ :
وَحَدِيثُ اللَّهِ هُوَ مَا * يَنْتَعِ النَّاعِتُونَ يُوزَنُ وَزْنًا
مِنْطِقُ رَائِعٌ وَتَلَحَّنُ أَحِبَا * نَا وَغَيْرُ الْحَدِيثِ مَا كَانَ لَحْنًا

يريد أنها تتكلم [بشئ] وهي تريد غيره ، وتعرض في حديثها فتزيله عن جهته من فطنها وذكاها . وقد قال تعالى : « ولتعرفنهم في لحن القول » . وقال القتال الكلابي :
وَلَقَدْ وَحَيْتُ لَكُمْ لَكِيْمًا فَفَهَمُوا * وَلَحَنْتُ لَحْنًا لَيْسَ بِالْمُرْتَابِ
وقال مرار الأسدي :

وَلَحَنْتُ لَحْنًا فِيهِ غُشٌّ وَرَابِئِي * صَدُوْدُكَ تُرْضِيْنَ الْوُشَاةَ الْأَعَادِيَا

قال الكلبي : فلم يتكلم بعد نزولها عند النبي صلى الله عليه وسلم منافق إلا عرفه . وقيل : كان المنافقون يخاطبون النبي صلى الله عليه وسلم بكلام تواضعوه فيما بينهم ؛ والنبي صلى الله عليه وسلم يسمع ذلك يأخذ بالظاهر المعتاد ، فتنبه الله تعالى عليه ، فكان بعد هذا يعرف المنافقين إذا سمع كلامهم . قال أنس : فلم يخف منافق بعد هذه الآية على رسول الله صلى الله عليه وسلم عرفه الله ذلك بوحى أو علامة عرفها بتعريف الله إيَّاه . (وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ)
أى لا يخفى عليه شئ منها .

قوله تعالى : وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجْتَهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ
وَنَبْلُوكُمْ أَخْبَارُكُمْ (٢١)

قوله تعالى : (وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ) أى نتعبدكم بالشرائع وإن علمنا عواقب الأمور . وقيل : لنعاملكم معاملة المختبرين . (حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجْتَهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ) عليه . قال ابن عباس : « حَتَّى نَعْلَمَ » حتى نميز . وقال علي رضي الله عنه . « حتى نعلم » حتى نرى . وقد مضى

في «البقرة» . وقراءة العامة بالنون في «تَبْلُوتُكُمْ» و «نَعْلَم» «وتَبْلُو» . وقرأ أبو بكر عن عاصم بالياء فيهن . وروى رُوَيْس عن يعقوب إسكان الواو من «نبلو» على القطع مما قبل . ونصب الباقون ردًا على قوله : «حَتَّى نَعْلَمَ» . وهذا العلم هو العلم الذي يقع به الجزاء ؛ لأنه إنما يجازيهم بأعمالهم لا بعلمه القديم عليهم . فتأويله : حتى نعلم المجاهدين علم شهادة ؛ لأنهم إذا أمروا بالعمل يشهد منهم ما عملوا ، فالجزاء بالثواب والعقاب يقع على علم الشهادة . (وتَبْلُوْا أَخْبَارَكُمْ) نختبرها ونظهرها . قال إبراهيم بن الأشعث : كان الفضيل بن عياض إذا قرأ هذه الآية بكى وقال : اللَّهُمَّ لَا تَبْلِينَا فَإِنَّكَ إِذَا بَلَوْتَنَا فَضَحْتَنَا وَهَتَكْتَ أَسْتَارَنَا .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَشَاقُّوا
الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ الْهُدَىٰ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَسَيُحِطُّ
أَعْمَالُهُمْ ﴿٦٦﴾

يرجع إلى المنافقين أو إلى اليهود . وقال ابن عباس : هم المطعمون يوم بدر . نظيرها «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» الآية^(١) . (وَشَاقُّوا الرَّسُولَ) أى عادوه وخالفوه . (مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ) أى علموا أنه نبي بالحجج والآيات . (لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا) بكفرهم . (وَسَيُحِطُّ أَعْمَالُهُمْ) أى ثواب ما عملوه .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ
وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ ﴿٦٧﴾

فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ) لما بين حال الكفار أمر المؤمنين بلزوم الطاعة في أوامره والرسول في سنته . (وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ) أى حسناتكم بالمعاصي ؛ قاله الحسن . وقال الزهري : بالكبائر . ابن جريج : بالرياء والسمعة .

وقال مقاتل وأثمالي : بالمتن ؛ وهو خطاب لمن كان يمتن على النبي صلى الله عليه وسلم بإسلامه .
وكلمة متقارب ، وقول الحسن يجمعه . وفيه إشارة إلى أن الجوائر تحبط الطاعات ، والمعاصي
تخرج عن الإيمان .

الثانية — احتج علماءنا وغيرهم بهذه الآية على أن التحال من التطوع — صلاة كان
أو صوما — بعد التلبس به لا يجوز ؛ لأن فيه إبطال العمل وقد نهى الله عنه . وقال من
أجاز ذلك — وهو الإمام الشافعي وغيره — : المراد بذلك إبطال ثواب العمل المفروض ؛
فنهى الرجل عن إحباط ثوابه . فأما ما كان نفلا فلا ؛ لأنه ليس واجبا عليه . فإن زعموا أن
اللفظ عام فالعام يجوز تخصيصه ، ووجه تخصيصه أن النفل تطوع ، والتطوع يقتضى تحييرا .
وعن أبي العالية كانوا يرون أنه لا يضر مع الإسلام ذنب ؛ حتى نزلت هذه الآية فخافوا الجوائر
أن تحبط الأعمال . وقال مقاتل : يقول الله تعالى إذا عصيتم الرسول فقد أبطمت أعمالكم .

قوله تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ مَاتُوا وَهُمْ**
كُفَّارٌ فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ﴿٣٤﴾

بين أن الاعتبار بالوفاة على الكفر يوجب الخلود في النار . وقد مضى في « البقرة »
الكلام فيه . وقيل : إن المراد بالآية أصحاب القليب . وحكمها عام .

قوله تعالى : **فَلَا تَهِنُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ وَاللَّهُ**
مَعَكُمْ وَلَنْ يَتَرَكَكُمْ أَتَمَّا كُنْتُمْ ﴿٣٥﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **﴿ فَلَا تَهِنُوا ﴾** أى تضعفوا عن القتال . والودن : الضعف .
وقد وهن الإنسان ووهنه غيره ، يتعدى ولا يتعدى . قال :
* **إِنِّي لَسْتُ بِمَوْهُوَيْنٍ فَقِرْ** ﴿٣٥﴾

(١) راجع ج ٣ ص ٤٨ (٢) المراد به قليب بدر . (٣) هذا مجزيت لفظة ، وسدره :

* وإذا تلبسني الدنيا *

ووهن أيضا (بالكسر) وهنأ أى ضعف، وقرئ « فاهينوا » بضم الهاء وكسرها . وقد مضى في (آل عمران^(١)) .

الثانية — قوله تعالى : « وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ » أى الصلح . « وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ » أى وأنتم أعلم بالله منهم . وقيل : وأنتم الأعلون في الحجّة . وقيل : المعنى وأنتم الغالبون لأنكم مؤمنون وإن غلبوكم في الظاهر في بعض الأحوال . وقال قتادة : لا تكونوا أول الطائفتين ضرعت إلى صاحبتهما .

الثالثة — واختلف العلماء في حكمها ؛ فقيل : إنها ناسخة لقوله تعالى : « وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا » ؛ لأن الله تعالى منح من الميل إلى الصلح إذا لم يكن بالمسلمين حاجة إلى الصلح . وقيل : منسوخة بقوله تعالى : « وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا » . وقيل : هي محكمة . والآيتان نزلتا في وقتين مختلفي الحال . وقيل : إن قوله « وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا » مخصوص في قوم بأعيانهم ، والأخرى عامة . فلا يجوز مهادنة الكفار إلا عند الضرورة ؛ وذلك إذا عجزنا عن مقاومتهم لضعف المسلمين . وقد مضى هذا المعنى مستوفى . « وَاللَّهُ مَعَكُمْ » أى بالنصر والمعونة ؛ مثل « وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ »^(٢) . « وَلَنْ يَبْرُكُمْ أَفْعَالُكُمْ » أى لن ينقصكم ؛ عن ابن عباس وغيره . ومنه الموتور الذى قتل له قتيل فلم يدرك بدمه ؛ تقول منه : وتره يتره وترًا وترّة . ومنه قوله عليه السلام : « من فاتته صلاة العصر فكأنما وتر أهله وماله » أى ذهب بهما . وكذلك وتره حقه أى نقصه . وقوله تعالى : « وَلَنْ يَبْرُكُمْ أَفْعَالُكُمْ » أى لن ينقصكم في أفعالكم ؛ كما تقول : دخلت البيت ؛ وأنت تريد في البيت ؛ قاله الجوهري . الفراء : « ولَنْ يَبْرُكُمْ » هو مشتق من الوتر وهو الفرد ؛ فكان المعنى ولن يفردكم بغير ثواب .

(١) راجع ج ٤ ص ٢٣٠

(٢) آية ٦١ سورة الأنفال . راجع ج ٨ ص ٣٩

(٣) سورة المائدة .

قوله تعالى : **إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُوَ وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا يُؤْتِكُمْ أَجُورَكُمْ وَلَا يَسْأَلْكُمْ أَمْوَالَكُمْ** ﴿٢٧﴾ **إِنْ يَسْأَلْكُمْوهَا فَيُخْفِكُمْ تَبْخُلُوا وَيُخْرِجْ أَضْغَانَكُمْ** ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : **﴿إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُوَ﴾** تقدم في « الأنعام » . **﴿وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا يُؤْتِكُمْ أَجُورَكُمْ﴾** شرط وجوابه . **﴿وَلَا يَسْأَلْكُمْ أَمْوَالَكُمْ﴾** أى لا يأمركم بإخراج جميعها في الزكاة ؛ بل أمر بإخراج البعض ؛ قاله ابن عيينة وغيره . وقيل : « لا يسألكم أموالكم » لنفسه أو لحاجة منه إليها ؛ إنما يأمركم بالإتفاق في سبيله ليرجع ثوابه إليكم . وقيل : « لا يسألكم أموالكم » إنما يسألكم أمواله ؛ لأنه المالك لها وهو المنعم بإعطائها . وقيل : ولا يسألكم عهد أموالكم اجرا على تبليغ الرسالة . نظيره « قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ » الآية . **﴿إِنْ يَسْأَلْكُمْوهَا فَيُخْفِكُمْ﴾** يلح عليكم ؛ يقال : أخفى بالمسئلة وألحف وألح بمعنى واحد . والحنفى المستقصى في السؤال ؛ وكذلك الإحفاء الاستقصاء في الكلام والمنازعة . ومنه أخفى شاربه أى استقصى فى أخذه . **﴿تَبْخُلُوا وَيُخْرِجْ أَضْغَانَكُمْ﴾** أى يخرج البخل أضغانكم . قال قتادة : قد علم الله أن فى سؤال المال خروج الأضغان . وقرأ ابن عباس ومجاهد وابن محيصن ومحمد « ويخرج » بناء مفتوحة وراء مضمومة . « أضغانكم » بالرفع لكونه الفاعل . وروى الوليد عن يعقوب الحضرمي « ويخرج » بالنون . وأبو معمر عن عبد الوارث عن أبي عمرو « ويخرج » بالرفع فى الجيم على القطع والاستئناف . والمشهور عنه « ويخرج » كسائر القراء ، عطف على ما تقدم .

قوله تعالى : **هَآأَنْتُمْ هَآؤَآءُ تَدْعُونَ لِتُبَدِّلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَمَنْ مِّنْ يَّبْخُلُ وَمَنْ يَّبْخُلُ فَإِنَّمَا يَبْخُلُ عَنْ نَفْسِهِ وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ وَإِنْ تَسَوَّلُوا يُسْتَبَدَّلَ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَلَكُمْ** ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : (هَآأَنُتُمْ هَؤُلَاءِ تُدْعَوْنَ) أى هاتم هؤلاء أيها المؤمنون تُدْعَوْنَ (لِتُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ) أى فى الجهاد وطريق الخير . (فَمِنْكُمْ مَّنْ يَبْخُلُ وَمَنْ يَبْخُلْ فَإِنَّمَا يَبْخُلْ عَنْ نَفْسِهِ) أى على نفسه ؛ أى يمنعها الأجر والثواب . (وَاللَّهُ الْغَفِيُّ) أى إنه ليس يحتاج إلى أموالكم . (وَأَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ) إليها . (وَإِنْ تَتَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ) أى أطوع الله منكم . روى الترمذى عن أبى هريرة قال : تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية « وَإِنْ تَتَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ » قالوا : ومن يُستبدل بنا ؟ قال : فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم على منكب سلمان ثم قال : ” هذا وقومه . هذا وقومه “ قال : حديث غريب فى إسناده مقال . وقد روى عبد الله بن جعفر بن مجيى والد على بن المدينى أيضا هذا الحديث عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبى هريرة قال : قال أناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله ، من هؤلاء الذين ذكر الله أن توليَنا استبدلوا ثم لا يكونوا أمثالنا ؟ قال : وكان سلمان جنبا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم نخذ سلمان ، قال : ” هذا وأصحابه . والذي نفسى بيده لو كان الإيمان منوطا بالثريا لتناوله رجال من فارس “ . وقال الحسن : هم المعجم . وقال عكرمة : هم فارس والروم . قال المحاسبى : فلا أحد بعد العرب من جميع أجناس الأعاجم أحسن دينا ، ولا كانت العلماء منهم إلا الفرس . وقيل : إنهم اليمن ، وهم الأنصار ؛ قاله شريح بن عبيد . وكذا قال ابن عباس : هم الأنصار . وعنه أنهم الملائكة . وعنه هم التابعون . وقال مجاهد : إنهم من شاء من سائر الناس . (ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ) قال الطبرى : أى فى البخل والإنفاق فى سبيل الله . وحكى عن أبى موسى الأشعرى أنه لما نزلت هذه الآية فرح بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : ” هى أحب إلى من الدنيا “ . والله أعلم .

سورة الفتح

مدنية بلإجماع، وهي تسع وعشرون آية. ونزلت ليلاً بين مكة والمدينة في شأن الحديبية .
 روى محمد بن إسحاق عن الزهري عن عمرو بن المشور بن محمرة ومروان بن الحكم ،
 قالوا : نزلت سورة الفتح بين مكة والمدينة في شأن الحديبية من أولها إلى آخرها .
 وفي الصحيحين عن زيد بن أسلم عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسير
 في بعض أسفاره وعمر بن الخطاب يسير معه ليلاً ، فسأله عمر عن شيء فلم يجبه رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ، ثم سأله فلم يجبه ، ثم سأله فلم يجبه ؛ فقال عمر بن الخطاب : تَكَلَّتْ
 أُمُّ عَمْرٍ ، نَزَرْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ كُلَّ ذَلِكَ لَمْ يَجِبْكَ ؛ فقال عمر :
 فَخَزَّتْ بَعِيرِي ثُمَّ تَقَدَّمَتْ أَمَامَ النَّاسِ وَخَشِيتُ أَنْ يَنْزِلَ فِي قُرْآنٍ ، فَا نَشِيتُ أَنْ سَمِعْتُ
 صَارِخًا يَصْرُخُ بِي ؛ فقلت : لقد خشيت أن يكون نزل في قرآن ، فجئت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فسلمت عليه ؛ فقال : « لَقَدْ أُنْزِلَتْ عَلَيَّ اللَّيْلَةَ سُورَةٌ لَهَا أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا طَلَعَتْ
 عَلَيْهِ الشَّمْسُ — ثُمَّ قَرَأْ — « إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا » ، لَفْظُ الْبُخَارِيِّ . وقال الترمذي :
 حديث حسن غريب صحيح . وفي صحيح مسلم عن قتادة أن أنس بن مالك حدثهم قال :
 لما نزلت « إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا » لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُ
 عَلَيْكَ وَيَهْدِيَكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا — إِلَى قَوْلِهِ — فَعُوزًا عَظِيمًا » مَرَّجَعَهُ مِنَ الْحَدِيثِ وَهُمْ
 يَخَالِفُهُمُ الْحَزَنُ وَالْكَآبَةُ ، وَقَدْ نَحَرَ الْمُدَى بِالْحَدِيثِ ، فَقَالَ : « لَقَدْ أُنْزِلَتْ عَلَى آيَةٍ
 هِيَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ الدُّنْيَا جَمِيعًا » . وقال عطاء عن ابن عباس : إن اليهود ستموا النبي
 صلى الله عليه وسلم والمسلمين لما نزل قوله تعالى : « وَمَا أَدْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ » وقالوا :
 كيف نتبع رجلاً لا يدرى ما يفعل به ! فأشد ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى :
 « إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ » . ونحوه قال مقاتل

(١) أى ألحقت عليه وبالغت في الدوال .

(٢) أى ما لبثت وما تطلعت بشيء .

ابن سليمان : لما نزل قوله تعالى : « وما أدرى ما يفعل بي ولا بكم » فرح المشركون والمنافقون وقالوا : كيف نتبع رجلا لا يدري ما يفعل به ولا بأصحابه ؟ فنزلت بعد ما رجع من الحديبية « إنا فتحنا لك فتحا مبينا » أى قضينا لك قضاء . فنسخت هذه الآية تلك . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « لقد أنزلت على سورة ما يسرني بها محر النعم » . وقال المسعودي : بلغني أنه من قرأ سورة الفتح في أول ليلة من رمضان في صلاة التطوع حفظه الله ذلك العام .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا ﴿١﴾

اختلف في هذا الفتح ما هو ؟ ففي البخاري حدثني محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة قال سمعت قتادة عن أنس « إنا فتحنا لك فتحا مبينا » قال : الحديبية . وقال جابر : ما كنا نعد فتح مكة إلا يوم الحديبية . وقال الفراء : تعدون أنتم الفتح فتح مكة وقد كان فتح مكة فتحا ونحن نعد الفتح بيعة الرضوان يوم الحديبية ، كما نعد مع النبي صلى الله عليه وسلم أربع عشرة مائة^(١) ، والحديبية بئر . وقال الضحاك : « إنا فتحنا لك فتحا مبينا » بغير قتال . وكان الصلح من الفتح . وقال مجاهد : هو منصرفه بالحديبية وحلقه رأسه . وقال : كان فتح الحديبية آية عظيمة ، نزح ماؤها فبج فيها فدرت بالماء حتى شرب جميع من كان معه . وقال موسى بن عقبة : قال رجل عند منصرفهم من الحديبية : ما هذا بفتح ؟ لقد صدقونا عن البيت . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « بل هو أعظم الفتوح قد رضى المشركون أن يدفعوك عن بلادهم بالراح ويسألوكم القضية ويرغبوا إليكم في الأمان وقد رأوا منكم ما كرهوا » . وقال الشعبي في قوله تعالى « إنا فتحنا لك فتحا مبينا » قال : هو فتح الحديبية ، لقد أصاب فيها ما لم يُصَب في غزوة ، غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ، وبويع بيعة الرضوان ،

(١) آية ٩ سورة الأحقاف . (٢) في تفسير الطبري : « البراء » .

(٣) في تفسير الطبري : « خمس مائة » .

وأطعموا نخل خيبر، وبلغ الهدى محله، وظهرت الروم على فارس؛ ففرح المؤمنون بظهور أهل الكتاب على المجوس. وقال الزهري: لقد كان الحديبية أعظم الفتح؛ وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم جاء إليها في ألف وأربعمائة، فلما وقع الصلح مشى الناس بعضهم في بعض وعلموا وسمعوا عن الله، فما أراد أحد الإسلام إلا تمكن منه؛ فما مضت تلك السنتان إلا والمسلمون قد جاءوا إلى مكة في عشرة آلاف. وقال مجاهد أيضا والعوفى: هو فتح خيبر. والأول أكثر؛ وخيبر إنما كانت وعدا ومدوه؛ على ما يأتي بيانه في قوله تعالى: «سيقول المخلفون إذا انطلقتم^(١)، وقوله «وعندكم الله مغايم كثيرة تأخذوننا ففعل لكم هذه^(٢)». وقال مجمع بن جارية - وكان أحد القراء الذين قرءوا القرآن - : شهدنا الحديبية مع النبي صلى الله عليه وسلم، فلما أنصرفنا عنها إذا الناس يهزون الأباعر؛ فقال بعض الناس لبعض: ما بال الناس؟ قالوا: أوحى الله إلى النبي صلى الله عليه وسلم. قال: فخرجنا نؤجف فوجدنا نبي الله صلى الله عليه وسلم عند كراع الغميم، فلما اجتمع الناس قرأ النبي صلى الله عليه وسلم «إنا فتحنا لك فتحا مبينا» فقال عمر بن الخطاب: أو فتح هو يا رسول الله؟ قال: «نعم»، والذي نفسى بيده إنه لفتح. فقسمت خيبر على أهل الحديبية، لم يدخل أحد إلا من شهد الحديبية. وقيل: إن قوله تعالى «فتحاً» يدل على أن مكة فتحت عبوة؛ لأن اسم الفتح لا يقع مطلقا إلا على ما فتح عبوة. هذا هو حقيقة الاسم، وقد يقال: فتح البلد صلحا، فلا يفهم الصلح إلا بأن يقرن بالفتح، فصار الفتح في الصلح مجازا. والأخبار دالة على أنها فتحت عبوة؛ وقد مضى القول فيها، ويأتى.

قوله تعالى: لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُسَمِّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا^(٣) وَيَنْصُرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَزِيزًا^(٤)

(١) آية ١٥ من هذه السورة. (٢) آية ٢٠ من هذه السورة. (٣) الإيجاف: سرعة السير.

(٤) كراع الغميم: موضع بناحية الحجاز بين مكة والمدينة. (٥) أى فتحت بالقتال، قوتل أهلها حتى

غلبوا عليها. (٦) راجع ج ٨ ص ٢

قال ابن الأنباري : « فَتَحًا مُبِينًا » غير تام ؛ لأن قوله « لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ » متعلق بالفتح . كأنه قال : إنا فتحنا لك فتحا مبينا لكي يجمع الله لك مع الفتح المغفرة ؛ فيجمع الله لك به ما تَقَرَّبَ به عينك في الدنيا والآخرة . وقال أبو حاتم السجستاني : هي لام القسم ، وهذا خطأ ؛ لأن لام القسم لا تكسر ولا ينصب بها ؛ ولو جاز هذا لحاز : ليقوم زيد ؛ بتأويل ليقوم من زيد . الزَّحَّشِيُّ : فإن قلت كيف جعل فتح مكة علة للمغفرة ؟ قلت : لم يجعل علة للمغفرة ، ولكن لاجتماع ما عدد من الأمور الأربعة ، وهي : المغفرة ، وإتمام النعمة ، وهداية الصراط المستقيم ، والنصر العزيز . كأنه قال : يَسِّرْنَا لك فتح مكة ونصرك على عدوك ليجمع لك عز الدارين وأعراض العاجل والآجل . ويجوز أن يكون فتح مكة من حيث إنه جهاد للعدو سببا للغفران والثواب . وفي الترمذي عن أنس قال : أنزلت على النبي صلى الله عليه وسلم « لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ » مَرَّجَعَهُ مِنَ الْحَدِيثِ ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « لَقَدْ أَنْزَلَتْ عَلَى آيَةٍ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ » . ثم قرأها النبي صلى الله عليه وسلم عليهم ؛ فقالوا : هنيئا مريئا يا رسول الله ، لقد بين الله لك ماذا يُفْعَلُ بك ؛ فماذا يُفْعَلُ بنا ؟ فنزلت عليه « لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ — حَتَّى بَلَغَ — فَوْزًا عَظِيمًا » قال حديث حسن صحيح . وفيه عن مجمع ابن جارية . واختلف أهل التأويل في معنى « لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ » فقيل : « ما تقدم من ذنبك » قبل الرسالة . « وما تأخر » بعدها ؛ قاله مجاهد . ونحوه قال الطبري وسيفان الثوري ، قال الطبري : هو راجع إلى قوله تعالى « إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ — إِلَى قَوْلِهِ — تَوَابًا » . « لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ » قبل الرسالة « وَمَا تَأَخَّرَ » إلى وقت نزول هذه الآية . وقال سيفان الثوري : « لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ » ما عمله في الجاهلية من قبل أن يوحى إليك . « وَمَا تَأَخَّرَ » كل شيء لم عمله ؛ وقاله الواحدي . وقد مضى الكلام في جريان الصغائر على الأنبياء في سورة « البقرة » ؛ فهذا قول . وقيل :

« ما تقدم » قبل الفتح . « وما تأخر » بعد الفتح . وقيل : « ما تقدم » قبل نزول هذه الآية . « وما تأخر » بعدها . وقال عطاء الخراساني : « ما تقدم من ذنبك » يعنى من ذنب أبويك آدم وحواء . « وما تأخر » من ذنوب أمك . وقيل : من ذنب أبيك إبراهيم . « وما تأخر » من ذنوب النبيين . وقيل : « ما تقدم » من ذنب يوم بدر . « وما تأخر » من ذنب يوم حنين . وذلك أن الذنب المتقدم يوم بدر ، أنه جعل يدعو ويقول : « اللهم إن تملك هذه العصاة لا تعبدي في الأرض أبداً » وجعل يردد هذا القول دفعات ، فأوحى الله إليه من أين تعلم أني لو أهلك هذه العصاة لا أعبد أبداً ، فكان هذا الذنب المتقدم . وأما الذنب المتأخر فيوم حنين ، لما انهزم الناس قال لعنه العباس ولابن عمه أبى سفيان : « ناولاني كفاً من حصباء الوادي » فناولاه فأخذه بيده ورمى به في وجوه المشركين وقال : « شاهت الوجوه . حم . لا ينصرون » فانهزم القوم عن آخرهم ، فلم يبق أحد إلا امثلاث عيناه رملاً وحصباء . ثم نادى في أصحابه فرجموا فقال لهم عند رجوعهم : « لو لم أرمهم لم ينهزموا » فأنزل الله عز وجل « وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى » فكان هذا هو الذنب المتأخر . وقال أبو علي الروذباري : يقول لو كان لك ذنب قديم أو حديث لغفرناه لك .

قوله تعالى : « وَيُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ » قال ابن عباس : في الجنة . وقيل : بالنبوة والحكمة . وقيل : بفتح مكة والطائف وخيبر . وقيل : بخضوع من استكبر وطاعة من تهاجر . « وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا » أى يثبتك على الهدى إلى أن يقبضك إليه . « وَيَنْصُرُكَ اللَّهُ نَصْرًا عَظِيمًا » أى غالباً منيعاً لا يتبعه ذل .

قوله تعالى : هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١٧﴾

« السكينة » : السكون والطمأنينة . قال ابن عباس : كل سكينة في القرآن هي الطمأنينة إلا التي في « البقرة » ^(١) . وتقدم معنى زيادة الإيمان في « آل عمران » ^(٢) ، وقال ابن عباس : يبعث النبي صلى الله عليه وسلم بشهادة أن لا إله إلا الله ؛ فلما صدقوه فيها زادهم الصلاة ؛ فلما صدقوه زكاة ؛ فلما صدقوه زادهم الصيام ؛ فلما صدقوه زادهم الحج ؛ ثم أكل لهم دينهم ؛ فذلك قوله : « لِيَزِدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ » أي تصديقاً بشرائع الإيمان مع تصديقهم بالإيمان . وقال الربيع بن أنس : خشيةٌ منع خشيتهم . وقال الضحاك : يقينامع يقينهم . « وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » قال ابن عباس : يريد الملائكة والجن والشياطين والإنس « وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا » بأحوال خلقه « حَكِيمًا » فيما يريد .

قوله تعالى : لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَيُكَفِّرُ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَكَانَ ذَلِكَ عِنْدَ اللَّهِ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿٥﴾

أي أنزل السكينة ليزدادوا إيماناً . ثم تلك الزيادة بسبب إدخالهم الجنة . وقيل : اللام في « ليدخل » يتعلق بما يتعلق به اللام في قوله : « ليغفر لك الله » . « وَكَانَ ذَلِكَ » أي ذلك الوعد من دخول مكة وغفران الذنوب . « عِنْدَ اللَّهِ فَوْزًا عَظِيمًا » أي نجاة من كل غم ، وظفروا بكل مطلوب . وقيل : لما قرأ النبي صلى الله عليه وسلم على أصحابه « ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر » قالوا : هنيئاً لك يا رسول الله ، فإذا لنا ؟ فنزل « لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ » ولما قرأ « وَيُسَبِّحُ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ » قالوا : هنيئاً لك ؛ فترت « رَأَيْتُمْ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي » ^(٣) فلما قرأ « وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا » نزل في حق الأمة « وَيَهْدِيكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا » ^(٤) . ولما قال « وَيَنْصُرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَظِيمًا » نزل « وَكَانَ حَقًّا عَلَيْهِ أَنْصُرُكَ »

(٢) راجع ج ٤ ص ٢٨٠

(١) راجع ج ٣ ص ٢٤٨

(٤) آية ٢٠ من هذه السورة .

(٣) آية ٢ سورة المائدة .

الْمُؤْمِنِينَ^(١) . وهو كقوله تعالى : « إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا^(٢) » . ثم قال : « هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ^(٣) » ذكره القشيري .

قوله تعالى : وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظَنَّ السَّوْءِ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا^(٤) وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَكِيمًا^(٥)

قوله تعالى : ((وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ)) أى بإبصال المهوم إليهم بسبب علو كلمة المسلمين ، وبأن يسلط النبي عليه السلام قتلاً وأسرًا واسترقاقاً . ((الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظَنَّ السَّوْءِ)) يعنى ظنهم أن النبي صلى الله عليه وسلم لا يرجع إلى المدينة ، ولا أحد من أصحابه حين خرج إلى الحديبية ، وأن المشركين يستأصلونهم . كما قال : « بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَى أَهْلِيهِمْ أَبَدًا » . وقال الخليل وسيبويه : « السوء » هنا الفساد . ((عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ)) فى الدنيا بالقتل والسبي والأسر ، وفى الآخرة بجحيمهم . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو « دائرة السوء » بالضم . وفتح الباقون . قال الجوهري : ساء يسوء سوءاً (بالفتح) ومساءة ومساية ؛ نقيض سره ، والاسم السوء (بالضم) . وقرئ « عليهم دائرة السوء » يعنى الهزيمة والشر . ومن فتح فهو من المساءة . ((وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا » . وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَكِيمًا)) . تقدّم فى غير موضع جميعه ، والحمد لله . وقيل : لما جرى صالح الحديبية قال ابن أبى : أبطن محمد أنه إذا صالح أهل مكة أو فتحها لا يسقى له عدو ، فإن فارس والروم ! فبين الله عز وجل أن جنود السموات والأرض أكثر من فارس والروم . وقيل : يدخل فيه

(١) آية ٤٧ سورة الروم .

(٢) آية ٥٦ سورة الأحزاب .

(٣) آية ٤٣ سورة الأحزاب .

جميع المخلوقات . وقال ابن عباس : « ولله جنود السموات » الملائكة . وجنود الأرض المؤمنون . وأعاد لأن الذي سبق عقيب ذكر المشركين من قريش ، وهذا عقيب ذكر المنافقين وسائر المشركين . والمراد في الموضعين التخويف والتهديد . فلو أراد إهلاك المنافقين والمشركين لم يعجزه ذلك ، ولكن يؤخرهم إلى أجل مسمى .

قوله تعالى : **إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴿١﴾ لِّتُؤْمِنُوا**

بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعَزَّوهُ وَتُوقِرُوهُ وَتُسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴿٢﴾

قوله تعالى : **(إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا)** قال قتادة : على أمتك بالبلاغ . وقيل : شاهدا عليهم بأعمالهم من طاعة أو معصية . وقيل : مُبَشِّرًا لهم ما أرسلناك به إليهم . وقيل : شاهدا عليهم يوم القيامة . فهو شاهد أفعالهم اليوم ، والشهيد عليهم يوم القيامة . وقد مضى في « النساء » عن سعيد بن جبير هذا المعنى مبيناً ، **(وَمُبَشِّرًا)** لمن أطاعه بالجنة ، **(وَنَذِيرًا)** من النار لمن عصى ، قاله قتادة وغيره . وقد مضى في « البقرة » اشتقاق البشارة والنذارة ومعناهما ، وانتصب « شاهدا ومبشرا ونذيرا » على الحال المقدرة . حكى سيدييه : مررت برجل معه صقر صائدا به غدا ، فالمعنى : إنا أرسلناك مقدرين بشهادتك يوم القيامة . وعلى هذا تقول : رأيت عمرا قائما غدا . **(لِّتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ)** قرأ ابن كثير وابن محيصة وأبو عمرو « ليؤمنوا » بالياء . وكذلك « يعزروه ويوقروه ويسبِّحوه » كله بالياء على الخبر . واختاره أبو عبيد لذكر المؤمنين قبله وبعده ، فأما قبله فقوله « ليدخل » وأما بعده فقوله « إن الذين يبايعونك » الباقيون بالناء على الخطاب ، واختاره أبو حاتم . **(وَتُعَزَّرُوهُ)** أى تعظموه وتفضمونه ، قاله الحسن والحكي . والتعزير : التعظيم والتوقير . وقال قتادة : تنصروه وتمنعوا منه . ومنه التعزير في الحد ، لأنه مانع . قال القطايب :

(١) يلاحظ أن الذى مضى فى سورة النساء هو : سعيد بن المسيب . راجع ج ٥ ص ١٩٧ وما بعدها .

(٢) راجع ج ٦ ص ١٨٤ ، ٢٣٨ طبعه ثانية أو ثالثة .

أَلَا بَكَرَتْ مَيُّ بَغِيرِ سَفَاهَةٍ * تُعَاتِبُ وَالْمُودُودُ يَنْفَعُهُ الْعَزْرُ

وقال ابن عباس وعكرمة : تقاتلون معه بالسيف . وقال بعض أهل اللغة : تطبعوه .
 (وَتُوقَرُوهُ) أى تسودوه ؛ قاله السدى . وقيل تعظموه . والتوقير : التعظيم والترزين أيضا .
 والهاء فيهما للنبي صلى الله عليه وسلم . وهنا وقف تام ، ثم تبدئ « وتسبحوه » أى تسبحوا
 الله (بُكْرَةً وَأَصِيلًا) أى عشيًا . وقيل : الضمائر كلها لله تعالى ؛ فعلى هذا يكون تأويل
 « تعزروه وتوقروه » أى تثبتوا له صحة الربوبية وتنفوا عنه أن يكون له ولد أو شريك .
 واختار هذا القول القشيري . والأول قول الضحاك ، وعليه يكون بعض الكلام راجعا إلى الله
 سبحانه وتعالى وهو « وتسبحوه » من غير خلاف . وبعضه راجعا إلى رسوله صلى الله عليه
 وسلم وهو « وتعزروه وتوقروه » أى تدعوه بالرسالة والنبوة بالاسم والكنية . وفى « تسبحوه »
 وجهان : أحدهما — تسبيحه بالتنزيه له سبحانه من كل قبيح . والثاني — هو فعل الصلاة
 التى فيها التسبيح . « بُكْرَةً وَأَصِيلًا » أى غُدوة وعشيًا . وقد مضى القول فيه . وقال الشاعر^(١) :
 لَعَمْرِي لَأَنْتَ الْبَيْتُ أَكْرَمُ أَهْلُهُ * وَأَجْلَسُ فِي أَقْبَانِهِ بِالْأَصَائِلِ^(٢)

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ
 أَيْدِيهِمْ فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ
 عَلَيْهِهُ اللَّهُ فَسَيُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿١٠﴾

قوله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ) بالحدِيثِيَّةِ يا محمد . (إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ) بين أن
 بيعتهم لنبيه صلى الله عليه وسلم إنما هى بيعة الله ؛ كما قال تعالى : « مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ
 أَطَاعَ اللَّهَ »^(٣) . وهذه المبايعة هى بيعة الرضوان ؛ على ما يأتى بيانها فى هذه السورة إن شاء الله
 تعالى . (يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ) قيل : يده فى الثواب فوق أيديهم فى الوفاء ، ويده فى المنّة
 عليهم بالهداية فوق أيديهم فى الطاعة . وقال الكلبي : معناه نعمة الله عليهم فوق ما صنعوا

(١) راجع ج ١٤ ص ١٩٨ (٢) البيت لأبي ذؤيب . (٣) آية ٨٠ سورة النساء .

من البيعة . وقال ابن كيسان : قسوة الله ونصرتة فوق قوتهم ونصرتهم . (فَمَنْ نَكَثَ)
 بعد البيعة . (فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ) أى يرجع ضرر النكث عليه ؛ لأنه حرم نفسه الثواب
 والزهد العقاب . (وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ) قيل فى البيعة . وقيل فى إيمانه . (فَسَيُؤْتِيهِ
 أَجْرًا عَظِيمًا) يعنى فى الجنة . وقرأ حفص والزهرى « عليه » بضم الهاء . وجرها بالاقون .
 وقرأ نافع وابن كثير وابن عامر « فسؤتيه » بالنون . واختاره الفراء وأبو معاذ . وقرأ
 الباقون بالياء . وهو اختيار أبى عبيد وأبى حاتم ؛ لقرب اسم الله منه .

قوله تعالى : سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا
 وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْ لَنَا يَقُولُونَ بِآلِسَتِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ قُلْ فَمَنْ
 يَمْلِكُ لَكُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا بَلْ
 كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿١١﴾

قوله تعالى : (سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ) قال مجاهد وابن عباس : يعنى
 أعراب يغار ومزينة وجهينة وأسلم وأشجع والدليل ؛ وهم الأعراب الذين كانوا حول
 المدينة ؛ تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أراد السفر إلى مكة عام الفتح ،
 بعد أن كان استنفرهم ليخرجوا معه حذرًا من قريش ، وأحرم بعمرة وساق معه الهدى ؛
 ليعلم الناس أنه لا يريد حربًا فتناقلوا عنه واعتلوا بالشغل ؛ فزلت . وإنما قال : « المخلفون »
 لأن الله خلفهم عن حجة نبيه . والمخلف المتروك . وقد مضى فى « براءة » . (شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا
 وَأَهْلُونَا) أى ليس لنا من يقوم بهما . (فَاسْتَغْفِرْ لَنَا) جاءوا يطلبون الاستغفار واعتقادهم
 بخلاف ظاهرهم ؛ ففضحهم الله تعالى بقوله : (يَقُولُونَ بِآلِسَتِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ)
 وهذا هو النفاق المحض . (قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا) قرأ حمزة
 والكسائى « ضراً » بضم الضاد هنا فقط ؛ أى أمرًا يضركم . وقال ابن عباس : الهمزة .

الباقون بالفتح ؛ وهو مصدر ضررته ضراً . وبالضم اسم لما ينال الإنسان من الهزال وسوء الحال . والمصدر يؤدى عن المرة وأكثر . واختاره أبو عبيد وأبو حاتم ، قالا : لأنه قابله بالفتح وهو ضد الضر . وقيل : هما لغتان بمعنى ؛ كالفقر والفقر والضعف والضعف . ﴿ أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا ﴾ أى نصراً وغنيمة . وهذا رد عليهم حين ظنوا أن التخلف عن الرسول يدفع عنهم الضر . ويعجل لهم النفع .

قوله تعالى : بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَى أَهْلِيهِمْ أَبَدًا وَزَيَّنَ ذَلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ وَظَنَّتُمْ ظَنَّ السَّوْءِ وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا . ﴿١٢﴾

قوله تعالى : ﴿ بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَى أَهْلِيهِمْ أَبَدًا ﴾ وذلك أنهم قالوا : إن محمداً وأصحابه ^(١) آكلة رأس لا يرجعون . ﴿ وَزَيَّنَ ذَلِكَ ﴾ أى النفاق . ﴿ فِي قُلُوبِكُمْ ﴾ وهذا التزيين من الشيطان ؛ أو يخلق الله ذلك في قلوبهم . ﴿ وَظَنَّتُمْ ظَنَّ السَّوْءِ ﴾ أن الله لا ينصر رسوله . ﴿ وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا ﴾ أى هلكي ؛ قاله مجاهد . وقال قتادة : فاسدين لا يصلحون لشيء من الخير . قال الجوهري : البور : الرجل الفاسد الهالك الذى لا خير فيه . قال عبد الله بن الزبير السهمي :

يا رسول المليك إن لسانى * راتق ما فتقت إذ أنا ببور

وامرأة بور أيضا ؛ حكاها أبو عبيد . وقوم بور هلكي . قال تعالى : « وكنتم قوما بورا » وهو جمع باثر ؛ مثل حائل وحول . وقد بارفلان أى هلك . وأباره الله أى أهلكه . وقيل : « بورا » أشراً ؛ قاله ابن بحر . وقال حسان بن ثابت :

(٢)

لا ينفع الطول من نوك الرجال وقد * يمدى الإله سبيل المعشر البور

أى الهالك .

(١) أى هم قليل يشبههم رأس واحد . (٢) ورد هذا البيت في الأصول مخزفاً .

قوله تعالى : وَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَعِيرًا ﴿١٢﴾

وعيد لهم ، وبيان أنهم كفروا بالنفاق .

قوله تعالى : وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿١٣﴾

أى هو غنى عن عباده ، وإنما ابتلاهم بالكيف ليثيب من آمن ويعاقب من كفر وعصى .

قوله تعالى : سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَائِمٍ لِنَاخِذُوهَا ذُرُونَا نَتَّبِعْكُمْ يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ قُلْ لَنْ نَتَّبِعُونَ كَذَلِكَ قَالِ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ فَسَيَقُولُونَ بَلْ نَحْنُدُونَنَا بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿١٤﴾

قوله تعالى : (سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَائِمٍ لِنَاخِذُوهَا) يعنى مغائم خير ، لأن الله عز وجل وعد أهل الحديبية فتح خير ، وأنها لهم خاصة من غاب منهم ومن حضر ، ولم يقب منهم عنها غير جابر بن عبد الله فقسم له رسول الله صلى الله عليه وسلم كسهم من حضر . قال ابن إسحاق : وكان المتولى للقسمه بنخير جبار بن صخر الأنصارى من بنى سلمة ، وزيد بن ثابت من بنى النجار ، كانا حاسبين قاسمين . (ذُرُونَا نَتَّبِعْكُمْ) أى دعونا . تقول : ذَرَهُ ، أى دعه ، وهو يَذَرُهُ ، أى يدعه . وأصله وذِره يَذَرُهُ ، مثال وسعه يَسَعُهُ . وقد أميت صدره ^(١) ، لا يقال : وذَره ولا واذر ، ولكن تركه وهو تارك . قال مجاهد : تخلفوا عن الخروج إلى مكة ، فلما خرج النبي صلى الله عليه وسلم وأخذ قوما

(١) هذه عبارة الأصل وصحاح الجوهري . وعبرة اللسان : « والعرب قد آتت المصدر من « يذر » والفعل

الماضى ، فلا يقال الخ .

ورجّه بهم قالوا ذرّونا نّتبّعكم فنقاتل معكم . ﴿ يَرِيدُونَ أَن يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ ﴾ أى يغيّروا . قال ابن زيد : هو قوله تعالى « فَأَسْتَأْذِنُوكَ لِخُرُوجِ قَقْلٍ لَّنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَكِن تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا » الآية . وأنكر هذا القول الطبرى وغيره ؛ بسبب أن غزوة تبوك كانت بعد فتح خيبر وبعد فتح مكة . وقيل : المعنى يريدون أن يغيّروا وعد الله الذى وعد لأهل الحديبية ؛ وذلك أن الله تعالى جعل لهم غنائم خيبر عوضًا عن فتح مكة إذ رجعوا من الحديبية على صالح ؛ قاله مجاهد وقتادة ، واختاره الطبرى وعليه عامة أهل التأويل ، وقرأ حمزة والكسائي « كَلِمَ » بإسقاط الألف وكسر اللام جمع كلمة ؛ نحو سلمة وسلم . الباقون « كلام » على المصدر . واختاره أبو عيسى وأبو حاتم ، اعتبارا بقوله « إِنِّي أَصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَاتِي وَبِكَلَامِي » . والكلام : ما استقل بنفسه من الجمل . قال الجوهري : الكلام اسم جنس يقع على القليل والكثير . والكلم لا يكون أفضل من ثلاث كلمات لأنه جمع كلمة ؛ مثل نعمة ونبي . ولهذا قال سيبويه : « هذا باب علم ما الكلم من العربية » ولم يقل ما الكلام ؛ لأنه أراد نفس ثلاثة أشياء : الأسم والفعل والحرف ؛ فجاء بما لا يكون إلا جمعا ، وترك ما يمكن أن يقع على الواحد والجماعة . وتعمّم تقول : هى كلمة ، بكسر الكاف ، وقد مضى فى « براءة » القول فيها . ﴿ كَذَلِكَ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ ﴾ أى من قبل رجوعنا من الحديبية إن غنيمة خيبر لمن شهد الحديبية خاصة . ﴿ فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَنَا ﴾ أن نصيب معكم من الغنائم . وقيل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن خرجتم لم أمعنكم إلا أنه لا سهم لكم » . فقالوا : هذا حسد . فقال المسلمون : قد أخبرنا الله فى الحديبية بما سيقولونه وهو قوله تعالى « فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَنَا » فقال الله تعالى ﴿ بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ يعنى لا يعلمون إلا أمر الدنيا . وقيل : لا يفقهون من أمر الدين إلا قليلا ؛ وهو ترك القتال .

(١) آية ٨٣ سورة التوبة .

(٢) آية ١٤٤ سورة الأعراف .

(٣) راجع ج ٨ ص ١٤٩

قوله تعالى : قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سَتُدْعُونَ إِلَىٰ قَوْمٍ
أُولَىٰ بِأَنْسٍ شَدِيدٍ تَقْتُلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ فَإِن تُطِيعُوا يُؤْتِكُمُ اللَّهُ
أَجْرًا حَسَنًا وَإِن تَتَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِّن قَبْلُ يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ) أى قل لهؤلاء الذين تخلفوا
عن الحديبية (سَتُدْعُونَ إِلَىٰ قَوْمٍ أُولَىٰ بِأَنْسٍ شَدِيدٍ) قال ابن عباس وعطاء بن أبى رباح
ومجاهد وآبن أبى ليلى وعطاء الخراسانى : هم فارس . وقال كعب والحسن وعبد الرحمن
آبن أبى لىلى : الروم . وعن الحسن أيضا : فارس والروم . وقال آبن جبير : هوازن
وثقيف . وقال عكرمة : هوازن . وقال قتادة : هوازن وغطفان يوم حنين . وقال
الزهري ومقاتل : بنو حنيفة أهل ائمامة أصحاب مسيئة . وقال رافع بن خديج : والله لقد
كنا نقرأ هذه الآية فيما مضى « سَتُدْعُونَ إِلَىٰ قَوْمٍ أُولَىٰ بِأَنْسٍ شَدِيدٍ » فلا نعلم أن هم حق
دعانا أبو بكر إلى قتال بنى حنيفة فعلمنا أنهم هم . وقال أبو هريرة : لم تأت هذه الآية بعد .
وظاهر الآية يردّه .

الثانية — فى هذه الآية دليل على صحة إمامة أبى بكر وعمر رضى الله عنهما ؛ لأن
أبا بكر دعاهم إلى قتال بنى حنيفة ، وعمر دعاهم إلى قتال فارس والروم . وأما قول عكرمة
وقتادة إن ذلك فى هوازن وغطفان يوم حنين فلا ؛ لأنه يمتنع أن يكون الداعى لهم الرسول
عليه السلام ؛ لأنه قال « لن تخرجوا معى أبداً ولن تقاتلوا معى عداً » ^(١) فدل على أن المراد
بالداعى غير النبى صلى الله عليه وسلم . ومعلوم أنه لم يدع هؤلاء القوم بعد النبى صلى الله
عليه وسلم إلا أبو بكر وعمر رضى الله عنهما . الزحشرى : فإن صح ذلك عن قتادة فالمعنى
لن تخرجوا معى أبداً ما دمت على ما أنتم عليه من مرض القلوب والاضطراب فى الدين .

أو على قول مجاهد كان الموعد أنهم لا يتبعون رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا منطوقين لا نصيب لهم في المغنم .

الثالثة - قوله تعالى : (تَقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُوا) هذا حكم من لا تؤخذ منهم الجزية . وهو معطوف على « تقاتلونها » أى يكون أحد الأمرين ، إما المقاتلة وإما الإسلام ، لا ثالث لهما . وفي حرف أبي « أَوْ يُسْلِمُوا » بمعنى حتى يسلموا ، كما تقول : كُلُّ أَوْ تَشْبَعُ ، أى حتى تشبع . قال :

فقلت له لا تبك عينك إنما * نحاول ملكاً أو نموت فنعذراً^(١)

وقال الزجاج : قال « أَوْ يُسْلِمُوا » لأن المعنى أو هم يسلمون من غير قتال . وهذا في قتال المشركين لا في أهل الكتاب .

الرابعة - قوله تعالى : (فَإِنْ يُطِيعُوا يُؤْتِكُمُ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا) الغنيمة والنصر في الدنيا ، والجنة في الآخرة . (وَإِنْ تَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ) عام الحديبية . (يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا) وهو عذاب النار .

قوله تعالى : لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَنْ يَتَوَلَّ يُعَذِّبْهُ عَذَابًا أَلِيمًا^(٢)

قال ابن عباس : لما نزلت « وَإِنْ تَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا » قال أهل الزمان : كيف بنا يا رسول الله ؟ فنزلت « لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ » أى لا إثم عليهم في التخلف عن الجهاد لعاهتهم وزماتهم وضعفهم . وقد مضى في « براءة » وغيرها الكلام فيه مبيناً^(٣) ، والعرج : آفة تعرض لرجل واحدة ، وإذا كان ذلك مؤثراً فقال الرجلين أولى أن يؤثروا . وقال مقاتل : هم أهل الزمان

(١) البيت لأمرئ القيس .

(٢) راجع ج ٨ ص ٢٢٦ وج ١٢ ص ٢١٢

الذين تخلفوا عن الحديدية وقد مذرهم ، أى من شاء أن يسير منهم معكم إلى خير فليفعل .
 ﴿ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ فيما أمره . ﴿ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ﴾ قرأ نافع
 وابن عامر « ندخله » بالنون على التعظيم . الباقون بالياء ، واختاره أبو عبيد وأبو حاتم
 لتقدم اسم الله أولا . ﴿ وَمَنْ يَتَوَلَّ يُعَذِّبْهُ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾ .

قوله تعالى : لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ
 فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَبَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا ﴿١٨﴾
 وَمَغْنَامٌ كَثِيرَةٌ يَأْخُذُونَهَا ۚ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿١٩﴾

قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ ﴾ هذه بيعة
 الرضوان ، وكانت بالحديبية ، وهذا خبر الحديبية على اختصار : وذلك أن النبي صلى الله عليه
 وسلم أقام مُنَصَّرَفَهُ مِنْ غَزْوَةِ بَنِي الْمُضْطَلِقِ فِي شَوَّالٍ ، وخرج في ذى القعدة مُعْتَمِرًا ،
 واستنفر الأعراب الذين حول المدينة فأبطأ عنه أكثرهم ، وخرج النبي صلى الله عليه وسلم
 بمن معه من المهاجرين والأنصار ومن أتبعه من العرب ، وجميعهم نحو ألف واربعمائة ،
 وقيل : ألف وخمسمائة . وقيل غير هذا ، على ما يأتى . وساق معه الهدى ، فأحرم رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ليعلم الناس أنه لم يخرج لحرب ، فلما بلغ خروجه قريشا خرج جمعهم
 صَادِقِينَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَدَخُولِ مَكَّةَ ، وإنه إن قاتلهم
 قاتلوه دون ذلك ، وقدموا خالد بن الوليد في خيل إلى « كُرَاعِ الْغَيْمِ » فورد الخبر بذلك
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو « بَعْسَفَانُ ^(١) » وكان الخبر له بشر بن سفيان الكُمَيْتِ ،
 فسلك طريقا يخرج به في ظهورهم ، وخرج إلى الحديبية من أسفل مكة ، وكان دليله فيهم
 رجل من أسلم ، فلما بلغ ذلك خيل قريش التي مع خالد ، جرت إلى قريش أعلمهم بذلك ،

(١) بعسفان (بضم أوله وسكون ثانيه) : منهل من مناهل الطريق بين الجحفة ومكة . وقيل : على مرحلتين من

مكة على طريق المدينة . (معجم البلدان) .

فلما وصل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الحديبية بركت ناقته صلى الله عليه وسلم فقال
الناس : خَلَّاتُ ! خَلَّاتُ ! فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " مَا خَلَّاتُ وَمَا هُوَ لَهَا
بِحُلَّتِي وَلَكِنْ حَبَسَهَا حَابِسُ الْفِيلِ عَنْ مَكَّةَ . لَا تَدْعُونِي قَرِيشَ الْيَوْمَ إِلَى خُطَّةٍ يَسْأَلُونِي فِيهَا
صَلَاةَ رَحِمَ إِلَّا أُعْطِيَتْهُمْ إِيَّاهَا " . ثم نزل صلى الله عليه وسلم هناك ؛ فقبل : يَا رَسُولَ اللَّهِ ؛
لَيْسَ بِهَذَا الْوَادِي مَاءٌ ! فَأَخْرَجَ عَلَيْهِ الصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ سَهْمًا مِنْ كَنَانَتِهِ فَأَعْطَاهُ رَجُلًا مِنْ
أَصْحَابِهِ ، فَتَزَلَّ فِي قَلْبِهِ مِنْ تِلْكَ الْقُلُوبِ فَغَرَزَهُ فِي جَوْفِهِ بِفَاشٍ بِالْمَاءِ الرَّوَّاءِ^(١) حَتَّى كُنِيَ بِجَمِيعِ
الْجَيْشِ . وَقِيلَ : إِنَّ الَّذِي نَزَلَ بِالسَّهْمِ فِي الْقَلْبِ نَاجِيَةٌ بِنُجْدٍ بَنِ عَمِيرِ الْأَسْلَمِيِّ وَهُوَ سَائِقُ
بُذْنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم يَوْمَئِذٍ . وَقِيلَ : نَزَلَ بِالسَّهْمِ فِي الْقَلْبِ الْبَرَاءُ بْنُ عَازِبٍ ، ثُمَّ جَرَتْ
السُّفَرَاءُ بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم وَبَيْنَ كُفَّارِ قَرِيشَ ، وَطَالَ التَّرَاجُعُ وَالتَّنَازُعُ إِلَى أَنْ جَاءَهُ
سَهِيلُ بْنُ عَمْرِو الْعَامِرِيِّ ، فَقَضَاهُ عَلَى أَنْ يَنْصَرِفَ عَلَيْهِ الصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ عَامَةً ذَلِكَ ، فَإِذَا كَانَ
مَنْ قَابَلَ أُنًى مُعْتَمِرًا وَدَخَلَ هُوَ وَأَصْحَابُهُ مَكَّةَ بِغَيْرِ سِلَاحٍ ، حَاشَا السَّيُوفِ فِي قُرْبِهَا فَيَقِيمُ بِهَا
ثَلَاثًا وَيَخْرُجُ ، وَعَلَى أَنْ يَكُونَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ صَلَاحٌ عَشْرَةَ أَعْوَامَ ، يَتَدَاخَلُ فِيهَا النَّاسُ وَيَأْمَنُ بَعْضُهُمْ
بِبَعْضٍ ، وَعَلَى أَنْ مَنْ جَاءَ مِنَ الْكُفَّارِ إِلَى الْمُسْلِمِينَ مَسَامًا مِنْ رَجُلٍ أَوْ امْرَأَةٍ رُدَّ إِلَى الْكُفَّارِ ،
وَمَنْ جَاءَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَى الْكُفَّارِ مَرْتَدًّا لَمْ يَرْدَوْهُ إِلَى الْمُسْلِمِينَ ؛ فَعَظُمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ حَتَّى
كَانَ لِبَعْضِهِمْ فِيهِ كَلَامٌ ، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم أَعْلَمَ بِمَا عَلَيْهِمُ اللَّهُ مِنْ أَنَّهُ سَيَجْعَلُ
لِلْمُسْلِمِينَ فُرْجًا ؛ فَقَالَ لِأَصْحَابِهِ . " اصْبِرُوا فَإِنَّ اللَّهَ يَجْعَلُ هَذَا الصَّلَاحَ سَبِيلًا إِلَى ظَهْوَرِ دِينِهِ " .
فَأَنِيسَ النَّاسُ إِلَى قَوْلِهِ هَذَا بَعْدَ نِفَارِ مِنْهُمْ ، وَأَبَى سَهِيلُ بْنُ عَمْرِو أَنْ يَكْتُبَ فِي صَدْرِ صَحِيفَةِ
الصَّلَاحِ : مَنْ مَجَّدَ رَسُولَ اللَّهِ ، وَقَالُوا لَهُ : لَوْ صَدَقْنَاكَ بِذَلِكَ مَا دَفَعْنَاكَ عَمَّا تَرِيدُ ! فَلَا يَدُ أَنْ
تَكْتُبَ : بِأَسْمِكَ اللَّهُمَّ . فَقَالَ لَعَلِّي وَكَانَ يَكْتُبُ صَحِيفَةَ الصَّلَاحِ : " ائِمْحَ يَا عَلِيَّ ، وَارْتَبِ
بِأَسْمِكَ اللَّهُمَّ " ، فَأَبَى عَلِيٌّ أَنْ يَحْوِي بِيَدِهِ « مَجَّدَ رَسُولَ اللَّهِ » . فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم : وَأَمْرُهُ أَنْ
وَسَلَّمَ : " اعْرِضْهُ عَلَيَّ " فَأَشَارَ إِلَيْهِ فَنَاجَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم بِيَدِهِ ، وَأَمْرُهُ أَنْ

(١) خَلَّاتُ الناقة : حُرَّتْ وَبَرَكَتْ مِنْ غَيْرِ عِلَّةٍ . (٢) الرِّوَاءُ : الْكَثِيرُ .

يكتب « من محمد بن عبد الله » . وأتى أبو جندل بن سهيل يومئذ بأثر كتاب الصالح وهو
يرسُف في قيوده ، فردّه رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أبيه ؛ فعظم ذلك على المسلمين ،
فأخبرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبر أبا جندل " أن الله سيجعل له فرجاً ومخرجاً " .
وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الصالح قد بعث عثمان بن عفان إلى مكة رسولاً ، بقاء
خبر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن أهل مكة قتلوه ، فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم
حينئذ إلى المبايعة له على الحرب والقتال لأهل مكة ؛ فرُوي أنه بايعهم على الموت . وروى
أنه بايعهم على ألا يفزوا . وهى بيعة الرضوان تحت الشجرة ، التى أخبر الله تعالى أنه رضى
عن المبايعين لرسول الله صلى الله عليه وسلم تحتها . وأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم
لا يدخلون النار . وضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم يمينه على شماله لعثمان ؛ فهو كن
شهادتها . وذكر وكيع عن إسماعيل بن أبي خالد عن الشعبي قال : أقول من بايع رسول الله
صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية أبو سفيان الأسدى . وفى صحيح مسلم عن أبي الزبير عن
جابر قال : كنا يوم الحديبية ألفاً وأربعمائة ؛ فبايعناه وعمرُ أخذُ بيده تحت الشجرة وهى سَمرة^(١) ،
وقال : بايعناه على ألا نفتر ولم نبايعه على الموت . وعنه أنه سمع جابراً يسأل : كم كانوا يوم
الحديبية ؟ قال : كنا أربع عشرة مائة ؛ فبايعناه وعمرُ أخذُ بيده تحت الشجرة وهى سَمرة ؛
فبايعناه ، غير جَد بن قيس الأنصارى اختبأ تحت بطن بعيره . وعن سالم بن أبي الجعد
قال : سألت جابر بن عبد الله عن أصحاب الشجرة . فقال : لو كنا مائة ألف لكفانا ، كنا
ألفاً وخمسمائة . وفى رواية : كنا خمس عشرة مائة . وعن عبد الله بن أبي أوفى قال : كان
أصحاب الشجرة ألفاً وثلاثمائة ، وكانت أسلمُ ثَمَنُ المهاجرين . وعن يزيد بن أبي عبيد قال قات
إسلامة : على أى شىء بايعتم رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية ؟ قال : على الموت . وعن
البراء بن عازب قال : كتب على رضى الله عنه الصالح بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين المشركين
يوم الحديبية ؛ فكتب : هذا ما كاتب عليه محمد رسول الله [صلى الله عليه وسلم] فقالوا :

لا تكتب رسول الله ، فلو نعلم أنك رسول الله لم تقا تلك . فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعلي :
 ” آخيه “ . فقال : ما أنا بالذي أحماء ؛ فحماء النبي صلى الله عليه وسلم بيده . وكان فيما اشترطوا :
 أن يدخلوا مكة فيقيموا فيها ثلاثاً ، ولا يدخلوها بسلاح الا جُلبان السلاح . [قلت لأبي إسحاق :
 وما جُلبان السلاح ؟ قال : [القرباب وما فيه . وعن أنس : أن قريشاً صالحوا النبي صلى
 الله عليه وسلم فيهم سهيل بن عمرو . فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعلي : ” اكتب بسم الله
 الرحمن الرحيم “ فقال سهيل بن عمرو : أما باسم الله ، فما ندرى ما بسم الله الرحمن الرحيم !
 ولكن آكتب ما نعرف : باسمك اللهم . فقال : ” اكتب من محمد رسول الله “ قالوا :
 او علمنا أنك رسوله لا تتبعناك ! ولكن آكتب أسمك وأسم أبيك . فقال النبي صلى الله عليه
 وسلم : ” اكتب من محمد بن عبد الله “ فاشترطوا على النبي صلى الله عليه وسلم : أن من
 جاء منكم لم ترده عليكم ، ومن جاءكم منا رددموه علينا . فقالوا : يا رسول الله ، أكتب هذا !
 قال ” نعم إنه من ذهب منا إليهم فأبعده الله ومن جاءنا منهم فسيجعل الله له فرجاً ومخرجاً “ .
 وعن أبي وائل قال : قام سهيل بن حنيفة يوم صَفَيْن فقال يا أيها الناس ، آتهموا أنفسكم ،
 لقد كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية ولو نرى قتالا لقاتلنا ؛ وذلك في الصلح
 الذي كان بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين المشركين . فجاء عمر بن الخطاب - رضي
 الله عنه - فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ، ألسنا على حق
 وهم على باطل ؟ قال ” بلى “ قال . أليس قتلنا في الجنة وقتلاهم في النار ؟ قال ” بلى “
 قال فقيم نعطى الدنية في ديننا ونرجع ولما يحكم الله بيننا وبينهم ؟ فقال ” يا ابن الخطاب
 إني رسول الله ولن يضيعني الله أبداً “ قال : فانطلق عمر ، فلم يصبر مُتَغَيِّظاً فأتى أبا بكر فقال :
 يا أبا بكر ، ألسنا على حق وهم على باطل ؟ قال بلى ؛ قال : أليس قتلنا في الجنة وقتلاهم في النار ؟
 قال بلى . قال : فعَلَّام نعطى الدنية في ديننا ونرجع ولما يحكم الله بيننا وبينهم ؟ فقال :
 يا ابن الخطاب ، إنه رسول الله ولن يضيعه الله أبداً . قال : فنزل القرآن على رسول الله صلى

(١) أحماء : لغة في أحموه . (٢) زيادة عن مسلم . (٣) قوله : « أما باسم الله ... »

أي فحين ندرسه . وأما البسلة التي تذكرها جميعاً فما ندرها .

الله عليه وسلم بالفتح ؛ فأرسل إلى عمر فاقراه إياه ؛ فقال : يا رسول الله ، أوفتح هو ؟ قال " نعم " . فطابت نفسه ورجع .

قوله تعالى : ﴿ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ ﴾ من الصدق والوفاء ؛ قاله الفراء . وقال ابن جرير وقتادة : من الرضا بأمر البيعة على ألا يفترؤا . وقال مقاتل : من كراهة البيعة على أن يقاتلوا معه على الموت . ﴿ فَانزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ ﴾ حتى يابعوا . وقيل : « فعلم ما في قلوبهم » من الكتابة بصلة المشركين إياهم وتخلف رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم عنهم ؛ إذا رأى أنه يدخل الكعبة ، حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إنما ذلك رؤيا منام » . وقال الصديق : لم يكن فيها الدخول في هذا العام . والسكينة : الطمانينة وسكون النفس إلى صدق الوعد . وقيل الضبر . ﴿ وَأَنَابَهُمْ فَتَحًا قَرِيبًا ﴾ قال قتادة وابن أبي ليلي : فتح خيبر . وقيل فتح مكة . وقرئ « وآتاهم » ﴿ وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا ﴾ يعنى أموال خيبر ؛ وكانت خيبر ذات عقار وأموال ، وكانت بين الحديبية ومكة . فـ « مَغَانِمَ » على هذا بدل من « فَتَحًا قَرِيبًا » والواو مضمومة . وقيل : « ومغانم » فارس والروم .

قوله تعالى : وَعَدَكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ وَلِتَكُونَ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ وَيَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : ﴿ وَعَدْتُكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا ﴾ قال ابن عباس ومجاهد ، إنها المغانم التي تكون إلى يوم القيامة . وقال ابن زيد : هي مغانم خيبر . ﴿ فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ ﴾ أى خيبر ؛ قاله مجاهد . وقال ابن عباس : عجّل لكم صلح الحديبية . ﴿ وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ ﴾ يعنى أهل مكة ؛ كفّهم عنكم بالصلح . وقال قتادة : كف أيدي اليهود عن المدينة بعد خروج النبي صلى الله عليه وسلم إلى الحديبية وخيبر . وهو اختيار الطبري ؛ لأن كف أيدي المشركين بالحديبية مذكور في قوله « وهو الذي كف أيديهم عنكم » . وقال ابن

عباس : في « كَفَّ أَيْدِي النَّاسِ عَنْكُمْ » يعني عُيْنَةُ بنِ حِصْنِ الْفَزَارِيِّ وعوف بن مالك النَّضْرِيُّ ومن كان معهما ؛ إذ جاءوا لينصروا أهل خير والنبي صلى الله عليه وسلم محاصر لهم ؛ فالقى الله عز وجل في قلوبهم الرعب وكَفَّهم عن المسلمين . (وَلِتَكُونَ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ) أى ولتكون هزيمة وسلامتهم آية للؤمنين ؛ فبعلموا أن الله يحرسهم في مشيهم ومغيبهم . وقيل : أى ولتكون كف أيديهم عنكم آية للؤمنين . وقيل : أى ولتكون هذه التي عملها لكم آية للؤمنين على صدقك حيث وعدتهم أن يصيبوها . والوارى « ولتكون » مقحمة عند الكوفيين . وقال البصريون : عاطفة على مضمر ؛ أى وكف أيدي الناس عنكم لتشكروه ولتكون آية للؤمنين . (وَيَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا) أى يزيدكم هدى ، أو يثبتكم على الهداية .

قوله تعالى : وَأُخْرَى لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا وَكَانَ

اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا ﴿٢١﴾

قوله تعالى : (وَأُخْرَى) « أخرى » معطوفة على « هذه » ؛ أى فبطل لكم هذه المغائم ومغائم أخرى . (لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا) قال ابن عباس : هي الفتح التي فتحت على المسلمين ؛ كأرض فارس والروم ، وجميع ما فتحه المسلمون . وهو قول الحسن ومقاتل وآبن أبي ليلى . وعن ابن عباس أيضا والضحاك وآبن زيد وآبن إسحاق : هي خير ، وعدها الله نبيه قبل أن يفتحها ، ولم يكونوا يرجونها حتى أخبرهم الله بها . وعن الحسن أيضا وقتادة : هو فتح مكة . وقال عكرمة : حنين ؛ لأنه قال « لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا » . وهذا يدل على تقدم محاولة لها وفوات درك المطلوب في الحال كما كان في مكة ؛ قاله القشيري . وقال مجاهد : هي ما يكون إلى يوم القيامة . ومعنى « قد أحاط الله بها » أى أعدها لكم ؛ فهي كالشيء الذي قد أحيط به من جوانبه ، فهو محصور لا يفوت ، فأنتم وإن لم تقدرُوا عليها في الحال فهي محبوسة عليكم لا تفوتكم . وقيل : « أحاط الله بها » علم أنها ستكون لكم ؛ كما قال « وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا »^(١) . وقيل : حفظها الله عليكم ؛ ليكون فتحها إياكم . (وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا)

قوله تعالى : وَلَوْ قَاتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلُوا الْأَدْبَارُ ثُمَّ لَا يَجِدُونَ
وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿٢٢﴾ سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ
اللَّهِ تَبْدِيلًا ﴿٢٣﴾

قوله تعالى : (وَلَوْ قَاتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلُوا الْأَدْبَارُ) قال قتادة : يعنى كفار
قريش في الحديبية . وقيل : « ولو قاتلكم » غطفان وأسد والذين أرادوا نصره أهل خير ؛
امكانت الدائرة عليهم . (ثُمَّ لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا . سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ)
يعنى طريقة الله وعادته السالفة نصر أوليائه على أعدائه . وانتصب « سُنَّةَ » على المصدر .
وقيل : « سنة الله » أى كسنة الله . والسنة الطريقة والسيرة . قال :

فلا تجزَعَنَّ من سيرة أنت سيرتها * فأقول راضٍ سُنَّةً من يسيرها^(١)

والسنة أيضا : ضرب من تمر المدينة . (وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا) .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ
مِنْ بَنَاطِينِ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : (وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ مِنْ بَنَاطِينِ مَكَّةَ) وهى
الحديبية . (مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ) روى يزيد بن هارون قال : أخبرنا حماد بن سلمة
عن ثابت عن أنس أن ثمانين رجلا من أهل مكة هبطوا على النبي صلى الله عليه وسلم
جبل التَّعِيمِ^(٢) يريدون غيرة النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ؛ فأخذاهم سُلَمًا^(٣)

(١) البيت لحاد بن عتبة الهذلي . (٢) التَّعِيم : موضع بمكة في الحل ، وهو بين مكة وسرف .

(٣) الغرة (بالكسر) : الغفلة ، أى يريدون أن يصادقوا منه صلى الله عليه وسلم ومن أصحابه غفلة من التأهب
لهم . (٤) رواية مسلم : « فأخذهم سلما فاستحياهم » . وقوله « سلما » قال ابن الأثير : « بـ روى بكسر
السين وفتحها ، وهما لغتان في الصلح ، وهو المراد في الحديث على ما فسرهُ الحيدى في غريبه . وقال الخطابي : إنه
السلم ، بفتح السين واللام ، يريد الاستسلام والاذعان ... وهذا هو الأشبه بالقضية ؛ فانهم لم يؤخذوا عن صلح وإنما
أخذوا قهرا وأسلوا أنفسهم عجزا ... » .

فاستحييناهم ؛ فأنزل الله تعالى « وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَاتَّيَدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ » . وقال عبد الله بن مغفل المزني : « كما مع النبي صلى الله عليه وسلم بالحديبية في أصل الشجرة التي قال الله في القرآن ؛ فبينما نحن كذلك إذ خرج علينا ثلاثون شابا عليهم السلاح فثاروا في وجوهنا فدعا عليهم النبي صلى الله عليه وسلم فأخذ الله بأبصارهم ؛ فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : " هل جئتم في عهد أحد أو هل جعل لكم أحد أمانا " . قالوا : اللهم لا ؛ فنفخ في سبيلهم . فأنزل الله تعالى : « وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ » الآية . وذكر ابن هشام عن وكيع : وكانت قريش قد جاء منهم نحو سبعين رجلا أو ثمانين رجلا للإيقاع بالمسلمين وانهاز الفرصة في أطرافهم ؛ ففطن المسلمون لهم فأخذوهم أسرى ؛ وكان ذلك والسفراء يمشون بينهم في الصلح ، فأطلقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فهم الذين يُسمَّون العتقاء ، ومنهم معاوية وأبوه . وقال مجاهد : أقبل النبي صلى الله عليه وسلم مُعْتَمِرًا ، إذ أخذ أصحابه ناسا من الحرم خافلين فأرسلهم النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فذلك الإظفار ببطن مكة . وقال قتادة : ذكر لنا أن رجلا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقال له زُئيم ، أطلع الثنية من الحديبية فرماه المشركون بسهم فقتلوه ؛ فبعث النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم خيلا فأتوا بأثنى عشر فارسا من الكفار ، فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم : " هل لكم على ذمة " ؟ قالوا لا ؛ فأرسلهم فترلت . وقال ابن أبي الزكي والكلبي : هم أهل الحديبية ، كَفَّ الله أَيْدِيَهُمْ عن المسلمين حتى وقع الصلح ، وكانوا خرجوا بأجمعهم وقصداوا المسلمين ، وكف أيدى المسلمين عنهم . وقد تقدم أن خالد بن الوليد كان في خيل المشركين . قال القشيري : فهذه رواية ؛ والصحيح أنه كان مع النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك الوقت . وقد قال سلمة بن الأكوع : كانوا في أمر الصلح إذ أقبل أبو سفيان ، فإذا الوادي يسير بالرجال والسلاح ، قال : بغيث لستة من المشركين أسوقهم متساعحين لا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضرا ؛ فأتيت بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم . وكان عمر قال في الطريق : يا رسول الله ، أتأتى قوما حربا وليس معنا سلاح ولا كراع ؟ فبعث

رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة من الطريق فاتوه بكل سلاح وكراع كان فيها ، وأخير رسول الله صلى الله عليه وسلم أن عكرمة بن أبي جهل خرج إليك في خمسمائة فارس ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لخالد بن الوليد : " هذا ابن عمك أهلك في خمسمائة " . فقال خالد : أنا سيف الله وسيف رسوله ؛ فيومئذ سمي بسيف الله ، فخرج ومعه خيل وهزم الكفار ودفعهم إلى حواط مكة . وهذه الرواية أصح ، وكان بينهم قتال بالحجارة ، وقيل بالنبل والظفر^(١) . وقيل : أراد بكف اليد أنه شرط في الكتاب أن من جاءنا منهم فهو رد عليهم ؛ فخرج أقوام من مكة مسلمون وخافوا أن يردهم الرسول عليه السلام إلى المشركين فالحقوا بالساحل ، ومنهم أبو بصير ، وجعلوا يغيرون على الكفار يأخذون غيرهم ، حتى جاء بكار قريش إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا : أضمتهم إليك حتى نأمن ؛ ففعل . وقيل : هم غطفان وأسد منع المسلمين من يهود خيبر ؛ لأنهم كانوا حلفاءهم ، فمنهم الله عن ذلك ؛ فهو كف اليد . (يَبْطِنُ مَكَّةَ) فيه قولان : أحدهما - يريد به مكة . الثاني - الحديبية ، لأن بعضها مضاف إلى الحرم . قال الماوردي : وفي قوله « مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرْتُمْ عَلَيْهِمْ » بفتح مكة . وتكون هذه نزلت بعد فتح مكة ، وفيها دليل على أن مكة فتحت صباحا ؛ لقوله عز وجل : « كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ » .

قلت : الصحيح أن هذه الآية نزلت في الحديبية قبل فتح مكة ، حسب ما قدمناه عن أهل التأويل من الصحابة والتابعين . وروى الترمذي قال : حدثنا عبد بن حميد قال حدثني سليمان بن حرب قال حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس : أن ثمانين هبطوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه من جبل التنعيم عند صلاة الصبح وهم يريدون أن يقتلوه ؛ فأخذوا أخذاً فاعتقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فأنزل الله تعالى : « وهو الذي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ » الآية . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح ؛ وقد تقدم . وأما فتح مكة فالذي تدل عليه الأخبار أنها إنما فتحت عتوة ؛ وقد مضى القول في ذلك في « الج » وغيرها . (وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا)^(٢) .

(١) الظفر (بالضم) : طرف القوس . (٢) راجع ج ١٢ ص ٣٣

قوله تعالى : هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ
وَالْهَدْيِ مَعْكُوفًا أَنْ يَبْلُغَ حِمْلَهُ وَلَوْلَا رِجَالُ مُؤْمِنُونَ وَنِسَاءُ مُؤْمِنَاتٌ
لَمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنْ تَطَّعُوهُمْ فَتُصِيبَكُمْ مِنْهُمْ مَعَرَّةٌ بِغَيْرِ عِلْمٍ لِيَدْخُلَ اللَّهُ
فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٥﴾
قوله تعالى : (هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْهَدْيِ مَعْكُوفًا أَنْ
يَبْلُغَ حِمْلَهُ) . فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا) يعني قريشا ، منعوكم دخول المسجد
الحرام وأمّ الحُدَيْيَّة حين أحرَم النبي صلى الله عليه وسلم مع أصحابه بمُعَرَّة ، ومنعوا الهَدْيَ
وحبسوه عن أن يبلغ حِمْلَهُ . وهذا كانوا لا يعتقدونه ، ولكنه حملتهم الأتفة ودعتهم حِمَّة
الجاهلية إلى أن يفعلوا ما لا يعتقدونه ديناً ؛ فوجَّههم الله على ذلك وتوَعَّدَهم عليه ، وأدخل
الأنس على رسول الله صلى الله عليه وسلم بيانه ووعده .

الثانية — قوله تعالى : (وَالْهَدْيَ مَعْكُوفًا) أى محبوساً . وقيل موقوفاً . وقال أبو عمرو
ابن العلاء : مجموعاً . الجوهري : عكفه أى حبسه ووقفه ، يَعْكِفُه وَيَعْكُفُه عَكْفًا ؛ ومنه قوله
تعالى : « وَالْهَدْيَ مَعْكُوفًا » ؛ يقال : ما عكفك عن كذا . ومنه الاعتكاف في المسجد
وهو الاحتباس . (أَنْ يَبْلُغَ حِمْلَهُ) أى منجزه ؛ قاله الفراء . وقال الشافعي رضي الله عنه :
الحَرَم . وكذا قال أبو حنيفة رضي الله عنه : الْمُحْصَر محلُّ هَدْيِهِ الْحَرَمِ ، وَالْمِحْلَ (بكسر الحاء) :
غاية الشيء . (وبالفتح) : هو الموضع الذي يحمله الناس . وكان الهَدْيُ سبعين بَدَنَةً ، ولكن الله
بفضله جعل ذلك الموضع له حِمْلًا . وقد اختلف العلماء في هذا على ما تقدم بيانه في « البقرة »
عند قوله تعالى « فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ » ^(٢) والصحيح ما ذكرناه . وفي صحيح مسلم عن أبي الزبير عن جابر

ابن عبد الله قال : نَحَرْنَا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية البَدَنَةَ عن سبعة ،
 والبقرة عن سبعة . وعنه قال : اشتركنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحج والعمرة كُلِّ
 سبعة في بدنة . فقال رجل لـ جابر : أَيْشَرَكْتَ في البدنة ما يشترك في الجزور ؟ قال : ما هي إلا من
 البَدَن . وحضر جابر الحديبية قال : ونَحَرْنَا يومئذ سبعين بدنة ، اشتركنا كل سبعة في بدنة .
 وفي البخاري عن ابن عمر قال : خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم معتمرين ؛ فحال
 كفار قريش دون البيت ، فنحَرَ رسول الله صلى الله عليه وسلم بدنة وحاق رأسه . قيل :
 إن الذي حاق رأسه يومئذ نِخْرَاش بن أمية بن أبي العيص الخزاعي ، وأمر رسول الله صلى الله
 عليه وسلم المسلمين أن ينحروا ويحلقوا ؛ ففعلوا بعد توقف كان منهم أغضب رسول الله صلى الله
 عليه وسلم . فقالت له أم سلمة : لو نحرت لنحروا ؛ فنحَرَ رسول الله صلى الله عليه وسلم
 هَذِيه ونحروا بنحره ، وحاق رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه ودعا للمُحَلِّقِينَ ثَلَاثًا وللْقَصَّارِينَ
 مرة . ورأى كعب بن عُجْرَةَ والقَمَل يسقط على وجهه ؛ فقال : ” أَيُذْنِكَ هَوَاتِك ” ؟
 قال نعم ؛ فأمره أن يحاق وهو بالحديبية . نَحَرَّه البخاري والدارقطني . وقد مضى
 في « البقرة » ^(١) .

الثالثة — قوله تعالى : (وَالْمُهْدَى) المَهْدَى والمُهْدَى لغتان . وقرئ « حتى يبلغ المَهْدَى محله »
 بالتخفيف والتشديد ؛ الواحدة هِدْيَةٌ . وقد مضى في « البقرة » أيضا . وهو معطوف على
 الكاف والميم من « صَدُّوكم » . و (مَعْكُوفًا) حال ، وموضع « أَنْ » من قوله « أَنْ يَبْلُغَ محله »
 نصب على تقدير الحمل على « صَدُّوكم » أي صدُّوكم وصدَّو المَهْدَى عن أن يبلُغ . ويجوز أن
 يكون مفعولا له ؛ كأنه قال : وصدَّو المَهْدَى كراهية أن يبلغ محله . أبو علي : لا يصح حمله
 على المكف ؛ لأننا لا نعلم « عكف » جاء متعديا ، ومجىء « مَعْكُوفًا » في الآية يجوز أن يكون
 محمولا على المعنى ؛ كأنه لما كان حَبَسًا حُمِلَ المعنى على ذلك ، كما حُمِلَ الرَّقْتُ على معنى الإفضاء
 فعدَّى إلى ؛ فإن حُمِلَ على ذلك كان موضعه نصبا على قياس قول سيدييه ، وجرا على قياس

قول الخليل ، أو يكون مفعولا له ؛ كأنه قال : محبوبا كراهية أن يبلغ محله ، ويجوز تقدير الجرفي « أن » لأن عن تقدمت ؛ فكأنه قال : وصدوكم عن المسجد الحرام ، وصدوا الهدى « عن » أن يبلغ محله . ومثله ما حكاه سيبويه عن يونس : صررت برجل إن زيد وإن عمرو ، فأضمر الجار لتقدم ذكره .

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْلَا رِجَالٌ مُّؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُّؤْمِنَاتٌ لَّمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنَّ تَطْئُوهُمْ فَتَصِيْبُكُمْ مِنْهُنَّ مَعْرَةٌ بَغِيْرٌ عَالِمٌ ﴾ فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَلَوْلَا رِجَالٌ مُّؤْمِنُونَ ﴾ يعنى المستضعفين من المؤمنين بمكة وسط الكفار ؛ كسلمة بن هشام وعيَّاش بن أبى ربيعة وأبى جندل بن سهيل ، وأشباہهم . ﴿ لَمْ تَعْلَمُوهُمْ ﴾ أى تعرفوهم . وقيل لم تعلموهم أنهم مؤمنون . ﴿ أَنَّ تَطْئُوهُمْ ﴾ بالقتل والإيقاع بهم ؛ يقال : وطئت القوم ؛ أى أوقعت بهم . و « أن » يجوز أن يكون رفعا على البدل من « رجال ، ونساء » كأنه قال ولولا وطؤكم رجالا مؤمنين ونساء مؤمنات . ويجوز أن يكون نصبا على البدل من النساء والميم فى « تعلموهم » ؛ فيكون التقدير : لم تعلموا وطأهم ؛ وهو فى الوجهين بدل الاشتمال . « ولم تعلموهم » نعمت لـ « رجال » و « نساء » . وجواب « لولا » محذوف ؛ والتقدير : ولو أن تطئوا رجالا مؤمنين ونساء مؤمنات لم تعلموهم لأذن الله لكم فى دخول مكة ، ولسلطكم عليهم ؛ ولكننا صننا من كان فيها يكتم إيمانه خوفا . وقال الضحاك : لولا من فى أصلاب الكفار وأرحام نسائهم من رجال مؤمنين ونساء مؤمنات لم تعلموا أن تطئوا آباءهم فتهلك أبنائهم .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ فَتَصِيْبُكُمْ مِنْهُنَّ مَعْرَةٌ بَغِيْرٌ عَالِمٌ ﴾ المعزة العيب ، وهى مفعلة من العز وهو الحرب ؛ أى يقول المشركون : قد قتلوا أهل دينهم . وقيل : المعنى يصيبكم من قتالهم ما يلزمكم من أجله كفارة قتل الخطأ ؛ لأن الله تعالى إنما أوجب على قاتل المؤمن فى دار الحرب إذا لم يكن هاجر منها ولم يعلم بإيمانه الكفارة دون الدية فى قوله : « فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوِّكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ » قاله الكلبي ومقاتل وغيرهما . وقد مضى

في « النساء » القول فيه . وقال ابن زيد : « معرة » إثم . وقال الجوهرى وابن إسحاق :
غُرِمَ الدِّيةُ . قُطِرُب : شدة . وقيل غَم .

الثالثة — قوله تعالى : (يَغْيِرْ عِلْمٌ) تفضيل للصحابة وإخبار عن صفاتهم الكريمة
من العفة عن المعصية والعصمة عن التعدي ؛ حتى لو أنهم أصابوا من ذلك أحدا لكان عن
غير قصد . وهذا كما وصفت النملة عن جند سليمان عليه السلام في قولها : « لَا يَخْطِئَنَّكُمْ
سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ » .

قوله تعالى : (لِيُدْخِلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ لَوْ تَزَيَّلُوا) فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (لِيُدْخِلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ) اللام في « ليدخل » متعلقة
بمخذوف ؛ أى لو قتلتموهم لأدخلهم الله في رحمته . ويجوز أن تتعلق بالإيمان . ولا تحمل
على مؤمنين دون مؤمنات ولا على مؤمنات دون مؤمنين ؛ لأن الجميع يدخلون في الرحمة .
وقيل : المعنى لم يأذن الله لكم في قتال المشركين ليسلم بعد الصلح من قضى أن يسلم من أهل
مكة ؛ وكذلك كان أسلم الكثير منهم وحسن إسلامه ، ودخلوا في رحمته ؛ أى جنته .

الثانية — قوله تعالى : (لَوْ تَزَيَّلُوا) أى تميزوا ؛ قاله القتيبي . وقيل : لو تفرقوا ؛
قاله الكاظمي . وقيل : لو زال المؤمنون من بين أظهر الكفار لعذب الكفار بالسيف ؛ قاله
الضحاك . ولكن الله يدفع بالمؤمنين عن الكفار . وقال على رضى الله عنه : سألت النبي
صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية « لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا » فقال : « هم المشركون
من أجداد نبي الله ومن كان بعدهم وفي عصرهم كانت في أصلابهم قوم مؤمنون فلو تزيل
المؤمنون عن أصلاب الكافرين لعذب الله تعالى الكافرين عذابا أليما » .

الثالثة — هذه الآية دليل على مراعاة الكافر في حرمة المؤمن ؛ إذ لا يمكن إذابة
الكافر إلا بإذابة المؤمن . قال أبو زيد قلت لابن القاسم : رأيت لو أن قوما من المشركين
في حصن من حصونهم ، حصرهم أهل الإسلام وفيهم قوم من المسلمين أسارى في أيديهم ،

أيجز هذا الحصن أم لا ؟ قال : سمعت مالكا وسئل عن قوم من المشركين في مراكبهم أنجى في مراكبهم بالنار ومعهم الأسارى في مراكبهم ؟ قال : فقال مالك لا أرى ذلك ؛ لقوله تعالى لأهل مكة : « لَوْ تَرَى أُولَآءَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابَ الْآلِآءِ » . وكذلك لو تترس كافر بمسلم لم يجز ربه . وإن فعل ذلك فاعل فأتلف أحدا من المسلمين فعليه الدية والكفارة . فإن لم يعلموا فلا دية ولا كفارة ؛ وذلك أنهم إذا علموا فليس لهم أن يرموا ، فإذا فعلوه صاروا قتلَة خطأ والدية على عواقلهم . فإن لم يعلموا فلهم أن يرموا . وإذا أبيضوا الفعل لم يجز أن يبقى عليهم فيها تباعة . قال ابن العربي : « وقد قال جماعة إن معناه لو تزيّلوا عن بطون النساء وأصلاب الرجال . وهذا ضعيف ؛ لأن من في الصلب أو في البطن لا يوطأ ولا تصيب منه معزة . وهو سبحانه قد صرح فقال : « وَلَوْ لَا رِجَالٌ مُؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُؤْمِنَاتٌ لَّمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنَّ تَطْثُوهُمْ » وذلك لا ينطلق على من في بطن المرأة وصلب الرجال ، وإنما ينطلق على مثل الوليد بن الوليد ، وسلمة بن هشام ، وعياش بن أبي ربيعة ، وأبي جندل بن سهيل . وكذلك قال مالك : وقد حاصرنا مدينة الروم فحبس عنهم الماء ، فكانوا يزلون الأسارى يستقون لهم الماء ، فلا يقدر أحد على ربيهم بالنبل ، فيحصل لهم الماء بغير اختيارنا . وقد جاوز أبو حنيفة وأصحابه والثوري الزمى في حصون المشركين وإن كان فيهم أسارى من المسلمين وأطفالهم . ولو تترس كافر بولد مسلم رمى المشرك ، وإن أصيب أحد من المسلمين فلا دية فيه ولا كفارة . وقال الثوري : فيه الكفارة ولا دية . وقال الشافعي بقولنا . وهذا ظاهر ؛ فإن التوصل إلى المباح بالمحظور لا يجوز ؛ سيما بروح المسلم ؛ فلا قول إلا ما قاله مالك رضي الله عنه . والله أعلم » .

قلت : قد يجوز قتل الترس ، ولا يكون فيه اختلاف إن شاء الله ، وذلك إذا كانت المصلحة ضرورية كلية قطعية . فعنى كونها ضرورية ، أنها لا يحصل الوصول إلى الكفار إلا بقتل الترس . ومعنى أنها كلية ، أنها قاطعة لكل الأمة ، حتى يحصل من قتل الترس مصلحة كل المسلمين ؛ فإن لم يفعل قتل الكفار الترس واستولوا على كل الأمة . ومعنى كونها

قطعية، أن تلك المصاحبة حاصلة من قتل الترس قطعاً . قال علماءنا : وهذه المصاحبة بهذه القيود لا ينبغي أن يختلف في اعتبارها ؛ لأن الفرض أن الترس مقتول قطعاً ؛ فإما بأيدي العدو فتحصل المفسدة العظيمة التي هي استيلاء العدو على كل المسلمين . وإما بأيدي المسلمين فيهلك العدو وينجو المسلمون أجمعون . ولا يتأتى لعافل أن يقول : لا يقتل الترس في هذه الصورة بوجه ؛ لأنه يلزم منه ذهاب الترس والإسلام والمسلمين ، لكن لما كانت هذه المصاحبة غير خالية من المفسدة ، نفرت منها نفس من لم يعن النظر فيها ؛ فإن تلك المفسدة بالنسبة إلى ما يحصل منها عدم أو كالدعم ، والله أعلم .

الرابعة — قراءة العامة « لَو تَزِيلُوا » إلا أبا حيوة فإنه قرأ « تزيلوا » وهو مثل « تزيلوا » في المعنى . والترايل : التباين . و « تزيلوا » تفعلوا ، من زلت . وقيل : هي تفعّلوا . « لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا » قيل : اللام جواب لكلامين ؛ أحدهما — « لولا رجال » والثاني — « لو تزيلوا » . وقيل جواب « لولا » محذوف ؛ وقد تقدم . « ولو تزيلوا » ابتداء كلام .

قوله تعالى : إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ حِمَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴿٦٦﴾

العامل في « إذ » قوله تعالى : « لَعَذَّبْنَا » أي لعذبناهم إذ جعلوا هذا . أو فعل مضارع تقديره واذكروا . ((الْحَمِيَّة)) فاعلة وهي الأنفة . يقال : حميت عن كذا حمية (بالشديد) وتحمية إذا أنفت منه وداخلك عار وأنفة أن تفعله . ومنه قول المتنبي :

ألا إنني منهم وعرضي عرضهم * كذي الأنف يحيى أنفه أن يكشما

أي يمنع . قال الزهري : حميتهم أنفتهم من الإقرار للنبي صلى الله عليه وسلم بالرسالة

والاستفتاح بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ، ومنعهم من دخول مكة . وكان الذي امتنع من كتابة
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ومجد رسول الله : سهيل بن عمرو ؛ على ما تقدم . وقال ابن بحر :
حيثهم عصيتهم لأهتهم التي كانوا يعبدونها من دون الله تعالى ، والأئمة من أن يعبدوا غيرها ،
وقيل : « حَمِيَّة الْجَاهِلِيَّة » إنهم قالوا : قتلوا أبناءنا وإخواننا ثم يدخلون علينا في منازلنا ،
واللات والعزى لا يدخلها أبدا . (فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ) أى الطمأنينة والوقار (عَلَى رَسُولِهِ
وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ) . وقيل : ثبتهم على الرضا والتسليم ، ولم يدخل قلوبهم ما أدخل قلوب أولئك
من الحمية (وَالزَّمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى) قيل لا إله إلا الله . روى مرفوعا من حديث أبي بن كعب
عن النبي صلى الله عليه وسلم . وهو قول عليّ وابن عمر وابن عباس ، وعمرو بن ميمون ومجاهد
وقنادة وعكرمة والضحاك ، وسامة بن كهيل وعبيد بن عمير وطلحة بن مصرف ، والربيع
والسدي وابن زيد . وقاله عطاء الخراساني ، وزاد « مجد رسول الله » . وعن عليّ وابن عمر
أيضا هي لا إله إلا الله والله أكبر . وقال عطاء بن أبي رباح ومجاهد أيضا : هي لا إله إلا الله
وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير . وقال الزهري .
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . يعنى أن المشركين لم يقفوا بهذه الكلمة ؛ فخص الله بها المؤمنين .
و « كلمة التقوى » هي التي يتق بها من الشرك . وعن مجاهد أيضا أن « كلمة التقوى »
الإخلاص . (وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا) أى أحق بها من كفار مكة ؛ لأن الله تعالى اختارهم
لدينه وصحبه نبيه . (وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا) .

قوله تعالى : لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ آلُؤْيَا بِالْحَقِّ لَنَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ
الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ءَامِنِينَ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ
فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتْحًا قَرِيبًا ﴿٢٧﴾

قال قتادة : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى في المنام أنه يدخل مكة على هذه
الصفحة ؛ فلما صالح قريشا بالحدودية ارتأب المنافقون حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

إنه يدخل مكة ؛ فانزل الله تعالى « لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ » فاعلمهم أنهم سيدخلون في غير ذلك العام ، وأن رؤياه صلى الله عليه وسلم حق . وقيل : إن أبا بكر هو الذى قال إن المنام لم يكن مؤقنا بوقت ، وأنه سيدخل . وروى أن الرؤيا كانت بالحديبية ، وأن رؤيا الأنبياء حق . والرؤيا أحد وجوه الوحي إلى الأنبياء . (لَتَدْخُلَنَّ) أى فى العام القابل (الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ) قال ابن كيسان : إنه حكاية ما قيل للنبي صلى الله عليه وسلم فى منامه ؛ فخطب فى منامه بما جرت به العادة ؛ فأخبر الله عن رسوله أنه قال ذلك ولهذا استثنى ؛ تأدب بأدب الله تعالى حيث قال تعالى : « وَلَا تَقُولَنَّ لشيءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ فَذًا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ » . وقيل : خاطب الله العباد بما يجب أن يقولوه ؛ كما قال « وَلَا تَقُولَنَّ لشيءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ فَذًا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ » . وقيل : استثنى فيما يعلم المستثنى الخلق فيما لا يعلمون ؛ قاله ثعلب . وقيل : كان الله علم أنه يميت بعض هؤلاء الذين كانوا معه بالحديبية فوق الاستثناء لهذا المعنى ؛ قاله الحسين بن الفضل . وقيل : الاستثناء من « آمين » ؛ وذلك راجع إلى مخاطبة العباد على ما جرت به العادة . وقيل : معنى « إِنْ شَاءَ اللَّهُ » إن أمرهم الله بالدخول . وقيل : أى إن سهل الله . وقيل : « إِنْ شَاءَ اللَّهُ » أى كما شاء الله . وقال أبو عبيدة : « إِنْ » بمعنى « إِذ » ؛ أى إِذْ شَاءَ اللَّهُ ؛ كقوله تعالى « اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ » (١) أى إِذْ كُنْتُمْ . وفيه بُعد ؛ لأن « إِذ » فى الماضى من الفعل ، و « إِذَا » فى المستقبل ؛ وهذا الدخول فى المستقبل ، فوعدهم بدخول المسجد الحرام وعلقه بشرط المشيئة ، وذلك عام الحديبية ؛ فأخبر أصحابه بذلك فاستبشروا ؛ ثم تأخر ذلك عن العام الذى طمعوا فيه فساءهم ذلك واشتد عليهم وصالحهم ورجع ؛ ثم أذن الله فى العام المقبل فانزل الله « لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ » . وإنما قيل له فى المنام « لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ » فحكي فى التنزيل ما قيل له فى المنام ؛ فليس هنا شك كما زعم بعضهم أن الاستثناء يدل على الشك ، والله تعالى لا يشك ، و « لتدخلن » لتحقيق فكيف يكون شك . فـ « إِنْ » بمعنى « إِذ » . (آمين) أى من العدود (مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ

وَمُقَصِّرِينَ) والتحليق والتقصير جميعا للرجال ؛ ولذلك غلب المذكر على المؤنث . والحسنى أفضل ؛ وليس للنساء إلا التقصير . وقد مضى القول في هذا في « البقرة »^(١١) . وفي الصحيح أن معاوية أخذ من شعر النبي صلى الله عليه وسلم على المرأة بمشقص . وهذا كان في العجوة لا في الحج ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم حلق في حجه . (لَا تَخَافُون) حال من المخلصين والمقصرين ؛ والتقدير : غير خائفين . (فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا) أى علم ما فى تأخير الدخول من الخير والصالح ما لم تعلموه أتم . وذلك أنه عليه السلام لما رجع مضى منها إلى خير فافتتحها ، ورجع بأموال خير وأخذ من العدة والقوة أضعاف ما كان فيه فى ذلك العام ، وأقبل إلى مكة على أهبة وقوة وعدة بأضعاف ذلك . وقال الكلبي : أى علم أن دخولها إلى سنة ولم تعلموه أتم . وقيل : علم أن بمكة رجالا مؤمنين ونساء مؤمنات لم تعلموهم . (بِفَعْلٍ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتَحًا قَرِيبًا) أى من دون رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم فتح خير ؛ قاله ابن زيد والضحاك . وقيل فتح مكة . وقال مجاهد : هو صلح الحديبية ؛ وقاله أكثر المفسرين . قال الزهرى : ما فتح الله فى الإسلام كان أعظم من صلح الحديبية ؛ لأنه إنما كان القتال حين تلقى الناس ، فلما كانت المدينة وضعت الحرب أوزارها وأمن الناس بعضهم بعضا ؛ فالتقوا وتفاوضوا الحديث والمناظرة . فلم يكلم أحد بالإسلام يعقل شيئا إلا دخل فيه ؛ فلقد دخل فى تينك السنتين فى الإسلام مثل ما كان فى الإسلام قبل ذلك وأكثر . بذلك على ذلك أنهم كانوا سنة ست يوم الحديبية ألفا وأربعمائة ، وكانوا بعد عام الحديبية سنة ثمان فى عشرة آلاف .

قوله تعالى : هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : (هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ) يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم (بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ) أى يعليه على كل الأديان . فالدين اسم بمعنى المصادر ،

وَيَسْتَوِي لَفْظُ الْوَاحِدِ وَالْجَمْعِ فِيهِ ، وَقِيلَ : أَيْ لِيُظْهَرَ رَسُولُهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ ؛ أَيْ عَلَى الدِّينِ الَّذِي هُوَ شَرْعُهُ بِالْحُجَّةِ ثُمَّ بِالْيَدِ وَالسِّيفِ ؛ وَنَسَخَ مَا عَدَاهُ . (وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا) «شَهِيدًا» نَصَبَ عَلَى التَّفْسِيرِ ، وَالْبَاءُ زَائِدَةٌ ؛ أَيْ كَفَى اللَّهُ شَهِيدًا لِنَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛ وَشَهَادَتُهُ لَهُ تَبَيَّنَ صِحَّةُ نَبَوْتِهِ بِالْمُعْجَزَاتِ ، وَقِيلَ : «شَهِيدًا» عَلَى مَا أُرْسِلَ بِهِ ؛ لِأَنَّ الْكُفَّارَ أَبَوًا أَنْ يَكْتُمُوا : هَذَا مَا صَالِحَ عَلَيْهِ مَجْدَ رَسُولِ اللَّهِ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِّنْ أَثَرِ الشُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ فَغَازَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَى عَلَى سُوقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيُغَيِّظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ﴿٢٩﴾
فِيهِ خَمْسُ مَسَائِلَ :

الْأُولَى — قَوْلُهُ تَعَالَى : (مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ) «مُحَمَّدٌ» مُبْتَدَأٌ وَ«رَسُولٌ» خَبَرُهُ . وَقِيلَ : «مُحَمَّدٌ» ابْتِدَاءٌ وَ«رَسُولُ اللَّهِ» نَعْتُهُ . (وَالَّذِينَ مَعَهُ) عَطْفٌ عَلَى الْمُبْتَدَأِ ، وَالْخَبَرُ فِيْمَا بَعْدَهُ ؛ فَلَا يُوَقَّفُ عَلَى هَذَا التَّقْدِيرِ عَلَى «رَسُولِ اللَّهِ» . وَعَلَى الْأَوَّلِ يُوَقَّفُ عَلَى «رَسُولِ اللَّهِ» ؛ لِأَنَّ صِفَاتِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ تَزِيدُ عَلَى مَا وَصَفَ بِهِ أَصْحَابُهُ ؛ فَيَكُونُ «مُحَمَّدٌ» ابْتِدَاءً وَ«رَسُولُ اللَّهِ» الْخَبَرُ «وَالَّذِينَ مَعَهُ» ابْتِدَاءً ثَانٍ ، وَ«أَشِدَّاءُ» خَبَرُهُ وَ«رُحَمَاءُ» خَبَرُ ثَانٍ . وَكَوْنُ الصِّفَاتِ فِي جُمْلَةِ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ الْأَشْبَهُ . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : أَهْلُ الْحَدِيدِيَّةِ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ ؛ أَيْ غَلَاظُ عَلَيْهِمُ كَالْأَسَدِ عَلَى فَرِيستِهِ . وَقِيلَ : الْمُرَادُ بِـ «الَّذِينَ مَعَهُ» جَمِيعُ الْمُؤْمِنِينَ (رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ) أَيْ يَرْحَمُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا ، وَقِيلَ :

متعاطفون متوادون . وقرأ الحسن « أشدء على الكفار رحاء بينهم » بالنصب على الحال ؛ كأنه قال : والذين معه في حال شنتهم على الكفار وتراجمهم بينهم . (تَرَاهُمْ رُكْعًا سَجْدًا) إخبار عن كثرة صلاتهم . (يَتَنَفَّسُونَ فَضْلًا مِنْ اللَّهِ وَيَرْضَوْنَآ) أى يطلبون الجنة ورضا الله تعالى .

الثانية - قوله تعالى : (سِيَّاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ) السياء العلامة ؛ وفيها لغتان : المد والقصر ؛ أى لاحت علامات التهجّد بالليل وأمارات السهر . وفي سنن ابن ماجه قال : حدثنا إسماعيل بن محمد الطلخى قال حدثنا ثابت بن موسى أبو يزيد عن شريك عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار " . وقال ابن العربي : ودسّه قوم في حديث النبي صلى الله عليه وسلم على وجه الغلط ، وليس عن النبي صلى الله عليه وسلم فيه ذكر بحرف . وقد روى ابن وهب عن مالك « سياههم في وجوههم من أثر السجود » ذلك مما يتعلق بجباههم من الأرض عند السجود ؛ وبه قال سعيد بن جبیر . وفي الحديث الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم : صلى صبيحة إحدى وعشرين من رمضان وقد وكف المسجد^(١) وكان على عريش ؛ فأنصرف النبي صلى الله عليه وسلم من صلاته وعلى جبهته وأرنبته أثر الماء والطين . وقال الحسن : هو بياض يكون في الوجه يوم القيامة . وقاله سعيد بن جبیر أيضا ، ورواه العوفي عن ابن عباس ؛ قاله الزهري . وفي الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من حديث أبي هريرة ، وفيه : " حتى إذا فرغ الله من القضاء بين العباد وأراد أن يخرج برحمته من أراد من أهل النار أمر الملائكة أن يخرجوا من النار من كان لا يشرك بالله شيئا ممن أراد الله أن يرحمه ممن يقول لا إله إلا الله فيعرفونهم في النار بأثر السجود تأكل النار ابن آدم إلا أثر السجود حرم الله على النار أن تأكل أثر السجود " . وقال شهر بن حوشب : يكون موضع السجود من وجوههم كالقمر ليلة البدر . وقال ابن عباس ومجاهد : السياء في الدنيا وهو السمّت الحسن . وعن مجاهد أيضا : هو الخشوع والتواضع . قال (١) أى فطر سقته .

منصور : سألت مجاهدا عن قوله تعالى « سِيَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ » أهو أثر يكون بين عيني الرجل ؟ قال لا ؛ ربما يكون بين عيني الرجل مثل رُمُكَةِ العنز وهو أفسى قلبا من الحجارة ! ولكنه نور في وجوههم من الخشوع . وقال ابن جريج : هو الوقار والبهاء . وقال شمس بن عطية : هو صفرة الوجه من قيام الليل . قال الحسن : إذا رأيتهم حسبتهم مرضى وما هم بمرضى . وقال الضحاك : أما انه ليس بالنَّدْب في وجوههم ولكنه الصفرة . وقال سفيان الثوري : يصلّون بالليل فإذا أصبحوا رَأَى ذلك في وجوههم ؛ بيّانه قوله صلى الله عليه وسلم : " من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار " . وقد مضى القول فيه آنفا . وقال عطاء الخراساني : دخل في هذه الآية كل من حافظ على الصلوات الخمس .

الثالثة - قوله تعالى : (ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ) قال الفراء : فيه وجهان ، إن شئت قلت المعنى ذلك مثلهم في التوراة وفي الإنجيل أيضا ، كمثلهم في القرآن ؛ فيكون الوقف على « الإنجيل » وإن شئت قلت : تمام الكلام ذلك مثلهم في التوراة ، ثم ابتداء فقال ومثلهم في الإنجيل . وكذا قال ابن عباس وغيره : هما مثلان ، أحدهما في التوراة والآخر في الإنجيل ؛ فيوقف على هذا على « التوراة » . وقال مجاهد : هو مثل واحد ؛ يعني أن هذه صفتهم في التوراة والإنجيل ؛ فلا يوقف على « التوراة » على هذا ، ويوقف على « الإنجيل » ، ويبتدئ (كَرَّجَ أَخْرَجَ شَطْأَهُ) على معنى وهم كَرَّع . و « شَطْأَهُ » يعني فراخه وأرلاده ؛ قاله ابن زيد وغيره . وقال مقاتل : هو نبت واحد ؛ فإذا خرج ما بعده فقد شَطْأَهُ . قال الجوهري : شَطْأَ الزرع والنبات فراخه ، والجمع أشطاء . وقد أشطأ الزرعُ خرج شَطْؤُهُ . قال الأخفش في قوله « أخرج شطأه » أى طرفه . وحكاه الثعلبي عن الكسائي . وقال الفراء : أشطا الزرعُ فهو مُشْطِئٌ إذا خرج . قال الشاعر :

أخرج الشطاء على وجه الترى * ومن الأشجار أفتان الثمر

الزجاج : أخرج شطأه أى نباته . وقيل : إن الشطاء شوك السنبُل ؛ والعرب أيضا تسميه : السَّقَا ؛ وهو شوك البُهْمَى^(١) ؛ قاله قُطْرُب . وقيل : إنه السنبُل ؛ فيخرج من الحبة

(١) البُهْمَى : نبت تجذب به الغنم وجدا شديدا ما دام أخضر .

عشر سنبلات وتسع وثمانين؛ قاله الفراء، حكاه المارودي. وقرأ ابن كثير وابن ذكوان «شَطَاه» بفتح الطاء؛ وأسكن الباقون. وقرأ أنس ونصر بن عاصم وابن وثاب «شَطَاه» مثل عصاه. وقرأ المجذري وابن أبي إسحاق «شَطَه» بغير همز؛ وكلها لغات فيها.

وهذا مثل ضربه الله تعالى لأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم؛ يعني أنهم يكونون قليلاً ثم يزدادون ويكثرُونَ؛ فكان النبي صلى الله عليه وسلم حين بدأ بالدعاء إلى دينه ضعيفاً فأجابه الواحد بعد الواحد حتى قوى أمره؛ كالزرع يبدو بعد البذر ضعيفاً فيقوى حالاً بعد حال حتى يغلظ نباته وأفراخه. فكان هذا من أصح مثل وأقوى بيان. وقال قتادة: مثل أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم في الإنجيل مكتوب أنه سيخرج من قوم يثبتون نبات الزرع، يأمرُونَ بالمعروف وينهَوْنَ عن المنكر. (فَآزَرَهُ) أى قوّاه وأعاناه وشدّه؛ أى قوى الشطء الزرع. وقيل بالعكس؛ أى قوى الزرع الشطء. وقراءة العامة «آزره» بالمد. وقرأ ابن ذكوان وأبو حيوة وحميد بن قيس «فَآزَرَهُ» مقصورة؛ مثل فعّله. والمعروف المذ. قال امرؤ القيس:

بمَحْنَةٍ قَدْ آزَرَ الضَّالَّ نَبْتُهَا * تَجَرَّ جِيُوشُ غَانِمِينَ وَخَيْبِ

(فَآسَوَى عَلَى سُوْقِهِ) على عوده الذى يقوم عليه فيكون ساقه. والسوق: جمع الساق. (يُعِجِبُ الزُّرَّاعَ) أى يعجب هذا الزرع زراعته. وهو مثل كبا بيتنا؛ فالزراع محمد صلى الله عليه وسلم، والشطء أصحابه؛ كانوا قليلاً فكثروا، وضعفاء فقوّوا؛ قاله الضحاك وغيره. (لِيَغِيْظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ) اللام متعلقة بمحذوف؛ أى فعل الله هذا لمحمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه ليغيظ بهم الكفار.

الرابعة - قوله تعالى: (وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا) أى وعد الله هؤلاء الذين مع محمد؛ وهم المؤمنون الذين أعمالهم صالحة. (مَغْفِرَةً وَأَجْراً عَظِيماً) أى ثواباً لا ينقطع وهو الجنة. وليست «من» فى قوله «منهم» مبعضة لقوم من الصحابة دون قوم، ولكنها عامة.

(١) المحنة (بالخفيف): واحدة الخائف، وهى معاطف الأردية. والضال (بالتخفيف اللام): شجرة السدر.

مَجْنَسَةٌ ؛ مثلُ قوله تعالى : « فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ » ^(١) لا يقصد للتبويض لكنه يذهب إلى المجلس ؛ أى فاجتنبوا الرجس من جنس الأوثان ، إذ كان الرجس يقع من أجناس شتى ، منها الزنى والربا وشرب الخمر والكذب ؛ فأدخل « مِنْ » يفيد بها الجنس ؛ وكذا « مِنْهُمْ » ؛ أى من هذا المجلس ، يعنى جنس الصحابة . ويقال : أنفق نفقتك من الدراهم ؛ أى اجعل نفقتك بهذا المجلس . وقد ينحصر أصحاب عهد صلى الله عليه وسلم بوعده المغفرة تفضيلاً لهم ، وإن وعد الله جميع المؤمنين المغفرة . وفى الآية جسواب آخر : وهو أن « مِنْ » مؤكدة للكلام ؛ والمعنى وعدهم الله كلهم مغفرة وأجرًا عظيمًا . بجرى مجرى [قول] العربى : قطعت من الثوب قميصاً ؛ يريد قطعت الثوب كله قميصاً . و « مِنْ » لم يبعض شيئاً . وشاهد هذا من القرآن « وَنَزَّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ » ^(٢) معناه ونزل القرآن شفاء ؛ لأن كل حرف منه يشفى ، وليس الشفاء مختصاً به بعضه دون بعض . على أن من اللغويين من يقول « مِنْ » مجنسة ؛ تقديرها نزل الشفاء من جنس القرآن ، ومن جهة القرآن ، ومن ناحية القرآن . قال زهير :

* أَمِنْ أَوْفَى دِمْنَةٍ لَمْ تَكَلِّمْ ^(٣) *

أراد من ناحية أَمْ أَوْفَى دِمْنَةٍ ، أَمْ مِنْ مَنَازِلِهَا دِمْنَةٍ . وقال الآخر :

أَخُو رِقَابٍ يَعْطِيهَا وَيَسْأَلُهَا * يَأْبَى الظَّلَامَةَ مِنْهُ النَّوْفُلُ الزُّفَرُ ^(٤)

« مِنْ » لم تُبعض شيئاً ، إذ كان المقصد يَأْبَى الظَّلَامَةَ لَأَنَّهُ نَوْفُلٌ زُفَرٌ . والنَّوْفُلُ : الكثير العطاء . والزُّفَرُ : حامل الأتقال والمؤن عن الناس .

الخامسة — روى أبو عمرو الزبيرى من ولد الزبير : كنا عند مالك بن أنس ، فذكروا رجالاً ينتقص أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقرأ مالك هذه الآية « محمد

(١) آية ٣٠ سورة الحج . (٢) آية ٨٢ سورة الإسراء . (٣) الدمة : آثار الناس وما سودوا

بالمداد . لم تكلم : لم تبين ؛ والعرب تقول لكل ما بين من أمر وغيره : تكلم ؛ أى ميز ، فصارت بمنزلة التكلم .

(٤) البيت لأعشى باهلة .

رسول الله والذين معه» حتى بلغ «يُعِيبُ الزَّرَّاعَ لِيُعِيبَ بِهِمُ الْكُفَّارَ» . فقال مالك : مَنْ أصبح من الناس في قلبه غَيْظٌ على أحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد أصابته هذه الآية ؛ ذكره الخطيب أبو بكر .

قلت : لقد أحسن مالك في مقالته وأصاب في تأويله . فمن نقص واحدا منهم أو طعن عليه في روايته فقد ردَّ على الله ربَّ العالمين ، وأبطل ثمرات المسلمين ؛ قال الله تعالى : «مَجْدُ رَسُولِ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ» الآية . وقال : «لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ» إلى غير ذلك من الآي التي تضمنت الثناء عليهم ، والشهادة لهم بالصدق والفلاح ؛ قال الله تعالى : «رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ» . وقال : «لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا — إِلَى قَوْلِهِ — أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ» ، ثم قال عزَّ من قائل : «وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ — إِلَى قَوْلِهِ — فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ» . وهذا كله مع علمه تبارك وتعالى بحالهم ومآل أمرهم ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «خَيْرُ النَّاسِ قَرْنِي ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ» وقال : «لَا تَسُبُّوا أَصْحَابِي فَلَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ أَنْفَقَ مِثْلَ أُحُدٍ ذَهَبًا لَمْ يَدْرِكْ مَدَّ أَحَدِهِمْ وَلَا نَصِيفَهُ» خرجهما البخاري ، وفي حديث آخر : «فَلَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ أَنْفَقَ مَا فِي الْأَرْضِ لَمْ يَدْرِكْ مَدَّ أَحَدِهِمْ وَلَا نَصِيفَهُ» . قال أبو عبيد : معناه لم يدرك مدَّ أحدهم إذا تصدق به ولا نصف المد ؛ فالنصف هو النصف هنا . وكذلك يقال للعشر عشير ، وللخميس خميس ، وللثسع تسع ، وللثمن ثمين ، وللثبع سبع ، وللستس ستيس ، وللربع ربيع ، ولم يقل العرب للثالث ثلث . وفي البزار عن جابر مرفوعا صحيحا : «إِنَّ اللَّهَ اخْتَارَ أَصْحَابِي عَلَى الْعَالَمِينَ سِوَى النَّبِيِّينَ وَالْمُرْسَلِينَ وَاخْتَارَ لِي مِنْ أَصْحَابِي أَرْبَعَةً — يَعْنِي أَبَا بَكْرَ وَعُمَرَ وَعُثْمَانَ وَعَلِيًّا — لَجَعَلَهُمْ أَصْحَابِي» . وقال «فِي أَصْحَابِي كُلَّهُمْ خَيْرٌ» . وروى عويم بن ساعدة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ اخْتَارَنِي وَاخْتَارَ لِي أَصْحَابِي لِفَعْلٍ لِي مِنْهُمْ زُرَّاءَ وَأَخْنَانًا وَأَصْهَارًا فَمَنْ سَبَّهُمْ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ

الله والملائكة والناس أجمعين ولا يقبل الله منه يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً . والأحاديث بهذا المعنى كثيرة ؛ فَنَذَارٍ من الوقوع في أحد منهم . كما فعل مَنْ طعن في الدين فقال : إن المَوَدَّتين ليستا من القرآن ، وما صحَّ حديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في تثبيتهما ودخولهما في جملة التزويل إلا عن عقبة بن عامر ، وعقبة بن عامر ضعيف لم يوافقه غيره عليها ، فروايته مطرحة . وهذا رد لما ذكرناه من الكتاب والسنة ، وإبطال لما نقلته لنا الصحابة من الملة . فإن عقبة بن عامر بن عيسى الجُهَنِيّ ممن روى لنا الشريعة في الصحيحين البخاري ومسلم وغيرهما ، فهو ممن مدحهم الله ووصفهم وأثنى عليهم ووعدهم مغفرة وأجر عظيم . فننسبه أو واحداً من الصحابة إلى كذب فهو خارج عن الشريعة ، مبطل للقرآن طاعن على رسول الله صلى الله عليه وسلم . ومتى ألحق واحد منهم تكذيباً فقد سب ؛ لأنه لا عار ولا عيب بعد الكفر بالله أعظم من الكذب ، وقد لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم مَنْ سب أصحابه ؛ فالمكذب لأصغرهم — ولا يصغروا فيهم — داخل في لعنة الله التي شهد بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وألزمها كلّ مَنْ سب واحداً من أصحابه أو طعن عليه . وعن عمر بن حبيب قال : حضرت مجلس هارون الرشيد فحُت مسألة تنازعها الحضور وطلّت أصواتهم ؛ فاحتج بعضهم بحديث يرويه أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فرفع بعضهم الحديث وزادت المدافعة والخصام حتى قال قائلون منهم : لا يُقبل هذا الحديث على رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ لأن أبا هريرة مُتَمِّمٌ فيما يرويه ، وصَرَّحُوا بتكذيبه ، ورأيت الرشيد قد نحاً نحوهم ونَصَرَ قولهم فقلت أنا : الحديث صحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأبو هريرة صحيح النقل صدوق فيما يرويه عن النبي صلى الله عليه وسلم وغيره ؛ فنظروا إلى الرشيد نظر مُغْضِب ، وقت من المجلس فانصرفت إلى منزلي ، فلم ألبث حتى قيل : صاحب البريد بالباب ؛ فدخل فقال لي : أجب أمير المؤمنين إجابة مقتول ، وتحنّط وتكفن ! فقلت : اللهم إني أعلم أني دفعت عن صاحب نبيك ، وأجللت نبيك أن يطعن على أصحابه ،

فَسَمَّيْنِي مِنْهُ . فَأَدْخَلَتْ عَلَى الرَّشِيدِ وَهُوَ جَالِسٌ عَلَى كُرْسَى مِنْ ذَهَبٍ ، حَاسِرٌ عَنْ ذِرَاعَيْهِ ،
 بِيَدِهِ السِّيفُ وَبَيْنَ يَدَيْهِ النَّطْعُ^(١) ؛ فَلَمَّا بَصُرَ بِي قَالَ لِي : يَا عُمَرُ بْنُ حَبِيبٍ مَا تَلْقَانِي [أَحَدُ]^(٢)
 مِنَ الرَّدِّ وَالِدَفْعِ [لِقَوْلِي بِمَثَلِ] مَا تَلْقَيْتَنِي بِهِ ؛ فَقُلْتُ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ؛ إِنَّ الَّذِي قُلْتَهُ وَجَادَلْتُ
 عَنْهُ فِيهِ أَزْدَاءٌ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ [وَعَلَى مَا جَاءَ بِهِ] ؛ إِذَا كَانَ أَصْحَابُهُ كَذَابِينَ
 فَالشَّرِيعَةُ بَاطِلَةٌ ، وَالْفَرَائِضُ وَالْأَحْكَامُ فِي الصِّيَامِ وَالصَّلَاةِ وَالطَّلَاقِ وَالنِّكَاحِ وَالْحُدُودِ كَلَّةٌ
 مُرَدُّودٌ غَيْرُ مَقْبُولٍ ؛ فَرَجَعَ إِلَى نَفْسِهِ ثُمَّ قَالَ : أَحْيَيْتَنِي يَا عُمَرُ بْنُ حَبِيبٍ أَحْيَاكَ اللَّهُ ! وَأَمَرَ
 لِي بِعَشْرَةِ آلَافٍ دِرْهَمٍ .

قُلْتُ : فَالْصَّحَابَةُ كُلُّهُمْ عَدُولٌ ، أَوْلِيَاءُ اللَّهِ تَعَالَى وَأَصْفِيَاؤُهُ ، وَخَيْرَتُهُ مِنْ خَلْقِهِ بَعْدَ أَنْبِيَائِهِ
 وَرَسُولِهِ . هَذَا مَذْهَبُ أَهْلِ السُّنَّةِ ، وَالَّذِي عَلَيْهِ الْجَمَاعَةُ مِنْ أُمَّةِ هَذِهِ الْأُمَّةِ . وَقَدْ ذَهَبَتْ
 شَرِّدُمَةُ لَا مَبَالَاةَ بِهِمْ إِلَى أَنْ حَالَ الصَّحَابَةُ كَحَالِ غَيْرِهِمْ ؛ فَيُزَامُ الْبَحْثُ عَنْ عَدَالَتِهِمْ . وَمِنْهُمْ
 مَنْ فَرَّقَ بَيْنَ حَالِهِمْ فِي بُدْءِ الْأَمْرِ فَقَالَ : لَأَنْهُمْ كَانُوا عَلَى الْعَدَالَةِ إِذْ ذَاكَ ؛ ثُمَّ تَغَيَّرَتْ بِهِمْ
 الْأَحْوَالُ فَظَهَرَتْ فِيهِمْ الْحُرُوبُ وَسَفَكَ الدِّمَاءُ ؛ فَلَا بُدَّ مِنَ الْبَحْثِ . وَهَذَا مُرَدُّودٌ ؛ فَإِنْ
 خِيار الصَّحَابَةِ وَفَضْلُهُمْ كَعَلَى وَطَلْحَةَ وَالزَّيْرَ وَغَيْرِهِمْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ مِنْ أَخِي اللَّهِ عَلَيْهِمُ
 وَزَكَاهُمْ وَرَضِيَ عَنْهُمْ وَأَرْضَاهُمْ وَوَعَدَهُمُ الْجَنَّةَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى « مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا » . وَخَاصَّةً
 الْعَشْرَةُ الْمُقَطَّوعُ لَهُمْ بِالْجَنَّةِ بِإِخْبَارِ الرَّسُولِ هُمْ الْقُدُّوَّةُ مَعَ عَلَيْهِمُ بِكَثِيرٍ مِنَ الْفِتَنِ وَالْأُمُورِ
 الْجَارِيَةِ عَلَيْهِمْ بَعْدَ نَبِيِّهِمْ بِإِخْبَارِهِ لَهُمْ بِذَلِكَ . وَذَلِكَ غَيْرُ مُسْقَطٍ مِنْ مَرَاتِبِهِمْ وَفَضْلِهِمْ ؛ إِذَا كَانَتْ
 تِلْكَ الْأُمُورُ مَبْنِيَّةً عَلَى الْاجْتِهَادِ ، وَكُلُّ مُجْتَهِدٍ مُصِيبٌ . وَسَبَاقِي الْكَلَامِ فِي تِلْكَ الْأُمُورِ فِي سُورَةِ
 « الْحَجَرَاتِ » مَبِينَةٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى .

(١) النطع (بالكسر) : بساط من الأديم .

(٢) زيادة عن كتاب تاريخ بغداد في ترجمة عمر بن حبيب .

تفسير سورة الحجرات

مدنية بإجماع . وهي ثمانى عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْدَمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ^ط وَاتَّقُوا
اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْدَمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ »
قال العلماء : كان في العرب جفاءً وسوء أدب في خطاب النبي صلى الله عليه وسلم
وتلقيب الناس . فالسورة في الأمر بمكارم الأخلاق ورعاية الآداب . وقرأ الضحاك
ويعة ـ وب الحضرى : « لَا تَقْدَمُوا » بفتح التاء والـدال من التقدم . الباقون « تَقْدَمُوا »
بضم التاء وكسر الدال من التقديم ؛ ومعناها ظاهر . أى لا تقدموا قولاً ولا فعلاً بين يدي
الله وقول رسوله وفعله فيما سبيله أن تأخذه عنه من أمر الدين والدنيا . ومن قدم قوله
أو فعله على الرسول صلى الله عليه وسلم فقد قدمه على الله تعالى ؛ لأن الرسول صلى الله عليه
وسلم إنما يأمر عن أمر الله عز وجل .

الثانية — واختلاف في سبب نزولها على أقوال ستة :

الأول — ما ذكره الواحدى من حديث ابن جريج قال : حدثنى ابن أبى مليكة أن
عبد الله بن الزبير أخبره أنه قدم ركب من بنى تميم على رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فقال
أبو بكر : أمّر القعقاع بن معبد . وقال عمر : أمّر الأقرع بن حابس . فقال أبو بكر :
ما أردت إلا خلافي . وقال عمر : ما أردت خلافتك . فتأديا حتى ارتفعت أصواتهما ؛

فَنَزَلَ فِي ذَلِكَ : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ — إِلَى قَوْلِهِ — وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ » . رواه البخاري عن الحسن بن محمد بن الصباح ؛ ذكره المهدوي أيضا .

الثاني — ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم أراد أن يستخلف على المدينة رجلا إذ مضى إلى خيبر ؛ فأشار عليه عمر برجل آخر ؛ فنزل « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ » . ذكره المهدوي أيضا .

الثالث — ما ذكره الماوردي عن الضحاك عن ابن عباس رضي الله عنهما : أن النبي صلى الله عليه وسلم أخذ أربعة وعشرين رجلا من أصحابه إلى بني عامر فقتلهم ؛ إلا ثلاثة^(١) تأخروا عنهم فسلموا وانكشفوا إلى المدينة ؛ فلقوا رجلا من بني سليم فسألوها عن نسيهما فقالا : من بني عامر ، لأنهم أعز من بني سليم فقتلوهما ؛ فجاء نفر من بني سليم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : إن بيننا وبينك عهدا ، وقد قتل منا رجلان ؛ فوداهما النبي صلى الله عليه وسلم بمائة بعير ، ونزلت عليه هذه الآية في قتلهم الرجلين . وقال قتادة : إن ناسا كانوا يقولون لو أنزل في كذا ، أو أنزل في كذا ؟ فنزلت هذه الآية . ابن عباس : نُهوا أن يتكلموا بين يدي كلامه . مجاهد : لا تفتأوا على الله ورسوله حتى يقضى الله على لسان رسوله ؛ ذكره البخاري أيضا . الحسن : نزلت في قوم ذبحوا قبل أن يصلي رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فأمرهم أن يعيدوا الذبح . ابن جرير : لا تقدموا أعمال الطاعات قبل وقتها الذي أمر الله تعالى به ورسوله صلى الله عليه وسلم .

قلت : هذه الأقوال الخمسة المتأخرة ذكرها القاضي أبو بكر بن العربي ، وسردها قبله الماوردي . قال القاضي : وهي كلها صحيحة تدخل تحت العموم ؛ والله أعلم ما كان السبب المثير للآية منها ، ولعلها نزلت دون سبب ؛ والله أعلم . قال القاضي : إذا قلنا إنها نزلت في تقديم الطاعات على أوقاتها فهو صحيح ؛ لأن كل عبادة مؤقاة بميقات لا يجوز تقديمها

(١) انكشفوا القوم انكفاء ؛ رجعوا وتبددوا .

(٢) افتات الكلام ؛ ابتدعه . وافات عليه في الأمر ؛ حكم عليه . وافات برأيه ؛ استبد به .

عليه كالصلاة والصوم والحج؛ وذلك بين . إلا أن العلماء اختلفوا في الزكاة، لما كانت عبادة مالية وكانت مطلوبة لمعنى مفهوم، وهو صدقة الفقير، ولأن النبي صلى الله عليه وسلم استعجل من العباس صدقة عامين، ولما جاء من جمع صدقة الفطر قبل يوم الفطر حتى تعطى لمستحقها يوم الوجوب وهو يوم الفطر؛ فأقتضى ذلك كله جواز تقديمها العام والاثنيين . فإن جاء رأس العام والنصاب بحاله وقعت موقعها . وإن جاء رأس العام وقد تغير النصاب تبين أنها صدقة تطوع . وقال أشهب : لا يجوز تقديمها على الحول لحظة كالصلاة؛ وكأنه طرد الأصل في العبادات فرأى أنها إحدى دعائم الإسلام فوفأها حقها في النظام وحسن الترتيب . ورأى سائر علمائنا أن التقديم اليسير فيها جائز؛ لأنه مغموض عنه في الشرع بخلاف الكثير . وما قاله أشهب أصح؛ فإن مفارقة اليسير الكثير في أصول الشريعة صحيح، ولكنه لمعان تختص باليسير دون الكثير . فأما في مسألتنا فالיום فيه كالشهر، والشهر كالسنة . فإما تقديم كلّي كما قاله أبو حنيفة والشافعي، وإما جفط العبادة على ميقاتها كما قال أشهب .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ لَا تَقْدُمُوا يَدَيَّ اللَّهِ ﴾ أصل في ترك التعرض لأقوال

النبي صلى الله عليه وسلم، وإيجاب اتباعه والافتداء به، وكذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه : « مُرُّوا أبا بكر فليصَل بالناس » . فقالت عائشة لحفصة رضي الله عنهما : قولي له إن أبا بكر رجل أسيِّف وإنه متى يَقُم مقامك لا يُسمع الناس من البكاء؛ فمرَّ عمر فليصَل بالناس . فقال صلى الله عليه وسلم : « إنكنَّ لآتنَّ صواحبُ يوسف » . مُرُّوا أبا بكر فليصَل بالناس » . فعنى قوله « صواحب يوسف » الفتنة بالرد عن الجائز إلى غير الجائز .

(١) في الأصول : « وذلك أن العلماء ... » والتصويب عن ابن العربي .

(٢) سريع البكاء والحزن . وقيل : هو الرقيق .

(٣) قال القسطلاني : « أى مثلهن في إظهار خلاف ما في الباطن ؛ فإن عائشة أظهرت أن سبب إرادتها صرف الإمامة عن الصديق لكونه لا يسمع المأموين القراءة لبكائه ، ومرادها زيادة على ذلك ، وهو ألا يتشام الناس به . وهذا مثل زليخا استدعت النورة وأظهرت لمن الإكرام بالضيافة وغرضها أن يتنارن إلى حسن يوسف ويعذرنا في محبة ؛ فعبر بالجمع في قوله « انكن » والمراد عائشة فقط . وفي قوله « صواحب » والمراد زليخا كذلك .

وربما احتج بغات القياس بهذه الآية . وهو باطل منهم ؛ فإن ما قامت دلالة فليس في فعله تقديم بين يديه . وقد قامت دلالة الكتاب والسنة على وجوب القول بالقياس في فروع الشرع ؛ فليس إذا تقدم بين يديه . (وَاتَّقُوا اللَّهَ) يعنى في التقدم المنهى عنه . (إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ) لقولكم (عَلِيمٌ) بفعلكم .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿٢٠﴾

فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ) روى البخارى والترمذى عن ابن أبى مليكة قال : حدثنى عبد الله بن الزبير أن الأقرع بن حابس قديم على النبى صلى الله عليه وسلم ؛ فقال أبو بكر : يا رسول الله استعمله على قومه ؛ فقال عمر : لا تستعمله يا رسول الله ؛ فتكلما عند النبى صلى الله عليه وسلم حتى ارتفعت أصواتهما ؛ فقال أبو بكر لعمر : ما أردت إلا خلافي . فقال عمر : ما أردت خلافتك ؛ قال : فنزلت هذه الآية : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ » قال : فكان عمر بعد ذلك إذا تكلم عند النبى صلى الله عليه وسلم لم يسمع كلامه حتى يستفهمه . قال : وما ذكر ابن الزبير جده يعنى أبا بكر ، قال : هذا حديث غريب حسن . وقد رواه بعضهم عن ابن أبى مليكة مرسل ، لم يذكر فيه عن عبد الله بن الزبير .

قلت : هو البخارى ، قال : عن ابن أبى مليكة كاد الخيران أن يهلكا أبو بكر وعمر ، ورفعا أصواتهما عند النبى صلى الله عليه وسلم حين قديم عليه ركب بنى تميم ؛ فأشار أحدهما بالأقرع بن حابس أخى بنى مجاشع ، وأشار الآخر برجل آخر ؛ فقال نافع : لا أحفظ اسمه ، فقال أبو بكر لعمر : ما أردت إلا خلافي . فقال : ما أردت خلافتك . فارتفعت أصواتهما

في ذلك ؛ فانزل الله عز وجل « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ » الآية .
فقال ابن الزبير : لما كان عمر يُسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذه الآية حتى يستفهمه .
ولم يذكر ذلك عن أبيه ؛ يعني أبا بكر الصديق . وذكر المهدي عن علي رضي الله عنه :
نزل قوله « لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ » فينا لما أرتفعت أصواتنا أنا وجمعه
وزيد بن حارثة ، تنازع أبنة حمزة لما جاء بها زيد من مكة ؛ ففضى بها رسول الله صلى الله
عليه وسلم لجمعه ؛ لأن خالتها عنده . وقد تقدم هذا الحديث في « آل عمران »^(٢) . وفي الصحيحين
عن أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم افتقد ثابت بن قيس فقال رجل : يا رسول الله ؛
أنا أعلمك علمه ؛ فاتاه فوجده جالسا في بيته مُنَكَّساً رأسه ؛ فقال له : ما شأنك ؟ فقال :
شراً ! كان يرفع صوته فوق صوت النبي صلى الله عليه وسلم فقد حبط عمله وهو من أهل النار .
فاتى الرجل النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره أنه قال كذا وكذا . فقال موسى : فارجع إليه المرة
الآخرة بشارة عظيمة ؛ فقال : « أذهب إليه فقل له إنك لست من أهل النار وإنك من
أهل الجنة » . لفظ البخاري . وثابت هذا هو ثابت بن قيس بن شماس الخزرجي يُكنى أبا محمد
بأبيه محمد . وقيل : أبا عبد الرحمن . قيل له يوم الحزاة ثلاثة من الولد : محمد ، ويحيى ،
وعبد الله . وكان خطيبا بليغا معروفا بذلك ، كان يقال له خطيب رسول الله صلى الله عليه
وسلم ، كما يقال لحسان شاعر رسول الله صلى الله عليه وسلم . ولما قَدِمَ وقُدِّمَ على رسول الله
صلى الله عليه وسلم وطلبوا المفاخرة قام خطيبهم فأفتخر ، ثم قام ثابت بن قيس فخطب خطبة
بليغة جَزَلَةٌ فغلبهم ، وقام شاعرهم وهو الأقرع بن حابس فأنشد :

(١) قوله « عن أبيه » يريد جده لأنه أسماء .

(٢) راجع ج ٤ ص ٨٨ .

(٣) هذا اللغات من الحاضر إلى الغائب ؛ والأصل : كنت أرفع صوتي .

(٤) هو ابن أنس ؛ أحد رجال سند الحديث .

(٥) الحزاة : أرض بظاهر المدينة بها حجارة سود كبيرة ، تعرف بحجرة واثم ، وبها كانت الوقعة في سنة ثلاث وستين
من الهجرة أيام يزيد بن معاوية حين أتهب المدينة عسكره من أهل الشام الذين نذبتهم لقتال أهل المدينة من الصحابة
والتابعين ، وأمر عليهم مسلم بن عقبة المري .

أَتَيْنَاكَ كَيْمًا يَعْرِفُ النَّاسُ فَضْلَنَا * إِذَا خَالَفُونَا عِنْدَ ذِكْرِ الْمَكَارِمِ
وَأَنَا رَعُوسُ النَّاسِ مِنْ كُلِّ مَعْشَرٍ * وَأَنْ لَيْسَ فِي أَرْضِ الْحِجَازِ كِدَارِيمِ
وَلَا لَنَا الْمِرْبَاعُ فِي كُلِّ غَارَةٍ * نَكُونُ بِنَجْدٍ أَوْ بَارِضِ التَّهَامِ^(١)
فَقَامَ حَسَانٌ فَقَالَ :

بَنَى دَارِيمٌ لَا تَفْخَرُوا إِنْ تَغَرَّكُمْ * يَعُودُ وَبَآلًا عِنْدَ ذِكْرِ الْمَكَارِمِ
هَبْلَتُمْ عَلَيْنَا تَفْخَرُونَ وَأَنْتُمْ * لَنَا خَوْلٌ مِنْ بَيْنِ ظُفْرِ وَخَادِمِ^(٢)
فِي أَيْيَاتٍ لَهَا .

فَقَالُوا : خَطِيبُهُمْ أَخْطَبُ مِنْ خَطِيبِنَا ، وَشَاعِرُهُمْ أَشْعَرُ مِنْ شَاعِرِنَا ؛ فَارْتَفَعَتْ أَصْوَاتُهُمْ
فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى : « لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ » . وَقَالَ
عَطَاءُ الْخِرَاسَانِيُّ : حَدَّثَنِي أَمْنَةُ ثَابِتُ بْنُ قَيْسٍ قَالَتْ : لَمَّا نَزَلَتْ « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا
أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ » الْآيَةَ ، دَخَلَ أَبُوهَا بَيْتَهُ وَأَغْلَقَ عَلَيْهِ بَابَهُ ؛ فَفَقَدَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ يَسْأَلُهُ مَا خَبَرُهُ ؛ فَقَالَ : أَنَا رَجُلٌ شَدِيدُ الصَّوْتِ ؛ أَخَافُ أَنْ يَكُونَ
حَبِطَ عَمَلِي . فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « لَسْتَ مِنْهُمْ بَلْ تَعِيشُ بِخَيْرٍ وَتَمُوتُ بِخَيْرٍ » . قَالَ : ثُمَّ
أَنْزَلَ اللَّهُ « إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ »^(٣) فَأَغْلَقَ بَابَهُ وَطَفِقَ يَبْكِي ؛ فَفَقَدَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ فَأَخْبَرَهُ ؛ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنِّي أَحْبَبُ الْجَمَالَ وَأَحْبَبُ أَنْ أَسْوَدَ
قَوْمِي . فَقَالَ : « لَسْتَ مِنْهُمْ بَلْ تَعِيشُ حَيِّدًا وَتَقْتُلُ شَهِيدًا وَتَدْخُلُ الْجَنَّةَ » . قَالَتْ : فَلَمَّا
كَانَ يَوْمَ الْيَمَامَةِ خَرَجَ مَعَ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ إِلَى مُسَيَّمَةٍ فَلَمَّا التَّفَقُّوا انْكَشَفُوا ، فَقَالَ ثَابِتٌ وَسَلَامُ
مَوْلَى أَبِي حَذِيفَةَ : مَا هَكَذَا كُنَّا نَقَاتِلُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛ ثُمَّ حَفَرَ كُلُّ وَاحِدٍ
مِنْهُمْ لَهُ حُفْرَةً فَثَبَتَا وَقَاتِلَا حَتَّى قُتِلَا ؛ وَعَلَى ثَابِتٍ يَوْمَئِذٍ دَرْعٌ لَهُ نَفِيسَةٌ ؛ فَهَزَبَهُ رَجُلٌ مِنْ

(١) فِي سِرَةِ ابْنِ هَشَامٍ : « ... أَوْ بَارِضِ الْأَعَاجِمِ » وَالْمِرْبَاعُ : مَا يَأْخُذُهُ الرَّيْسُ وَهُوَ رِجْلُ النَّفِيسَةِ .

(٢) هَبْلَتُمْ : فَقَدْتُمْ . وَالْخَوْلُ : حَتْمُ الرَّجُلِ وَاتِّبَاعُهُ .

(٣) آيَةُ ١٨ سُورَةِ الْفُتَّانِ .

المسلمين فأخذها ؛ فبينما رجل من المسلمين نهى أناه ثابت في منامه فقال له : أوصيك بوصية ، فأياك أن تقول هذا خُلم فتضيعه ، إني لما قُتلت أمس مرّ بي رجل من المسلمين فأخذ درعى ومنزله في أقصى الناس ، وعند خبائه فرس يستن في طوله ، وقد كفأ على الدرع برمة^(١) ، وفوق البرمة رَحْل ؛ فأثّ خالدًا فرمه أن يبعث إلى درعى فيأخذها ، وإذا قدمت المدينة على خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم — يعني أبا بكر — فقل له : إن صلى من الدين كذا وكذا ، وفلان من رقيق عتيق وفلان ؛ فأثّ الرجل خالدًا فأخبره ؛ فبعث إلى الدرع فأثّ بها وحدث أبا بكر برؤياه فأجاز وصيته . قال : ولا نعلم أحدا أجيزت وصيته بعد موته غير ثابت ، رحمه الله ؛ ذكره أبو عمر في الاستيعاب .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ ﴾ أى لا تخاطبوه : يا محمد ، ويا أحمد . ولكن : يا نبي الله ، ويا رسول الله ؛ توقيراً له . وقيل : كان المنافقون يرفعون أصواتهم عند النبي صلى الله عليه وسلم ؛ ليقنّدى بهم ضعفه المسلمين فنهى المسلمون عن ذلك . وقيل : « لا تجهرُوا له » أى لا تجهرُوا عليه ، كما يقال : سقط ليفيه ؛ أى على فيه . ﴿ تَجْهَرُ بِعِضِّكُمْ لِبَعْضٍ ﴾ الكاف كالف التشبيه في عمل النصب ؛ أى لا تجهرُوا له جهراً مثل جهر بعضهم لبعض . وفي هذا دليل [على] أنهم لم ينهوا عن الجهر مطلقاً حتى لا يسرع لهم إلا أن يكلموه بالهمس والخافتة ، وإنما نهوا عن جهر مخصوص مقيد بصفة ؛ أعنى الجهر المنعوت بمائلة ما قد اعتادوه منهم فيما بينهم ، وهو الخلو من مراعاة أبهة النبوة وجلالة مقدارها وانحطاط سائر الرتب وإن جلت عن رتبها . ﴿ أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴾ أى من أجل أن تحبط ، أى تبطل ؛ هذا قول البصريين . وقال الكوفيون : أى لئلا تحبط أعمالكم .

الثالثة — معنى الآية الأمر بتعظيم رسول الله صلى الله عليه وسلم وتوقيره ، وخفيض الصوت بحضرته وعند مخاطبته ؛ أى إذا نطق ونطقتم فعليكم ألا تبلغوا بأصواتكم وراء الحدة

(١) استن الفرس : قص وعدا إقبالا وإدبارا . والطول والطيل (بالكسر) : الحبل الطويل يشد أحد طرفيه في رند أو غيره والطرف الآخر في يد الفرس ، ليدور فيه ويرعى ولا يذهب لوجهه .

الذي يبلغه بصوته ، وأن تفضوا منها بحيث يكون كلامه غالبا لكلامكم ، وجهه باهرا بجهركم ؛ حتى تكون مزيتة عليكم لأئمة ، وسابقته واضحة ، وأمتيازه عن جمهوركم كشية الأباقي . لا أن تغمروا صوته بلغظكم ، وتبهروا منطقته بصخبكم . وفي قراءة ابن مسعود « لا ترفعوا بأصواتكم » . وقد كره بعض العلماء رفع الصوت عند قبره عليه السلام . وكره بعض العلماء رفع الصوت في مجالس العلماء تشريفا لهم ؛ إذ هم ورثة الأنبياء .

الرابعة — قال القاضي أبو بكر بن العربي : حرمة النبي صلى الله عليه وسلم ميتا كحرمة حيا ، وكلامه المأثور بعد موته في الرقة مثال كلامه المسموع من لفظه ، فإذا قرئ كلامه ، وجب على كل حاضر ألا يرفع صوته عليه ، ولا يعرض عنه ؛ كما كان يلزمه ذلك في مجلسه عند تلفظه به . وقد نبه الله سبحانه على دوام الحرمة المذكورة على مرور الأزمنة بقوله تعالى : « وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا ^(١) » . وكلامه صلى الله عليه وسلم من الرقى ، وله من الحكمة مثل ما للقرآن ؛ إلا معاني مستثناة ، بيانها في كتب الفقه .

الخامسة — وليس الغرض برفع الصوت ولا الجهر ما يقصد به الاستخفاف والاستهانة ؛ لأن ذلك كفر والمخاطبون مؤمنون . وإنما الغرض صوت هو في نفسه والمسموع من يحرسه غير مناسب لما يهاب به العطاء ويوقر الكبراء ، فيتكلف الغض منه ورده إلى حد يميل به إلى ما يستبين فيه المأمور به من التعزير والتوقير . ولم يتناول النبي أيضا رفع الصوت الذي يتأذى به رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ وهو ما كان منهم في حرب أو مجادلة معاند أو إرهاب عدو أو ما أشبه ذلك ؛ ففي الحديث أنه قال عليه السلام للعباس ابن عبد المطلب لما انهزم الناس يوم حنين : « اصرخ بالناس » وكان العباس أجهر الناس صوتا ؛ يروى أن غارة أتهم يوما فصاح العباس : يا صباحاه ! فأنشقت الخوامل اشتة صوته ، وفيه يقول نابغة بني جعدة :

(١) آية ٢٠٤ سورة الأعراف .

(٢) الجرس (بفتح الجيم وكسرها) : الصوت .

زَجْرُ أَبِي عُرْوَةَ السَّبَاعِ^(١) إِذَا * أَشْفَقَ أَنْ يَخْتَلِطَنَّ بِالْغَنَمِ

زعمت الرواة أنه كان يزجر السباع عن الغنم فيفتق مرارة السبع في جوفه .

السادسة — قال للزجاج : (أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ) التقدير لأن تحبط ؛ أى فتحبط

أعمالكم ، فاللام المقدرة لام الصيرورة ، وليس قوله : « أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ » بموجب أن يكفر الإنسان وهو لا يعلم ؛ فكما لا يكون الكافر مؤمناً إلا باختياره الإيمان على الكفر ، كذلك لا يكون المؤمن كافراً من حيث لا يقصد إلى الكفر ولا يختاره بإجماع . كذلك لا يكون الكافر كافراً من حيث لا يعلم .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ
الَّذِينَ أَمْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿٢﴾

قوله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ) أى يخفون أصواتهم عنده إذا تكلموا إجلالاً له ، أو كملوا غيره بين يديه إجلالاً له . قال أبو هريرة : لما نزلت « لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ » قال أبو بكر رضى الله عنه : والله لا أرفع صوتي إلا كأنى السرار^(٢) . وذكر سنيذ قال : حدثنا عباد بن العوام عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة قال : لما نزلت « لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ » قال أبو بكر : والذي بعثك بالحق لا أكلمك بعد هذا إلا كأنى السرار . وقال عبد الله بن الزبير : لما نزلت « لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ » ما حدث عمر عند النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك فسمع كلامه حتى يستفهمه مما يخفض ؛ فنزلت « إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ أَمْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى » . قال الفراء : أى أخضعها للتقوى . وقال الأخفش : أى اختصمها للتقوى . وقال ابن عباس : « أَمْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى » طهرهم من كل قبيح ، وجعل في قلوبهم الخوف من الله

(١) أبو عروة : كنية العباس .

(٢) السرار (بالكسر) : المساواة ؛ أى كصاحب السرار ، أو كمثل المساورة لخفض صوته ؛ والكاف صفة

لمصدر محذوف .

والتقوى . وقال عمر رضى الله عنه : أذهب عن قلوبهم الشهوات . والامتحان افتعال من
مَحَنَتُ الْأَدِيمَ مَحَنًا حَتَّى أَوْسَعَتْهُ . فعنى امتحن الله قلوبهم للتقوى وسعها وشرحها للتقوى .
وعلى الأقوال المتقدمة : امتحن قلوبهم فأخلصها ؛ كقولك : امتحنت الفضة أى اختبرتها
حتى خلصت . ففى الكلام حذف يدل عليه الكلام ، وهو الإخلاص . وقال أبو عمرو :
كل شيء جهده فقد محنته . وأنشد :

أبت رذايا باديا كلالها * قد محنت واضطربت آطالها^(١)
(لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ) .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ يُتَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ
لَا يَعْقِلُونَ ﴿١٠﴾

قال مجاهد وغيره : نزلت فى أعراب بنى تميم ؛ قدم الوفد منهم على النبي صلى الله عليه
وسلم ، فدخلوا المسجد ونادوا النبي صلى الله عليه وسلم من وراء حجراته أن اخرج إلينا ، فإن
مَدَحَنَا زَيْنٌ وَذَمَّنَا شَيْنٌ . وكانوا سبعين رجلا قدموا الفداء ذرارى لهم ؛ وكان النبي صلى الله
عليه وسلم نام للقائلة . وروى أن الذى نادى الأقرع بن حابس ، وأنه القائل : اب
مَدَحِي زَيْنٌ وَإِنْ ذَمِّي شَيْنٌ ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : «ذاك الله» . ذكره الترمذى
عن البراء بن عازب أيضا . وروى زيد بن أرقم فقال : أتى أناس النبي صلى الله عليه وسلم
فقال بعضهم لبعض : انطلقوا بنا إلى هذا الرجل ، فإن يكن نبيا فنحن أسعد الناس بآتيه ،
وإن يكن ملكا نعيش فى جنابه .^(٢) فأتوا النبي صلى الله عليه وسلم فجعلوا ينادونه وهو فى حجراته :
يا محمد ، يا محمد ؛ فأنزل الله تعالى هذه الآية . قيل : إنهم كانوا من بنى تميم . قال مقاتل :
كانوا تسعة عشر : قيس بن عاصم ، والزبرقان بن بدر ، والأقرع بن حابس ، وسويد بن هشام ،
وخالد بن مالك ، وعطاء بن حابس ، والقعقاع بن معبد ، ووكيع بن وكيع ، وعيينة بن حصن

(١) الرذايا : جمع رذية ، وهى الناقة المهزولة من السير . والكلال : الإعياء . والآطال : جمع أطال ؛
وهو الخاصرة . (٢) فى الطاهرى : « فى جنابه » .

وهو الأحمق المطاع ، وكان من الجزارين يجر عشرة آلاف قناة ، أى يتبعه ، وكان اسمه حذيفة وسمى عَيْنَةً لَشَرِّكَانَ فِي عَيْنَيْهِ . ذكر عبد الرزاق في عَيْنِهِ هَذَا أَنَّهُ الَّذِي نَزَلَ فِيهِ « وَلَا تُطِيعُ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا » (١) . وقد مضى في آخر « الأعراف » من قوله لعمر رضى الله عنه ما فيه كفاية ؛ ذكره البخارى . وروى أنهم وقدوا وقت الظهيرة ورسول الله صلى الله عليه وسلم رافداً ؛ فجعلوا ينادونه : يا محمد يا محمد ، أخرج إلينا ؛ فاستيقظ وخرج ، ونزلت . وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « هم جُفَاءُ بَنِي تَمِيمٍ لَوْلَا أَنَّهُمْ مِنْ أَشَدِّ النَّاسِ قِتَالاً لِلْأَعْوَرِ الدَّجَالِ لِدَعْوَتِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ أَنْ يَهْلِكَهُمْ » . وَالْجُجُرَاتُ جَمْعُ حُجْرَةٍ ؛ كَالْفُرُفَاتِ جَمْعُ غُرْفَةٍ ، وَالظُّلُمَاتُ جَمْعُ ظُلْمَةٍ . وقيل : الحجرات جمع الجُجُر ، والجُجُر جمع حُجْرَةٍ ؛ فهو جمع الجمع . وفيه لغتان : ضَمُّ الْجِيمِ وَفَتْحُهَا . قال :

ولما رأونا بادياً رُكَّباتنا * على موطن لا نخطئ الجُدَّ بالهزَلِ

والحجرة : الرقعة من الأرض المحجورة بحائط يحوط عليها . وحَظِيرَةُ الْإِبِلِ تسمى الحجرة ، وهى مُعْلَةٌ بمعنى مفعولة . وقرأ أبو جعفر بن القَعْقَاعُ « الْحُجُرَاتُ » بفتح الجيم استئثالا للضميتين . وقرئ « الْحُجُرَاتُ » بسكون الجيم تخفيفاً . وأصل الكلمة المنع . وكل ما منعت أن يوصل إليه فقد حُجِّرَ عليه . ثم يحتمل أن يكون المنادى بعضاً من الجملة فلهذا قال : « أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ » أى إن الذين ينادونك من جملة قوم الغالب عليهم الجهل .

قوله تعالى : وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ

وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٦٠﴾

أى لو انتظروا خروجك لكان أصلح لهم في دينهم ودنياهم . وكان صلى الله عليه وسلم لا يحتجب عن الناس إلا في أوقات يشتغل فيها بمهمات نفسه ؛ فكان إزعاجه في تلك الحالة

(١) الشَّرِّ (يفتحن) : انقلاب في جفن العين . (٢) آية ٢٨ سورة الكهف .

(٣) راجع ج ٧ ص ٣٤٧ (٤) وفيه لغة ثالثة : سكون الجيم .

من سوء الأدب . وقيل : كانوا جاءوا شفعاء في أسارى بنى عذرة فأعتق رسول الله صلى الله عليه وسلم نصفهم ، وفادى على النصف . ولو صبروا لأعتق جميعهم بغير فداء . (وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ) .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهْلَةٍ فَتُصْبِحُوا عَلَىٰ مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ ﴿٥٦﴾
فيه سبع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ) قيل : إن هذه الآية نزلت في الوليد بن عتبة بن أبي معيط . وسبب ذلك ما رواه سعيد عن قتادة أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث الوليد بن عتبة مُصَدِّقًا إلى بنى المُصْطَلِقِ ؛ فلما أبصروه أقبلوا نحوه فهاجمهم — في رواية : لإحنة كانت بينه وبينهم — ؛ فرجع إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره أنهم قد ارتدوا عن الإسلام . فبعث نبي الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد وأمره أن يتثبت ولا يعجل ؛ فانطلق خالد حتى أتاهم ليلاً ؛ فبعث عُيُونَهُ فلما جاءوا أخبروا خالدًا أنهم متمسكون بالإسلام ، وسمعوا أذانهم وصلاتهم ؛ فلما أصبحوا أتاهم خالد ورأى صحة ما ذكره ؛ فعاد إلى نبي الله صلى الله عليه وسلم فأخبره ، فنزلت هذه الآية ؛ فكان يقول نبي الله صلى الله عليه وسلم : ” الثاني من الله والعجلة من الشيطان ” . في رواية : أن النبي صلى الله عليه وسلم بعثه إلى بنى المُصْطَلِقِ بعد إسلامهم ؛ فلما سمعوا به ركبوا إليه ، فلما سمع بهم خافهم ؛ فرجع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره أن القوم قد هموا بقتله ، ومنعوا صدقاتهم . فهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بغزوهم ؛ فبينما هم كذلك إذ قدم وفدهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : يا رسول الله ، سمعنا برسولك نخرجنا إليه للكرمه ، ونؤدى إليه ما قبلنا من الصدقة ، فأستمر راجعاً ، وبلغنا أنه يزعم لرسول الله أننا خرجنا لنقاتله ، والله ما خرجنا لذلك ؛ فأنزل الله تعالى هذه الآية ، وسمى الوليد فاسقاً أى كاذباً . قال

ابن زيد ومقاتل وسهل بن عبد الله : الفاسق الكذاب . وقال أبو الحسن^(١) الوراق : هو الملعن بالذنب . وقال ابن طاهر : الذي لا يستحي من الله . وقرأ حمزة والكسائي « فتثبتوا » من التثبت . الباقر « فتبينوا » من التبيين (أَنْ يُصَيَّبُوا) أى لئلا تصيبوا ؛ ذ « أن » في محل نصب بإسقاط الخافض . (قَوْمًا بِجَهَالَةٍ) أى بخطأ . (فَتَصْبِحُوا عَلَى مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ) على العجلة وترك التأني .

الثانية — في هذه الآية دليل على قبول خبر الواحد إذا كان عدلاً ؛ لأنه إنما أسر فيها بالتثبت عند نقل خبر الفاسق . ومن ثبت فسقه بطل قوله في الأخبار إجماعاً ؛ لأن الخبر أمانة والفسق قرينة يبطلها . وقد استثنى الإجماع من جملة ذلك ما يتعلق بالدعوى والمحمود ، وإثبات حق مقصود على الغير ؛ مثل أن يقول : هذا عبدى ؛ فإنه يقبل قوله . وإذا قال : قد أنفذ فلان هذا لك هدية ؛ فإنه يقبل ذلك . وكذلك يقبل في مثله خبر الكافر . وكذلك إذا أقول لغيره بحق على نفسه فلا يبطل إجماعاً . وأما في الإنشاء على غيره فقال الشافعى وغيره : لا يكون ولياً في النكاح . وقال أبو حنيفة ومالك : يكون ولياً ؛ لأنه يلي ما لها فيبلى بضعها . كالعدل ، وهو وإن كان فاسقاً في دينه إلا أن غيرته موفرة وبها يحى الحريم ، وقد يبذل المال ويصون الحرمه ؛ وإذا ولي المال فالنكاح أولى .

الثالثة — قال ابن العربي : ومن العجب أن يجوز الشافعى ونظرائه إمامة الفاسق . ومن لا يؤتمن على حبة مال [كيف]^(٢) يصح أن يؤتمن على قنطار دين . وهذا إنما كان أصله أن الولاة الذين كانوا يصلون بالناس لما فسدت أديانهم ولم يمكن ترك الصلاة وراءهم ، ولا استطيعت إزالتهم صلى معهم ووراءهم ؛ كما قال عثمان : الصلاة أحسن ما يفعل الناس ؛ فإذا أحسنوا فأحسن ، وإذا أساءوا فأجذب إساءتهم . ثم كان من الناس من إذا صلى معهم تقيّة أعادوا الصلاة لله ، ومنهم من كان يجعلها صلاته . وبوجوب الإعادة أقول ؛

(١) في بعض النسخ : « أبرا الحسين » .

(٢) زيادة عن ابن العربي .

فلا ينبغي لأحد أن يترك الصلاة مع من لا يرضى من الأئمة ، ولكن يعيد سراً في نفسه ، ولا يؤثر ذلك عند غيره .

الرابعة — وأما أحكامه إن كان والياً فينفذ منها ما وافق الحق ويرد ما خالفه ، ولا ينقض حكمه الذي أمضاه بحال ؛ ولا تلتفتوا إلى غير هذا القول من رواية [تؤثر ^(١)] أو قول يحكى ، فإن الكلام كثير والحق ظاهر .

الخامسة — لا خلاف في أنه يصح أن يكون رسولا عن غيره في قول يبلغه أو شيء يوصله ، أو إذن يعلمه ؛ إذا لم يخرج عن حق المرسل والمبلغ ؛ فإن تعلّق به حق لغيرهما لم يقبل قوله . وهذا جائز للضرورة الداعية إليه ؛ فإنه لو لم يتصرف بين الخلق في هذه المعاني إلا العدول لم يحصل منها شيء لعدمهم في ذلك . والله أعلم .

السادسة — وفي الآية دليل على فساد قول من قال : إن المسلمين كلهم عدول حتى تثبت الجرحه ؛ لأن الله تعالى أمر بالتثبت قبل القبول ، ولا معنى للتثبت بعد إنفاذ الحكم ؛ فإن حكم الحاكم قبل التثبت فقد أصاب المحكوم عليه بجهالة .

السابعة — فإن قضى بها يغلب على الظن لم يكن ذلك عملاً بجهالة ؛ كالتضام بالشاهدين العدلين ، وقبول قول العالم المجتهد . وإنما العمل بالجهالة قبول قول من لا يحصل غلبة الظن بقبوله . ذكر هذه المسألة القشيري ، والذي قبلها المهدوي .

قوله تعالى : **وَأَعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِّنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبِيبٌ إِلَيْكُمْ لَا يُؤْمِنُ زَيْنَهُمْ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَٰئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ ﴿٧﴾** فَضلاً مِّنَ اللَّهِ وَنِعْمَةً ^ج وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٨﴾

(٢) في ابن العربي : « منهم » .

(١) زيادة عن ابن العربي .

قوله تعالى : ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ﴾ فلا تكذبوا ؛ فإن الله يُعلمه أنباءكم فتفتضحون . ﴿لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُمْ﴾ أى لو تسارع إلى ما أردتم قبل وضوح الأمر لنالكم مشقة وإثم ؛ فإنه لو قتل القوم الذين سعى بهم الوليد بن عُقبة إليه لكان خطأ ، ولَعَنَت مَنْ أَرَادَ إِيقَاعَ الْهَلَاكِ بِأُولَئِكَ الْقَوْمِ لَعْدَاوَةٌ كَانَتْ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ . ومعنى طاعة الرسول لهم : الائتمار بما يأمر به فيما يبلغونه عن الناس والسماع منهم . والعنت الإثم ؛ يقال : عنت الرجل . والعنت أيضا الفجور والزنى ؛ كما فى سورة « النساء »^(١) . والعنت أيضا الوقوع فى أمر شاق ؛ وقد مضى فى آخر « براءة » القول فى « عنت » بأكثر من هذا^(٢) . ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبِيبٌ إِلَىٰكُمْ الْإِيمَانِ﴾ هذا خطاب للمؤمنين المخلصين الذين لا يكذبون النبى صلى الله عليه وسلم ولا يخبرون بالباطل ؛ أى جعل الإيمان أحب الأديان إليكم . ﴿وَزَيْنُهُ﴾ بتوفيقه . ﴿فِي قُلُوبِكُمْ﴾ أى حسنه إليكم حتى اخترتموه . وفى هذا رد على القدريّة والإمامية وغيرهم ؛ حسب ما تقدّم فى غير موضع . فهو سبحانه المنفرد بخلق ذوات الخلق وخلق أفعالهم وصفاتهم واختلاف ألسنتهم وألوانهم ؛ لا شريك له . ﴿وَكُرَّ إِلَيْكُمْ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ﴾ قال ابن عباس : يريد به الكذب خاصة . وقاله ابن زيد . وقيل : كل ما خرج عن الطاعة ؛ مشتق من فَسَقَتِ الرُّطْبَةُ نَجَسَتْ من قشرها . والفارة من جحرها . وقد مضى فى « البقرة » القول فيه مستوفى . والعصيان جمع المعاصى . ثم انتقل من الخطاب إلى الخبر فقال ﴿أُولَئِكَ﴾ يعنى هم الذين وفقهم الله لحُبِّ إلههم الإيمان وكُرِّه الكفر أى قبحه عندهم ﴿هُمُ الرَّاشِدُونَ﴾ كقوله تعالى : ﴿وَمَا آتَيْتُم مِّنْ زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْغِفُونَ﴾^(٤) . قال

الناطقة :

يَا دَارَ مَيْمَةٍ بِالْعِلْيَاءِ فَالسُّنْدِ أَقَوْتُ وَطَالَ عَلَيْهَا سَالِفُ الْأَمَدِ

والرشد الاستقامة على طريق الحق مع تصلب فيه ؛ من الرشادة وهى الصخرة .

(١) راجع ج ٥ ص ١٣٧ (٢) راجع ج ٨ ص ٣٠٢

(٣) راجع ج ١ ص ٢٤٥ (٤) آية ٣٩ سورة الروم .

قال أبو الوازع : كل صخرة رشادة . وأنشد :

وغير مُقْلَدٍ ومُوشِمَاتٍ صَالِينَ الضَّوءَ مِنْ صَمِّ الرِّشَادِ^(١)

(فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَنِعْمَةً) أى فعل الله ذلك بكم فضلا؛ أى الفضل والنعمة، فهو مفعول

له . (وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ) «عليم» بما يصلحكم «حكيم» فى تديركم .

قوله تعالى : وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بِهِمَا^ط

فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ

أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا^ط إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ

الْمُقْسِطِينَ ﴿٥٠﴾

فيه عشر مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بِهِمَا) روى
المُعْتَمِر بن سليمان عن أنس بن مالك قال قلت : يا نبي الله ، لو أبت عبد الله بن أبي ؟ فانطلق
إليه النبي صلى الله عليه وسلم ، فركب حمارا وأنطلق المسلمون يمشون ، وهى أرض سبخة ؛
فلما أتاه النبي صلى الله عليه وسلم قال : إليك عنى ! فوالله لقد أذانى تن حمارك . فقال
رجل من الأنصار : والله لحمار رسول الله صلى الله عليه وسلم أطيب ريحا منك . فغضب
لعبد الله رجل من قومه ، وغضب لكل واحد منهما أصحابه ؛ فكان بينهم حرب بالجرید
والأيدي والنعال ؛ فبلغنا أنه أنزل فيهم هذه الآية . وقال مجاهد : نزلت فى الأوس والخزرج .
قال مجاهد : تقاتل حيان من الأنصار بالعصى والنعال فنزلت الآية . ومثله عن سعيد
ابن جبیر : أن الأوس والخزرج كان بينهم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قتال

(١) فى شرح شواهد الكتاب للرحوم الأستاذ أبى عليان : « الظاهر أن الشاعر يصف الديار بأنها لم يبق
فيها غير وتد الحيا المقلد بالحبل وغير الأتاني المغير لونها بالنار ، والوشم والوشم تغير اللون ، أى التى احترقت بضوئها
أى حرها . و « من صم الرشاد » بيان لها . والصم : جمع صماء ، أى صلبة . وقيل : يصف مطايا بأنها مطبوعة على
العدل غير محتاجة للزمام ، وأنها غيرها أثر المير ، قوة بحيث يظهر الشر من شدة وقع غفافها على الصخر الصلب » .

بالسَّعْف والنعال ونحوه ؛ فأنزل الله هذه الآية فيهم . وقال قتادة : نزلت في رجلين من الأنصار كانت بينهما مداراة في حق بينهما ؛ فقال أحدهما : لآخذن حتى عنوة ؛ لكثرة عشيرته . ودعاه الآخر إلى أن يحاكمه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فإني أن يتبعه ؛ فلم يزل الأمر بينهما حتى تواقعا وتناول بعضهم بعضا بالأيدي والنعال والسيوف ؛ فنزلت هذه الآية . وقال الكلبي : نزلت في حرب شُمير وحاطب ، وكان شُمير قتل حاطبا ؛ فاقتتل الأوس والخزرج حتى أتاهم النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فنزلت . وأمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم والمؤمنين أن يصلحوا بينهما . وقال السدي : كانت امرأة من الأنصار يقال لها « أم زيد » تحت رجل من غير الأنصار ؛ فتخاصمت مع زوجها ، أرادت أن تزور قومها فحبسها زوجها وجعلها في ضَلَاة لا يدخل عليها أحد من أهلها ، وأن المرأة بعثت إلى قومها ، بغشاء قومها فأنزلوها لينطلقوا بها ، فخرج الرجل فاستغاث أهله فخرج بنو عمه ليحولوا بين المرأة وأهلها ؛ فتدافعوا وتجادلوا بالنعال ؛ فنزلت الآية . والطائفة تتناول الرجل الواحد والجمع والاثنتين ؛ فهو مما حمل على المعنى دون اللفظ ؛ لأن الطائفتين في معنى القوم والناس . وفي قراءة عبد الله « حتى يفيثوا إلى أمر الله فإن فاءوا فخذوا بينهم بالقسط » . وقرأ ابن أبي عَبدَةَ « اقتتلنا » على لفظ الطائفتين . وقد مضى في آخر « براءة » القول فيه .^(١) وقال ابن عباس في قوله عز وجل « وَلَيَشْهَدَنَّ عَدَاؤُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ »^(٢) قال : الواحد في فوقه ؛ والطائفة من الشيء القطعة منه . (فَاصْلِحُوا بَيْنَهُمَا) بالدعاء إلى كتاب الله لها أو عليهما . (فَإِنْ بَدَتْ أَحَدَاهُمَا عَلَى الْآخَرَى) تعدت ولم تجب إلى حكم الله وكتابه . والبنى : التناول والفساد . (فَقَاتِلُوا أَلِيَّ بَنِي حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ) أى ترجع إلى كتابه . (فَإِنْ فَاءَتْ) رجعت (فَاصْلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ) أى احمولهما على الإنصاف . (وَأَقْسِطُوا) أيها الناس فلا تقتتلوا . وقيل : أقسطوا أى اعدلوا . (إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ) أى العادلين المحقين .

(١) تدارا القوم : تدافعوا في الخصومة ونحوها واختلفوا . (٢) راجع خبر حريصا في كتاب الكامل لابن الأثير ج ١ ص ٤٩٤ طبع أوربا . (٣) تجادلوا : تضاربوا . (٤) راجع ج ٨ ص ٢٩٤ (٥) آية ٢ سورة النور .

الثانية — قال العلماء : لا تخلو الفئتان من المسلمين في اقتتالهما ، إما أن يقتتلا على سبيل البغي منهما جميعا أولا ، فإن كان الأول فالواجب في ذلك أن يمشي بينهما بما يصلح ذات البين ويثمر المكافاة والمواذعة . فإن لم يتحاجزا ولم يصطلحا وأقامتا على البغي صبر إلى مقاتلتهما . وأما إن كان الثاني وهو أن تكون إحداهما باغية على الأخرى ، فالواجب أن تقايل فئة البغي إلى أن تكف وتتوب ، فإن فعلت أصلح بينهما وبين المبتغي عليها بالقسط والعدل . فإن اتجم القتال بينهما لشبهة دخلت عليهما وكلتاها عند أنفسهما محقة ، فالواجب إزالة الشبهة بالجمعة النيرة والبراهين القاطعة على مرأشده الحق . فإن ركبنا متن اللجاج ولم نعمل على شاكلة ما هديتنا إليه وأصبحنا به من اتباع الحق بعد وضوحه لهما فقد لحقنا بالفئتين الباغيتين . والله أعلم .

الثالثة — في هذه الآية دليل على وجوب قتال الفئة الباغية المعلوم بغيا على الإمام أو على أحد من المسلمين . وعلى فساد قول من منع من قتال المؤمنين ، واحتج بقوله عليه السلام : " قتال المؤمن كفر " . ولو كان قتال المؤمن الباغي كفرا لكان الله تعالى قد أمر بالكفر ، تعالى الله عن ذلك ! وقد قاتل الصديق رضي الله عنه من تمسك بالإسلام وامتنع من الزكاة ، وأمر ألا يتبع مؤل ، ولا يُجهز على جريح ، ولم تحل أوهامهم ، بخلاف الواجب في الكفار . وقال الطبري : لو كان الواجب في كل اختلاف يكون بين الفريقين الحرب منه ولزوم المنازل لما أقيم حد ولا أبطل باطل ، ولوجد أهل النفاق والفجور سبيلا إلى استحلال كل ما حرم الله عليهم من أموال المسلمين وسبي نسائهم وسفك دماهم ، بأن يتجزأوا عليهم ، ويكف المسلمون أيديهم عنهم ، وذلك مخالف لقوله عليه السلام : " خذوا على أيدي سفهاءكم " .

الرابعة — قال القاضي أبو بكر بن العربي : هذه الآية أصل في قتال المسلمين ، والعمدة في حرب المتأولين ، وعليها عول الصحابة ، وإليها لجأ الأعيان من أهل الملة ، وإياها عني النبي صلى الله عليه وسلم بقوله : " تقتل عمارا ^(١) الفئة الباغية " . وقوله عليه السلام في شأن

(١) هو عمار بن ياسر . (راجع خبره في كتب الصحابة) .

الخوارج : "يخرجون على خير فرقة أو على حين فرقة" ، والرواية الأولى أصح ؛ لقوله عليه السلام : "تقتلهم أولى الطائفتين إلى الحق" ، وكان الذي قتلهم علي بن أبي طالب ومن كان معه . فتقرر عند علماء المسلمين وثبت بدليل الدين أن علياً رضي الله عنه كان إماماً ، وأن كل من خرج عليه باغ وأن قتاله واجب حتى يفيء إلى الحق وينقاد إلى الصلح . لأن عثمان رضي الله عنه قُتل والصحابة برّاء من دمه ؛ لأنه منع من قتال من ثار عليه وقال : لا أكون أول من خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمته بالقتل ؛ فصبر على البلاء ، واستسلم للجنة وفدى بنفسه الأمة ، ثم لم يمكن ترك الناس سُدًى ؛ فعرضت على باقي الصحابة الذين ذكرهم [عمر^(١)] في الشورى ؛ وتدافعوها ؛ وكان عليّ كثرتم الله وجهه أحق بها وأهلها ؛ فقبلها حوطة^(٢) على الأمة أن تسمك دماؤها بالتهارج والباطل ، أو يتخرق أمرها إلى ما لا يتحصل . فربما تغير الدين وانقض عمود الإسلام ، فلما بويغ له طلب أهل الشام في شرط البيعة تمكن من قتالة عثمان وأخذ القود منهم ؛ فقال لهم عليّ رضي الله عنه : ادخلوا في البيعة وأطلبوا الحق تصلوا إليه . فقالوا : لا تستحق بيعة وقتلة عثمان معك تراهم صباحاً ومساءً . فكان عليّ في ذلك أسدّ رأياً وأصوب قِلاً ؛ لأن علياً لو تعاطى القود منهم لتعصبت لهم فبأهل وصارت حرباً تالفة ؛ فانتظر بهم أن يستوفى الأمر وتنعقد البيعة ، ويقع الطلب من الأولياء في مجلس الحكم ؛ فيجري القضاء بالحق .

ولا خلاف بين الأمة أنه يجوز للإمام تأخير القصاص إذا أدى ذلك إلى إثارة الفتنة أو تشييت الكلمة ، وكذلك جرى لطلحة والزبير ؛ فإنهما ما خلعا علياً من ولاية ولا اعترضا عليه في ديانه ؛ وإنما رأيا أن البداءة بقتل أصحاب عثمان أولى .

قلت : فهذا قول في سبب الحرب الواقع بينهم . وقال جلّة من أهل العلم : إن الوقعة بالبصرة بينهم كانت على غير عزيمة منهم على الحرب بل بغاة ، وعلى سبيل دفع كل واحد من الفريقين عن أنفسهم لظنه أن الفريق الآخر قد خدر به ؛ لأن الأمر كان قد انتظم بينهم

(١) زيادة عن ابن العربي . (٢) الحوطة والحيلة : الاحتياط . (٣) في ابن العربي : «الأمّن» .

وتم الصلح والتفوق على الرضا . نخاف قتلة عثمان رضى الله عنه . من التمكين منهم والإحاطة بهم ، فاجتمعوا وتشاوروا واختلفوا ؛ ثم اتفقت آراؤهم على أن يفتروا فريقين ، ويسدوا بالحرب سحرة في العسكرين ، وتختلف السهام بينهم ، ويصيح الفريق الذى فى عسكر على : غدر طلحة والزبير ، والفريق الذى فى عسكر طلحة والزبير : غدر على . فتم لهم ذلك على ما دبروه ، ونشبت الحرب ؛ فكان كل فريق دافعاً لمكرته عند نفسه ، ومانعاً من الإشاطة^(١) بدمه . وهذا صواب من الفريقين وطاعة لله تعالى ؛ إذ وقع القتال والامتناع منهما على هذه السبيل . وهذا هو الصحيح المشهور . والله أعلم .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ فَقَاتِلُوا آلِيَّ تَبْنِي حَتَّى تَقَى إِلَى أَمْرِ اللَّهِ ﴾ أمر بالقتال ، وهو فرض على الكفاية إذا قام به البعض سقط عن الباقين ؛ ولذلك تخاف قوم من الصحابة رضى الله عنهم عن هذه المقامات ؛ كسعد بن أبى وقاص وعبد الله بن عمرو ومحمد بن مسلمة وغيرهم . وصوب ذلك على بن أبى طالب لهم ، واعتذر إليه كل واحد منهم بعذر قبله منه . وروى أن معاوية رضى الله عنه لما أفضى إليه الأمر ، عاتب سعداً على ما فعل ، وقال له : لم تكن من أصحاب بين الصفتين حين اقتتلا ، ولا من قاتل الفئة الباغية . فقال له سعد : ندمت على تركي قتال الفئة الباغية . فتبين أنه ليس على الكل ذلك فيما فعل ، وإنما كان تصرفاً بحكم الاجتهاد وإعمالاً بمقتضى الشرع . والله أعلم .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ ﴾ ومن العدل فى صلحهم ألا يطالبوا بما جرى بينهم من دم ولا مال ؛ فإنه تألف على تأويل . وفى طلبهم تنفير لهم عن الصلح واستشرأء فى البغى . وهذا أصل فى المصلحة . وقد قال لسان الأمة : إن حكمة الله تعالى فى حرب الصحابة اليمريه^(٢) منهم لأحكام قتال أهل التأويل ؛ إذ كان أحكام قتال أهل الشرك قد عرفت على لسان الرسول صلى الله عليه وسلم وفعله .

(١) الإشاطة : الإهلاك . يقال : أشاط فلان دم فلان إذا عرضه للهلاك .

(٢) الدرك (فتح الراء وسكونها) : النبعة . (٣) استشرى الرجل فى الأمر : ج . والأور :

تفاقت وعظمت .

السابعة - إذا خرجت على الإمام العدل خارجةً باغيةً ولا حجة لها ، قاتلهم الإمام بالمسلمين كافة أو بمن فيه كفاية ، ويدعوهم قبل ذلك إلى الطاعة والدخول في الجماعة ، فإن أبوا من الرجوع والصلح قتلوا . ولا يُقتل أسيرهم ولا يتبع مُدِيرهم ولا يُذَفَّف^(١) على جريحهم ، ولا تُسبى ذراريهم ولا أموالهم . وإذا قتل العادلُ الباغي أو الباغي العادل وهو وليه لم يتوارثا . ولا يرث قاتلٌ عمداً على حال . وقيل : إن العادل يرث الباغي ؛ قياساً على القصاص .

الثامنة - وما استهلكه البُغاة والخوارج من دم أو مال ثم تابوا لم يؤاخذوا به . وقال أبو حنيفة : يضمنون . وللشافعي قولان . وجه قول أبي حنيفة أنه إلتلاف بـُدُونٍ فيلزم الضمان . والمعول في ذلك عندنا أن الصحابة رضی الله عنهم في حروبهم لم يتبعوا مُدِيرًا ولا ذَفَفُوا على جريح ولا قتلوا أسيراً ولا ضمنوا نفوساً ولا مالا ؛ وهم القُدوة . وقال ابن عمر قال النبي صلى الله عليه وسلم : " يا عبد الله أتدرى كيف حكم الله فيمن بنى من هذه الأمة ؟ " قال : الله ورسوله أعلم . فقال : " لا يجهز على جريحها ولا يقتل أسيرها ولا يطالب هاربها ولا يقسم فيها " . فأما ما كان قائماً رد بعينه . هذا كله فيمن نرج بتأويل يسوغ له . وذكر الزمخشري في تفسيره : إن كانت الباغية من قلة العدد بحيث لا منعة لها ضمنت بعدد القليلة ما جنت ، وإن كانت كثيرة ذات منعة وشوكة لم تضمن ؛ إلا عند محمد بن الحسن رحمه الله فإنه كان يُفتى بأن الضمان يلزمها إذا فاءت . وأما قبل التجمع والتجند أو حين تتفرق عند وضع الحرب أوزارها ، فسا جنته ضمته عند الجميع . فحمل الإصلاح بالعدل في قوله « فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ » على مذهب محمد وأصحُّ منطبق على لفظ التزليل . وعلى قول غيره وجهه أن يحمل على كون الفئة الباغية قليلة العدد . والذي ذكروا أن الغرض إماتة الضمغان وشل الأحقاد دون ضمان الجنايات ، ليس بحسن الطباق للمأمور به من أعمال العدل ومراعاة القسط . قال الزمخشري : فإن قلت : لم قرن بالإصلاح الثاني العدل دون الأول ؟ قلت : لأن المراد بالاعتدال في أول الآية أن يقتتلا باغيتين أو راكبتى شبهة ، وأيتهما كانت

(١) تذليل الجريح : الإجهاز عليه وتحرير قله .

فالذى يجب على المسلمين أن يأخذوا به في شأنهما إصلاح ذات البين وتسكين الدهماء بإراءة الحق والمواظع الشافية ونفى الشبهة ؛ إلا إذا أصرتا فحينئذ تجب المقاتلة ؛ وأما الضمان فلا يتجبه . وليس كذلك إذا بذت إحداهما ؛ فإن الضمان متجبه على الوجهين المذكورين .

التاسعة - ولو تغلبوا على بلد فأخذوا الصدقات وأقاموا الحدود وحكوا فيهم بالأحكام ، لم تُننّ عليهم الصدقات ولا الحدود ، ولا ينقض من أحكامهم إلا ما كان خلافا للكتاب أو السنة أو الإجماع ؛ كما تنقض أحكام أهل العدل والسنة ؛ قاله مطّرف وابن الماسحشون . وقال ابن القاسم : لا تجوز بحال . وروى عن أصبغ أنه جائز . وروى عنه أيضا أنه لا يجوز كقول ابن القاسم . وبه قال أبو حنيفة ؛ لأنه عمل بغير حق ممن لا تجوز توليته . فلم يجوز كما لو لم يكونوا بغاة . والعمدة لنا ما قدمناه من أن الصحابة رضی الله عنهم ، لما انحلت الفتنة وارتفع الخلاف بالهدنة والصلح ، لم يعرضوا لأحد منهم في حكم . قال ابن العربي : الذى عندى أن ذلك لا يصلح ؛ لأن الفتنة لما انحلت كان الإمام هو الباغي ، ولم يكن هناك من يعترضه . والله أعلم .

العاشرة - لا يجوز أن ينسب إلى أحد من الصحابة خطأ مقطوع به ، إذ كانوا كلهم اجتهدوا فيما فعلوه وأرادوا الله عز وجل ، وهم كلهم لنا أئمة ، وقد تعبنا بالكف عما شجر بينهم ، وألا نذكرهم إلا بأحسن الذكر ؛ لحمة الصحبة ولنهى النبي صلى الله عليه وسلم عن سبهم ، وأن الله غفر لهم ، وأخبر بالرضا عنهم . هذا مع ما قد ورد من الأخبار من طرق مختلفة عن النبي صلى الله عليه وسلم أن طلحة شهيد يمشى على وجه الأرض ؛ فلو كان ما نخرج إليه من الحرب عصيانا لم يكن بالقتل فيه شهيدا . وكذلك لو كان ما نخرج إليه خطأ في التأويل وتقصيرا في الواجب عليه ؛ لأن الشهادة لا تكون إلا بقتل في طاعة ، فوجب حمل أمرهم على ما بيناه . وما يدل على ذلك ما قد صح وانتشر من أخبار على أن قاتل الزبير في النار . وقوله : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " بئس قاتل آبن صفية بالنار " . وإذا كان كذلك ففسد ثبت أن طلحة والزبير

غير عاصيين ولا آثمين بالقتال ؛ لأن ذلك لو كان كذلك لم يقل النبي صلى الله عليه وسلم في طلحة : ” شهيد “ . ولم يخبر أن قاتل الزبير في النار . وكذلك من قعد غير مخطئ في التأويل . بل صواب أراهم الله الاجتهاد . وإذا كان كذلك لم يوجب ذلك لعنهم والبراءة منهم وتفسيقهم ، وإبطال فضائلهم وجهادهم ، وعظيم غنائهم في الدين ، رضى الله عنهم . وقد سئل بعضهم عن الدماء التي أدبقت فيما بينهم فقال « يَلِكُ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَآلَتْهَا مَا كَسَبَتْ وَلَا تَسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ » . وسئل بعضهم عنها أيضا فقال : تلك دماء قد طهر الله منها يدي ؛ فلا أخضب بها لساني . يعنى في التحرز من الوقوع في خطأ ، والحكم على بعضهم بما لا يكون مصيبا فيه . قال ابن قُورَك : ومن أصحابنا من قال إن سبيل ما جرت بين الصحابة من المنازعات كسبيل ما جرى بين إخوة يوسف مع يوسف ؛ ثم إنهم لم يخرجوا بذلك عن حد الولاية والنبوة ؛ فكذلك الأمر فيما جرى بين الصحابة . وقال المحاسبي : فاما الدماء فقد أشكل علينا القول فيها باختلافهم . وقد سئل الحسن البصري عن قتالهم فقال : قتال شهده أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وغننا ، وعلموا وجهلنا ، واجتمعوا فاتبعنا ، واختلفوا فوقفنا . قال المحاسبي : فنحن نقول كما قال الحسن ؛ ونعلم أن القوم كانوا أعلم بما دخلوا فيه منا ، وتبع ما اجتمعوا عليه ، ونقف عندما اختلفوا فيه ولا نبتدع رأيا منا ، ونعلم أنهم اجتهدوا وأرادوا الله عز وجل ؛ إذ كانوا غير متهمين في الدين ، ونسال الله التوفيق .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾

﴿ ١٠١ ﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ ﴾ أى في الدين والحُرمة لا في النسب ؛

ولهذا قيل : أخوة الدين أثبت من أخوة النسب ؛ فإن أخوة النسب تنقطع بخالفة الدين ،

وأخوة الدين لا تنقطع بخالفه النسب . وفي الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تجسسوا ولا تحسسوا ولا تناجشوا وكونوا عباد الله إخواناً ^(١) " . وفي رواية : " لا تحاسدوا ولا تناجشوا ولا تباغضوا ولا تدابروا ولا يبع بعضكم على بيع بعض وكونوا عباد الله إخواناً . المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا يحقره . التقوى ها هنا — ويشير إلى صدره ثلاث مرات — يحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم . كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه " لفظ مسلم . وفي غير الصحيحين عن أبي هريرة قال النبي صلى الله عليه وسلم : " المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يعبه ولا يخذله ولا يتطاول عليه في البنيان فيستر عليه الریح إلا بإذنه ولا يؤذيه بقتار قنذره إلا أن يعرف له غرفة ولا يشتري لبيذه الفاكهة فيخرجون بها إلى صبيان جاره ولا يطعمونهم منها " . ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم : " احفظوا ولا يحفظ منكم إلا قليل " .

الثانية — قوله تعالى : (فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ) أي بين كل مسلمين تخصما . وقيل : بين الأوس والخزرج ؛ على ما تقدم . وقال أبو علي : أراد بالأخوين الطائفتين ؛ لأن لفظ التثنية يرد والمراد به الكثرة ؛ كقوله تعالى : « بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ ^(٢) » . وقال أبو عبيدة : أي أصلحوا بين كل أخوين ؛ فهو آت على الجميع . وقرأ ابن سيرين ونصر بن عاصم وأبو العالبة والبخاري ويعقوب « بين إخوانكم » بالناء على الجمع . وقرأ الحسن « إخوانكم » . الباقون « أخويكم » بالياء على التثنية .

الثالثة — في هذه الآية والتي قبلها دليل على أن البني لا يزيل اسم الإيمان . لأن الله تعالى سماهم إخوة مؤمنين مع كونهم باغين . قال الحارث الأعور : سئل علي بن أبي طالب رضي الله عنه وهو القدوة عن قتال أهل البغي من أهل الجمل وصفيين : أمشركون هم ؟

(١) التحس (بالحاء) : الاستماع لحديث القوم . والتناجش : أن تزيد في ثمن سلعة ولا رغبة لك في شرائها .

وقيل : هو تحريض الغير على الشراء . (٢) آية ٦٤ سورة المائدة .

قال : لا ، من الشرك فزوا . فقيل : أمنافقون ؟ قال : لا ، لأن المنافقين لا يذكرون الله إلا قليلا . قيل له : فما حالهم ؟ قال : إخواننا بغوا علينا .

قوله تعالى : يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِّنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِّنْ نِّسَاءٍ عَسَىٰ أَن يَكُنَّ خَيْرًا مِّنْهُنَّ وَلَا تَلْبِزُوا أَنْفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا بِاللِّقَابِ بِئْسَ الْأَسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ وَمَن لَّمْ يَتُبْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿١١﴾

قوله تعالى : (يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِّنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِّنْ نِّسَاءٍ عَسَىٰ أَن يَكُنَّ خَيْرًا مِّنْهُنَّ) فيه أربع مسائل :

الأولى . قوله تعالى : (يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِّنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ) قيل عند الله . وقيل « خيرا منهم » أى معتقدا وأسلم باطنا . والسخرية الاسم زلة . سخرت منه أسخر سخرًا (بالتحريك) ومسخرًا وسخرًا (بالضم) . وحكى أبو زيد سخرت به ، وهو أردأ اللغتين . وقال الأخفش : سخرت منه وسخرت به ، وصححت منه وصححت به ، وهزئت منه وهزئت به ، كل يقال . والاسم السخرية والسخرى ، وقرئ بها قوله تعالى : « لِيَبْخَدَ بِهِمْ ^{بعضها} بَعْضًا سَخِرَ بِهَا » وقد تقدم ، وفلان سُخْرٌ ؛ يسخر فى العمل . يقال : خادم سُخْرٌ ، ورجل سُخْرٌ أيضا يسخر منه . وسُخْرَةٌ (بفتح الخاء) يسخر من الناس .

الثانية . واختلف فى سبب نزولها ، فقال ابن عباس : نزلت فى ثابت بن قيس بن شماس كان فى أذنه وقر ، فإذا سبقوه إلى مجلس النبي صلى الله عليه وسلم أوسعوا له إذا أتى حتى ينجس إلى جنبه ليسمع ما يقول ؛ فأقبل ذات يوم وقد فاتته من صلاة الفجر ركعة مع النبي صلى الله عليه وسلم ، فلما انصرف النبي صلى الله عليه وسلم أخذ أصحابه مجالسهم منه ؛

فَرَبَّضَ كُلَّ رَجُلٍ مِنْهُمْ يَجْلِسُهُ ، وَعَضُّوا^(١) فِيهِ فَلَا يَكَادُ يَوْسَعُ أَحَدٌ لِأَحَدٍ حَتَّى يَظُلَّ الرَّجُلُ لَا يَجِدُ مَجْلِسًا فَيَظُلُّ قَائِمًا ؛ فَلَمَّا انْصَرَفَ ثَابِتٌ مِنَ الصَّلَاةِ تَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ وَيَقُولُ : تَنَفَّسُوا تَنَفَّسُوا ، فَفَسَّحُوا لَهُ حَتَّى أَتَمَّى إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَدْنُو مِنْهُ رَجُلٌ فَقَالَ لَهُ : تَفْسَحْ . فَقَالَ لَهُ الرَّجُلُ : قَدْ وَجَدْتُ مَجْلِسًا فَاجْلِسْ ! بَجَلَسَ ثَابِتٌ مِنْ خَلْفِهِ مُغْضِبًا ، ثُمَّ قَالَ : مِنْ هَذَا ؟ قَالُوا فَلَانٌ ؛ فَقَالَ ثَابِتٌ : ابْنُ فَلَانَةَ ! يَمِيرُهُ بِهَا ، يَعْنِي أُمًّا لَهُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ ؛ فَاسْتَحْيَا الرَّجُلَ ، فَتَزَلَّتْ . وَقَالَ الضُّحَّاكُ : تَزَلَّتْ فِي وَقْدِ بَنِي تَمِيمٍ الَّذِي تَقْدَمُ ذِكْرُهُمْ فِي أَوَّلِ السُّورَةِ « اسْتَهْزَؤُا بِفُقَرَاءِ الصَّحَابَةِ ؛ مِثْلَ عَمَّارٍ وَخَبَّابٍ وَابْنِ فُهَيْرٍ وَبِلَالٍ وَصُهَيْبٍ وَسُلَيْمَانَ وَسَالِمَ مَوْلَى أَبِي حَذِيفَةَ وَغَيْرِهِمْ ؛ لَمَّا رَأَوْا مِنْ رِثَاةِ حَالِهِمْ ؛ فَتَزَلَّتْ فِي الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ . وَقَالَ مُجَاهِدٌ : هُوَ سَخَرِيَّةُ الْغَنِيِّ مِنَ الْفَقِيرِ . وَقَالَ ابْنُ زَيْدٍ : لَا يَسْخَرُ مِنْ سِتْرَانِ اللَّهِ عَلَيْهِ ذُنُوبُهُ مِنْ كَشْفِهِ اللَّهُ ؛ فَاعْلَمْ بِإِظْهَارِ ذُنُوبِهِ فِي الدُّنْيَا خَيْرَ لَهُ فِي الْآخِرَةِ . وَقِيلَ : تَزَلَّتْ فِي عِزَّةِ بَنِي أَبِي جَهْلٍ حِينَ قَدِمَ الْمَدِينَةَ مُسَالِمًا ؛ وَكَانَ الْمَسَالِمُونَ إِذَا رَأَوْهُ قَالُوا ابْنُ فِرْعَوْنَ هَذِهِ الْأُمَّةُ . فَشَكَا ذَلِكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَزَلَّتْ . وَبِالْجُمْلَةِ فَيَذْنِي الْأَلَا يَجْتَرِئُ أَحَدٌ عَلَى الْاسْتِهْزَاءِ بِمَنْ يَفْتَحِمُهُ بِعَيْنِهِ إِذَا رَأَاهُ رَثَّ الْحَالِ أَوْ ذَا عَاهَةٍ فِي بَدَنِهِ أَوْ غَيْرَ لِيَسْقَ فِي مُحَادَثَتِهِ ؛ فَلَعَلَّهُ أَخْلَصَ ضَمِيرًا وَأَتَقَى قَلْبًا مِنْ هُوَ عَلَى ضِدِّ صِفَتِهِ ؛ فَيُظْلَمُ نَفْسُهُ بِتَخْفِيرٍ مِنْ وَفَرِهِ اللَّهُ ، وَالْاسْتِهْزَاءُ بِمَنْ عَظَّمَهُ اللَّهُ . وَلَقَدْ بَلَغَ بِالسَّلَفِ إِفْرَاطَ تَوْفِيهِمْ وَتَصَوُّنِهِمْ مِنْ ذَلِكَ أَنْ قَالَ عَمْرُو بْنُ شَرْحِبِيلٍ : لَوْ رَأَيْتُ رَجُلًا يَرْضَعُ عَتْرًا فَضَحَكَتْ مِنْهُ لَخَشِيتُ أَصْنَعَ مِثْلَ الَّذِي صَنَعَ . وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ : الْبَلَاءُ مُؤَكَّلٌ بِالْقَوْلِ ؛ لَوْ سَخَرْتُ مِنْ كَلْبٍ لَخَشِيتُ أَنْ أَحْزِلَ كَلْبًا . وَ« قَوْمٌ » فِي اللَّفْظِ لِلذِّكْرِ خَاصَّةٌ . قَالَ زَهِيرٌ :

وَمَا أَدْرِي وَسَوْفَ إِخَالَ أَدْرِي * أَقَوْمُ آلِ حِضْنٍ أَمْ نِسَاءُ

وَسَمُّوا قَوْمًا لِأَنَّهُمْ يَقُومُونَ مَعَ دَاعِيهِمْ فِي الشَّدَائِدِ . وَقِيلَ : إِنَّهُ جَمْعُ قَائِمٍ ، ثُمَّ اسْتَعْمَلَ فِي كُلِّ جَمَاعَةٍ وَإِنْ لَمْ يَكُونُوا قَائِمِينَ . وَقَدْ يَدْخُلُ فِي الْقَوْمِ النِّسَاءُ مَجَازًا ، وَقَدْ مَضَى فِي « الْبَقَرَةِ » بَيَانُهُ .

(١) عَضَّ فَلَانُ الشَّيْءَ : لَزَمَهُ وَاسْتَمْسَكَ بِهِ . (٢) رَجُلٌ لَبِيقٌ وَلَبِيقٌ : حَازِقٌ رَفِيقٌ بِكُلِّ عَمَلٍ .

(٣) رَاجِعْ ج ١ ص ٤٠٠ طَبْعَةٌ ثَانِيَةٌ أَوْ ثَالِثَةٌ .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ وَلَا نِسَاءً مِنْ نِسَاءِ عَمِيٍّ أَنْ يَكُنْ خَيْرًا مِنْهُنَّ ﴾ أفرد النساء بالذكر لأن السخرية منهن أكثر ، وقد قال الله تعالى : « إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ ^(١) فشمّل الجميع . قال المفسرون : نزلت في امرأتين من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم سخرنا من أم سلمة ، وذلك أنها ربطت خصرها بسبيبة - وهو ثوب أبيض ، ومثلها السب - وسدلت طرفيها خلفها فكانت تجرها ، فقالت عائشة لحفصة رضي الله عنهما : انظري ! ما تجر خلفها كأنه لسان كلب . فهذه كانت سخريتهما . وقال أنس وابن زيد : نزلت في نساء النبي صلى الله عليه وسلم ، عيرن أم سلمة بالقصر . وقيل : نزلت في عائشة ، أشارت بيدها إلى أم سلمة ، يانبي الله إنها لقصيرة . وقال عكرمة عن ابن عباس : إن صفية بنت حيي بن أخطب أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله ، إن النساء يعيرنني ، ويقلن لي يا يهودية بنت يهوديين ! فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " هَلَّا قُلْتَ إِنْ أَبِي هَارُونَ وَإِنْ عَمِي مُوسَى وَإِنْ زَوْجِي مُحَمَّدٌ " ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ هَذِهِ الْآيَةَ .

الرابعة - في صحيح الترمذي عن عائشة قالت : حَكَيْتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا ، فَقَالَ : ^(٢) " مَا يَسُرُّنِي أَنِّي حَكَيْتُ رَجُلًا وَأَنْ لِي كَذَا وَكَذَا " . قَالَتْ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنْ صَفِيَّةُ امْرَأَةٌ - وَقَالَتْ بَيْسُهَا ^(٣) - هَكَذَا ، يَعْنِي أَنَّهَا قَصِيرَةٌ . فَقَالَ : " لَقَدْ مَرَجْتَ بِكَلِمَةٍ لَوْ مَرَجَ بِهَا الْبَحْرُ لَمَزَجَ " . وَفِي الْبُخَارِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زُبَيْدٍ قَالَ : نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَضْحَكَ الرَّجُلُ مِمَّا يَخْرُجُ مِنَ الْإِنْفُسِ . وَقَالَ : " لِمَ يَضْرِبُ أَحَدُكُمْ أَمْرَأَتَهُ ضَرْبَ الْفَحْلِ ثُمَّ لَعَلَهُ يَمَانِقُهَا " . وَفِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : " إِنْ اللَّهُ لَا يَنْظُرُ إِلَى صُورِكُمْ وَأَوَالِكُمْ وَلَكِنْ يَنْظُرُ إِلَى قُلُوبِكُمْ وَأَعْمَالِكُمْ " . وَهَذَا حَدِيثٌ عَظِيمٌ يَتَرْتَبُ عَلَيْهِ إِلَّا يَقْطَعُ بَعِيبٌ أَحَدًا لِمَا يَرَى عَلَيْهِ مِنْ صُورِ أَعْمَالِ الطَّاعَةِ أَوِ الْمُخَالَفَةِ ، فَاعْمَلْ مِنْ يَحَافِظُ عَلَى الْأَعْمَالِ الظَّاهِرَةِ يَعْلَمُ اللَّهُ مِنْ قَلْبِهِ وَصَفًا مَذْمُومًا لَا تَصِحُّ

(١) أول سورة نوح . (٢) حكيت فلانا وحاكته : فعلت مثل فعله . (٣) العرب تجمّل

القول عبارة عن جميع الأفعال وتطلق على غير الكلام واللسان ؛ على المجاز والاتساع .

معه تلك الأعمال . ولعل من رأينا عليه تفريطا أو معصية يعلم الله من قلبه وصفا محمودا يفرله بسببه . فالأعمال أمارات ظنية لا أدلة قطعية . ويترتب عليها عدم الغلو في تعظيم من رأينا عليه أفعالا صالحة ، وعدم الاحتقار لمسلم رأينا عليه أفعالا سيئة . بل تحتقر وتذم تلك الحالة السيئة ، لا تلك الذات المسيئة . فتدبر هذا ، فإنه نظر دقيق ، وبالله التوفيق .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ ﴾ فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ ﴾ اللَّمَزُ: العيب؛ وقد مضى في «براءة» عند قوله تعالى : «وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ» . وقال الطبري : ^(١) اللَّمَزُ بِالْيَدِ وَالْعَيْنِ وَاللِّسَانِ وَالْإِشَارَةِ . وَالْهَمْزُ لَا يَكُونُ إِلَّا بِاللِّسَانِ . وهذه الآية مثلُ قوله تعالى : «وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ» ^(٢) أى لا يقتل بعضهم بعضا ؛ لأن المؤمنين كنفس واحدة ، فكأنه بقتل أخيه قاتل نفسه . وكقوله تعالى : «فَسَاءَ مَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ» ^(٣) يعنى يسلم بعضهم على بعض . والمعنى : لا يعيب بعضهم بعضا . وقال ابن عباس ومجاهد وقتادة وسعيد بن جبیر : لَا يَطْعَنُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ . وقال الضحاك : لَا يَلْعَنُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا . وقرئ : «وَلَا تَلْمِزُوا» بالضم . وفى قوله «أنفسكم» تنبيه على أن العاقل لا يعيب نفسه ، فلا ينبغي أن يعيب غيره لأنه كتنفسه ؛ قال صلى الله عليه وسلم : «المؤمنون بحسد واحد إن أشتكى عضو منه تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى» . وقال بكر بن عبد الله المزني : إذا أردت أن تنظر العيوب جمعة فتأمل عيابا ، فإنه إنما يعيب الناس بفضل ما فيه من العيب . وقال صلى الله عليه وسلم : «يُبْصِرُ أَحَدُكُمْ الْقَذَاةَ فِي عَيْنِ أَخِيهِ وَيَدْعُ الْجُدْعَ فِي عَيْنِهِ» . وقيل : من سعادة المرء أن يشتغل بعيوب نفسه عن عيوب غيره . قال الشاعر :

المرء إن كان عاقلا ورعا * أشغله عن عيوبه ورعه
كما السقيم المريض يشغله * عن وجع الناس كلهم وجعه

(١) راجع ج ٨ ص ١٦٦ (٢) آية ٢٩ سورة النساء . (٣) آية ٦١ سورة النور .

(٤) القذاة : هو ما يقع في العين والماء والتراب من تراب أو تبن أو ریح أو غير ذلك .

وقال آخر :

(١) لا تكشفن مساوى الناس ما سئروا * فميتك الله سترًا عن مساويك
وأذكر محاسن ما فيهم إذا ذكروا * ولا تعب أحدا منهم بما فيك

الثانية - قوله تعالى : (وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ) النَّبَزُ (بالتحريك) اللقب ؛ والجمع الأقباز . والنَّبَزُ (بالسكون) المصدر ؛ تقول : نَبَزَهُ يَنْبِزُهُ نَبْزًا ؛ أى لَقَبَهُ ، وفلان يُنَبِّزُ بالصبيان أى يلقبهم ؛ شدد للكثرة . ويقال النَّبَزُ وَالنَّبْزُ لَقَبُ السوء . وتنابزوا بالألقاب ؛ أى لَقَبَ بعضهم بعضا . وفي الترمذى عن أبى جُبيرة بن الضحاك قال : كان الرجل منا يكون له الأسمين والثلاثة فيُدعى ببعضها فعسى أن يكره ؛ فنزلت هذه الآية « ولا تنابزوا بالألقاب » . قال : هذا حديث حسن . وأبو جُبيرة هذا هو أخو ثابت بن الضحاك بن خليفة الأنصارى ، وأبو زيد سعيْدُ بن الربيع صاحب الطبروى ثقة . وفي مُصَنَّف أبى داود عنه قال : فينا نزلت هذه الآية ، فى بنى سلمة « وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ بِئْسَ الْأَسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ » قال : قَدِم رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس منا رجل إلا وله اسمان أو ثلاثة ؛ فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا فلان فيقولون مَهْ يا رسول الله ، إنه يفضب من هذا الاسم ؛ فنزلت هذه الآية « وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ » . فهذا قول ، وقول ثانٍ - قال الحسن ومجاهد : كان الرجل يُعَيَّر بعد إسلامه بكفره يهودى يا نصرانى ؛ فنزلت . وروى عن قتادة وأبى العالية وعكرمة ، وقال قتادة : هو قول الرجل للرجل يا فاسق يا منافق ، وقاله مجاهد والحسن أيضا . (بئس الاسمُ الفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ) أى بئس أن يُسَمَّى الرجلُ كافرا أو زانيا بعد إسلامه وتوبته ؛ قاله ابن زيد . وقيل : المعنى أن مَنْ لَقِب أخاه أو شقيقه منه فهو فاسق . وفي الصحيح "من قال لأخيه يا كافر فقد باء بها أحدهما إن كان كان كما قال وإلا رجعت عليه" . فمن فعل ما نهى الله عنه من السُّخْرِيَّة والهَمْزُ والنَّبَزُ فذلك فسوق ، وذلك لا يجوز . وقد روى أن أبا ذرٍّ رضى الله عنه كان عند النبي صلى الله عليه وسلم فنازعه

(١) فى أدب الدنيا والدين : « لا تلمس من مساوى » . (٢) أبو زيد من رجال سنة هذا الحديث .

رجل فقال له أبو ذرٍّ : يا ابن اليهودية ! فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " ما ترى ها هنا أحمر وأسود ما أنت بأفضل منه " ، معنى بالتقوى ، وزلت « ولا تتنازروا بالألقاب » ، وقال ابن عباس : التناز بالالألقاب أن يكون الرجل قد عمل السيئات ثم تاب ؛ فنهى الله أن يُعير بما ساف . يدل عليه ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " من عير مؤمنا بذنب تاب منه كان حقا على الله أن يبتليه به ويفضحه فيه في الدنيا والآخرة " .

الثالثة - وقع من ذلك مستثنى من غلب عليه الاستعمال كالأعرج والأحدب ولم يكن له فيه كسب يجرد في نفسه منه عليه ، بفوزته الأمة وآفق على قوله أهل المسألة . قال ابن العربي : وقد ورد لعمرك الله من ذلك في كتبهم ما لا أرضاه في صالح جزرة^(١) ؛ لأنه صحف « خزرة » فلقب بها . وكذلك قولهم في محمد بن سليمان الحضرمي : مُطَيَّن ؛ لأنه وقع في طين . ونحو ذلك مما غلب على المتأخرين ، ولا أراه سائغا في الدين . وقد كان موسى بن علي بن رباح المصري يقول : لا أجعل أحدا صغرا سم أبي [في حل] ، وكان الغالب على اسمه التصدير بضم العين . والذي يضبط هذا كله ؛ أن كل ما يكرهه الإنسان إذا نودي به فلا يجوز لأجل الإذابة . والله أعلم .

قلت - وعلى هذا المعنى ترجم البخاري رحمه الله في (كتاب الأدب) من الجامع الصحيح . في « باب ما يجوز من ذكر الناس نحو قولهم الطويل والقصير لا يراد به شين الرجل » قال : وقال النبي صلى الله عليه وسلم : " ما يقول ذو اليمين " قال أبو عبد الله بن خزيمة منسدا : تضمنت الآية المنع من تلقب الإنسان بما يكره ، ويجوز تلقيبه بما يحب ؛ ألا ترى أن النبي صلى الله عليه وسلم لقب عمر بالفاروق ، وأبا بكر بالصديق ، وعثمان بندي النورين ، وخزيمة بندي الشمادتين ، وأبا هريرة بندي الشمالين وبذي اليمين ؛ في أشباه ذلك .

(١) هو صالح بن محمد بن عمرو بن حبيب أبو علي البغدادي الحافظ . روى الخطيب البغدادي بسنده ... سمعت صالحا - يعني جزرة - يقول : قدم علينا بعض الشيوخ من الشام ؛ فقرأت أنا عليه : حديثكم جرير بن عثمان قال : كانت لأبي أمانة نرزة يرق بها المريض ؛ فصحفت « الخزرة » قلت : كان لأبي أمانة « جزرة » ولأما هي « نرزة » . راجع تاريخ بغداد في المجلد التاسع ص ٣٢٢ في ترجمة صالح هذا .

الرَّحْمَنِيَّ : « روى عن النبي صلى الله عليه وسلم » من حق المؤمن على المؤمن أن يُسميه بأحب أسمائه إليه . ولهذا كانت التكنية من السنة والأدب الحسن ؛ قال عمر رضي الله عنه : أشيعوا الكنى فإنها منبهة ، ولقد لُقّب أبو بكر بالعتيق والصديق ، وعمر بالفاروق ، وحزرة بأسد الله ، وخالد بسيف الله . وقلّ من المشاهير في الجاهلية والإسلام من ليس له لقب . ولم تُزل هذه الألقاب الحسنة في الأمم كلها — من العرب والعجم — تجري في مخاطباتهم ومكاتباتهم من غير تكبر . قال الماوردي : فأما مستحب الألقاب ومستحسنها فلا يكره . وقد وصف رسول الله صلى الله عليه وسلم عددا من أصحابه بأوصاف صارت لهم من أجل الألقاب .

قلت — فأما ما يكون ظاهرها الكراهة إذا أريد بها العصفة لا العيب فذلك كثير . وقد سئل عبد الله بن المبارك عن الرجل يقول : تحميد الطويل ، وسليمان الأعشى ، وتحميد الأعرج ، ومروان الأصغر ، فقال : إذا أردت صفته ولم ترد عيبه فلا بأس به . وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن سرجس قال : رأيت الأصابع — يعني عمر — يقبل الحجر . في رواية الأصيلع .

قوله تعالى : (وَمَنْ لَمْ يَتُبْ) أى عن هذه الألقاب الذى يتأذى بها السامعون . (فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ) لأنفسهم بارتكاب هذه المناهى .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَن يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَّحِيمٌ ﴿١٠١﴾
فيه عشر مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ) قيل : لأنها نزلت في رجلين من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم اغتابا رفيقهما . وذلك أن النبي صلى

الله عليه وسلم كان إذا سافر ضم الرجل المحتاج إلى الرجلين الموسرين فيخدمهما . فضم سلمان إلى رجلين ، فتقدم سلمان إلى المنزل فغلبته عيناه فنام ولم يهئ لهما شيئا ، بغاء فلم يجدا طعاما وإداما ، فقالا له : انطلق فاطلب لنا من النبي صلى الله عليه وسلم طعاما وإداما ، فذهب فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : " اذهب إلى أسامة بن زيد فقل له إن كان عندك فضل من طعام فليعطك " وكان أسامة خازن النبي صلى الله عليه وسلم ، فذهب إليه ، فقال أسامة : ما عندي شيء ، فرجع إليهما فأخبرهما ، فقالا : قد كان عنده ولكنه بخل . ثم بعثا سلمان إلى طائفة من الصحابة فلم يجد عندهم شيئا ، فقالا : لو بعثنا سلمان إلى بئر سميحة لفسار ماؤها . ثم انطلقا يتجسسان هل عند أسامة شيء ، فأرهما النبي صلى الله عليه وسلم فقال : " مالى أرى خضرة اللحم في أفواهكما " فقالا : يا نبي الله ، والله ما أكلنا في يومنا هذا لحما ولا غيره . فقال : " ولكنكما ظلتما تأكلان لحم سلمان وأسامه " فترلت « يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ » ذكره الثعلبي . أى لا تظنوا بأهل الخير سوءا إن كنتم تعلمون من ظاهري أمرهم الخير .

الثانية — ثبت في الصحيحين عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث ولا تجسسوا ولا تجسسوا ولا تناجشوا ولا تناسدوا ولا تباضوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله إخوانا " لفظ البخارى . قال علماءنا : فالظن هنا وفى الآية هو التهمة . ومحل التحذير والنهي إنما هو تهمة لا سبب لها يوجبها ؛ كمن يُتهم بالفاحشة أو يشرب الخمر مثلا ولم يظهر عليه ما يقتضى ذلك . ودليل كون الظن هنا بمعنى التهمة قوله تعالى : « ولا تجسسوا » وذلك أنه قد يقع له خاطر التهمة ابتداء ويريد أن يتجسس خبر ذلك ويبحث عنه ، ويتبصر ويستمع لتحقيق ما وقع له من تلك التهمة . فنهى النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك . وإن شئت قلت : والذي يميز الظنون التي يجب اجتنابها عما سواها ، أن كل ما لم تعرف له أمانة صحيحة وسبب ظاهر كان حراما واجب الاجتناب .

وذلك إذا كان المظنون به ممن شوهد منه السر والصلاح ، وأُنسبت منه الأمانة في الظاهر ، فظنُّ الفساد به والخيانة محرم ؛ بخلاف من أشتهره الناس بتعاطي الريب والمجاهرة بالخبائث . وعن النبي صلى الله عليه وسلم "أن الله حرم من المسلم دمه وعرضه وأن يُظن به ظنُّ السوء" . وعن الحسن : كنا في زمن الظنِّ بالناس فيه حرام ، وأنت اليوم في زمن العمل وآسكتُ وظنُّ في الناس ما شئت .

الثالثة - للظن حالتان : حالة تعرف وتقوى بوجه من وجوه الأدلة فيجوز الحكم بها ، وأكثر أحكام الشريعة مبنية على غلبة الظن ؛ كالقياس وخبر الواحد وغير ذلك من قيم المتلفات وأروش الحنايات ، والحالة الثانية - أن يقع في النفس شيء من غير دلالة فلا يكون ذلك أولى من ضده ، فهذا هو الشك ، فلا يجوز الحكم به ، وهو المنهى عنه على ما قررناه آنفاً ، وقد أنكرت جماعة من المبتدعة تعبد الله بالظن وجسواز العمل به ؛ تحججاً في الدين ودعوى في المعقول . وليس في ذلك أصل يعول عليه ؛ فإن الباري تعالى لم يذم جميعه ، وإنما أورد الذم في بعضه . وربما تعلّقوا بحديث أبي هريرة "إياكم والظن" فإن هذا لا حجة فيه ؛ لأن الظن في الشريعة قسمان : محمود ومذموم ؛ فالمحمود منه ما سلم معه دين الظان والمظنون به عند بلوغه . والمذموم ضده ؛ بدلالة قوله تعالى : « إِنْ بَعْضُ الظَّنِّ إِثْمٌ » ، وقوله : « لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنَّهُمْ خَيْرٌ » ، وقوله : « وَظَنَنْتُمْ ظَنُّ السَّوءِ وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا » وقال النبي صلى الله عليه وسلم : "إذا كان أحدكم مادحاً أخاه فليقل أحسب كذا ولا أذكرى على الله أحداً" . وقال : "إذا ظننت فلا تحقّق وإذا حسدت فلا تبغ وإذا تطيّر فامض" خرّجه أبو داود . وأكثر العلماء على أن الظن القبيح بمن ظاهره الخير لا يجوز ، وأنه لا حرج في الظن القبيح بمن ظاهره القبح ؛ قاله المهدوي .

الرابعة - قوله تعالى : « وَلَا تَجَسَّسُوا » وقرأ أبو رجاء والحسن باختلاف وغيرهما « وَلَا تَحْسَبُوا » بالحاء . واختلف هل هما بمعنى واحد أو بمعنىين ؛ فقال الأخفش : ليس

تبعده إحداهما من الأخرى ؛ لأن التجسس البحث عما يكره عنك . والتجسس (بالحاء)
 طالب الأخبار والبحث عنها . وقيل : إن التجسس (بالجيم) هو البحث ؛ ومنه قيل :
 رجل جاسوس إذا كان يبحث عن الأمور . وبالحاء : هو ما أدركه الإنسان ببعض حواسه .
 وقولُ ثانٍ في الفرق : أنه بالحاء تطلبه لنفسه ، وبالجيم أن يكون رسولا لغيره ؛ قاله ثعلب .
 والأولُ أعرف . جَسَسَت الأخبار وتَجَسَّسَتْها أى تَفَحَّصَتْ عنها ؛ ومنه الجاسوس . ومعنى
 الآية : خذوا ما ظهر ولا تتبعوا عورات المسلمين ؛ أى لا يبحث أحدكم عن عيب أخيه حتى
 يطلع عليه بعد أن ستره الله . وفي كتاب أبي داود عن معاوية قال سمعت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يقول : " إنك إن أتبع عورات الناس أفسدتهم أو كدت أن تفسدهم " .
 فقال أبو الدرداء : كلمةٌ سمعها معاوية من رسول الله صلى الله عليه وسلم فعه الله تعالى بها .
 وعن المقدم بن معدي كَرَبَ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : " إِنْ
 الْأَمِيرُ إِذَا آتَى الرِّبَاةَ فِي النَّاسِ أَفْسَدَهُمْ " . وعن زيد بن وهب قال : أتى ابن مسعود
 ف قيل : هذا فلان تقطر لحينه نجرا . فقال عبد الله : إنا قد نهينا عن التجسس ، ولكن إن
 يظهر لنا شيء نأخذ به . وعن أبي بَرْزَةَ الْأَسْلَمِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
 " يَا مَعْشَرَ مَنْ آمَنَ بِلِسَانِهِ وَلَمْ يَدْخُلِ الْإِيمَانُ قَلْبَهُ لَا تَقْتَابُوا الْمُسْلِمِينَ وَلَا تَتَّبِعُوا عَوْرَاتِهِمْ .
 فَإِنْ مِنْ اتَّبَعَ عَوْرَاتِهِمْ يَتَّبِعِ اللَّهُ عَوْرَتَهُ وَمَنْ يَتَّبِعِ اللَّهُ عَوْرَتَهُ يَفْضَحْهُ فِي بَيْتِهِ " . وقال عبد الرحمن
 ابن عَوْفٍ : حَرَسْتُ لَيْلَةً مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِالْمَدِينَةِ إِذْ تَبَيَّنَ لَنَا سَرَّاجٌ فِي بَيْتِ
 بَابِهِ مُجَافٍ عَلَى قَوْمٍ لَهُمْ أَصْوَاتٌ مَرْتَفَعَةٌ وَلَفْظٌ ؛ فَقَالَ عُمَرُ : هَذَا بَيْتُ رُبَيْعَةَ بِنْتِ أُمِّيَّةَ بْنِ
 خَلْفٍ ، وَهُمْ الْآنَ شَرِبُوا مَا تَرَى ؟ قُلْتُ : أَرَى أَنَا قَدْ أَتَيْنَا مَا نَهَى اللَّهُ عَنْهُ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى :
 « وَلَا تَجَسَّسُوا » وَقَدْ تَجَسَّسْنَا ؛ فَانصَرَفَ عُمَرُ وَتَرَكَهُمْ ، وَقَالَ أَبُو قِلَابَةَ : حَدَّثَ عُمَرُ
 ابْنَ الْخَطَّابِ أَنَّ أَبَا مُجَيِّنَ التَّيْمِيُّ يَشْرَبُ الْخَمْرَ مَعَ أَصْحَابِ لَهُ فِي بَيْتِهِ ؛ فَانْطَلَقَ عُمَرُ حَتَّى دَخَلَ
 عَلَيْهِ ، فَإِذَا لَيْسَ عَنْده إِلَّا رَجُلٌ ؛ فَقَالَ أَبُو مُجَيِّنَ : إِنْ هَذَا لَا يَحِلُّ لَكَ ! قَدْ نَهَاكَ اللَّهُ عَنْ
 التَّجَسُّسِ ؛ فَخَرَجَ عُمَرُ وَتَرَكَهُ . وقال زيد بن أسلم : خرج عمر وعبد الرحمن يعسَّان ،

إذ تليت لها نار فاستأذنا ففتح الباب ، فإذا رجل وامرأة تغتني وعلى يد الرجل قدح ، فقال
عمر : وأنت بهذا يا فلان ؟ فقال : وأنت بهذا يا أمير المؤمنين ! قال عمر : فمن هذه منك ؟
قال امرأتى ، قال فما في هذا القدح ؟ قال ماء زلال ، فقال للمرأة : وما الذي تُغتنين ؟ فقالت :
تطاول هذا الليل وأسود جانبه وأزفني أن لا خليل الآعية
فوالله إني أراقبه لزغينع من هذا السرير جوانبه
ولكن عفتي والحياء يكفني وأحرم بعلي أن تنال مرأكة

ثم قال الرجل : ما بهذا امرئنا يا أمير المؤمنين ! قال الله تعالى : « وَلَا تَجَسَّسُوا » .
قال صدقت .

قالت : لا يفهم من هذا الخبر أن المرأة كانت غير زوجة الرجل ، لأن عمر لا يقر على الزنى ،
وإنما غنت بتلك الأبيات تذكاراً لزوجها ، وأنها قالتها في مغيبه عنها ^(١) ، والله أعلم . وقال
عمرو بن دينار : كان رجل من أهل المدينة له أخت فاشتكت ، فكان يعودها فماتت فدفنها .
فكان هو الذي نزل في قبرها ، فسقط من كفه كيس فيه دنائير ، فاستعان ببعض أهله فنبشوا
قبرها فأخذ الكيس ثم قال : لا كشف حتى أنظر ما آل حال أختي إليه ، فكشف عنها فإذا
القبر مشتعل نارا ، فجاء إلى أمه فقال : أخبريني ما كان عمل أختي ؟ فقالت : قد ماتت
أختك لما سؤلك عن عملها ! فلم يزل بها حتى قالت له : كان من عملها أنها كانت تؤخر
الصلاة عن مواقيتها ، وكانت إذا نام الجيران قامت إلى بيوتهم فالتقت أذنهم أبوابهم ،
فتجسس عليهم وتخرج أسرارهم ، فقال : بهذا هلكت !

الخامسة — قوله تعالى : « وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا » نهى عن وجعل عن الغيبة ،

وهي أن تذكر الرجل بما فيه ، فإن ذكرته بما ليس فيه فهو البهتان . ثبت معناه في صحيح مسلم
عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « أتدرون ما الغيبة ؟ » قالوا :
الله ورسوله أعلم . قال : « ذكرك أخاك بما يكره » قيل : أفرأيت إن كان في أخي ما أقول ؟

(١) راجع هذه القصة في ج ٣ ص ١٠٨ من هذا الكتاب .

قال : "إن كان فيه ما تقول فقد آغثته وإن لم يكن فيه فقد بهته". يقال : آغثابه آغثابا إذا وقع فيه ؛ والاسم الغيبة ، وهي ذكر الغيب بظهر الغيب^(١) . قال الحسن : الغيبة ثلاثة أوجه كلها في كتاب الله تعالى : الغيبة والإفك والبهتان . فأما الغيبة فهو أن تقول في أخيك ما هو فيه . وأما الإفك فإن تقول فيه ما بلغك عنه . وأما البهتان فإن تقول فيه ما ليس فيه . وعن شعبة قال قال لي معاوية - يعني ابن قرة - : لو مسرت بك رجل أقطع ؛ فقلت هذا أقطع كان غيبة . قال شعبة : فذكرته لأبي إسحاق فقال صدق . وروى أبو هريرة أن الأسلمى ماعزاً جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فشهد على نفسه بالزنى فرجعه رسول الله صلى الله عليه وسلم . فسمع نبي الله صلى الله عليه وسلم رجلين من أصحابه يقول أحدهما للآخر : انظر إلى هذا الذي ستر الله عليه فلم تدعه نفسه حتى رجم رجم الكلب ؛ فسكت عنهما . ثم سار ساعة حتى مر بجيفة حمار شائل برجله فقال : " أين فلان وفلان " ؟ فقالا : نحن ذا يا رسول الله ؛ قال " انزلا فكلّا من جيفة هذا الحمار " فقالا : يا نبي الله ومن يأكل من هذا ! قال : " فما نلتما من عرض أخيكما أشد من الأكل منه والذي نفسى بيده إنه الآن لفي أنهار الجنة ينغمس فيها " .

السادسة - قوله تعالى : (أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا) مثل الله الغيبة بأكل الميتة ؛ لأن الميت لا يعلم بأكل لحمه كما أن الحي لا يعلم بغيبة من آغثابه . وقال ابن عباس : إنما ضرب الله هذا المثل للغيبة لأن أكل لحم الميت حرام مستفذر ، وكذا الغيبة حرام في الدين وقبيح في النفوس . وقال قتادة : كما يمنع أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا كذلك يجب أن يمنع من غيبته حياً . واستعمل أكل اللحم مكان الغيبة لأن عادة العرب بذلك جارية . قال الشاعر :

فإن أكلوا الحي وفرت لحومهم * وإن هدموا مجدى بنيت لهم مجداً^(٢)

(١) الظاهر : ما غاب عنك .

(٢) البيت للفتح الكندي ، واسمه محمد بن عميرة .

وقال صلى الله عليه وسلم : " ما صام من ظل يأكل لحوم الناس " . فشبه الواقعة في الناس بأكل لحومهم . فمن تنقص مسلماً أو تلم عرضه فهو كالآكل لحمة حياً ، ومن اغتابه فهو كالآكل لحمة ميتاً . وفي كتاب أبي داود عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لما أُخرج بنو منكرت يقوم لهم أظفار من نحاس يخشون وجوههم وصدورهم فقلت من هؤلاء يا جبريل ؟ قال هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس ويقعون في أعراضهم " . وعن المستورد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " من أكل برجل مسلم أكلة فإن الله يطعمه مثلاً من جهنم ومن كسى ثوباً برجل مسلم فإن الله يكسوه مثله من جهنم ومن أقام برجل مقام سمعة ورياء فإن الله يقوم به مقام سمعة ورياء يوم القيامة " . وقد تقدم قوله صلى الله عليه وسلم : " يا معشر من آمن بلسانه ولم يدخل الإيمان قلبه لا تغتابوا المسلمين " . وقوله للرجلين : " ما لي أرى خضرة اللحم في أفواهكما " . وقال أبو قلابة الرقاشي : سمعت أبا عاصم يقول : ما اغتبت أحداً مذ عرفت ما في الغيبة . وكان ميمون بن سياه لا يغتاب أحداً ، ولا يدع أحداً يغتاب أحداً عنده ؛ ينهيه إن انتهى وإلا قام . وذكر الثعلبي من حديث أبي هريرة قال : قام رجل من عند النبي صلى الله عليه وسلم فرأوا في قيامه عجزاً فقالوا : يا رسول الله ما أعجز فلاناً ؟ فقال : " أكلتم لحم أخيكم وأغبتتموه " . وعن سفيان الثوري قال : أدنى الغيبة أن تقول إن فلاناً جمده قططاً^(١) ؛ إلا أنه يكره ذلك . وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : إياكم وذكر الناس فإنه داء ، وعليكم بذكر الله فإنه شفاء ، وسمع علي بن الحسين رضي الله عنهما رجلاً يغتاب آخر ، فقال : إياك والغيبة فإنها إدام كلاب الناس . وقيل لعمر بن عبيد : لقد وقع فيك فلان حتى رحمتك ؛ قال : إياه فارحموا . وقال رجل للحسن : باغني أنك تغتابني ! فقال : لم يبلغ قدرك عندي أن أحكمك في حسنتي .

(١) الجمدة في صفات الرجال يكون مدحاً وذمماً ؛ فالمدح أن يكون معناه شديد الأسر (القوة) والخلق . أو يكون جمدة الشعر ، وهو ضده السبط .

وأما الذم فهو القصير المتردد الخلق . وقد يطلق على البخل أيضاً ؛ يقال : رجل جعد اليدين . والقطاط : القصير الجمدة من الشعر .

السابعة - ذهب قوم إلى أن الغيبة لا تكون إلا في الدين ولا تكون في الخلقة والحسب . وقالوا : ذلك فعل الله به . وذهب آخرون إلى عكس هذا فقالوا : لا تكون الغيبة إلا في الخلق والخلق والحسب . والغيبة في الخلق أشد ؛ لأن من عيب صنعة وإنما عيب صانها . وهذا كله مردود . أما الأول فيرده حديث عائشة حين قالت في صفة : إنها امرأة قصيرة ؛ فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم : " لقد قلت كلمة لو مُزج بها البحر لمزجته " . نرجه أبو داود . وقال فيه الترمذي : حديث حسن صحيح ، وما كان في معناه حسب ما تقدم . وإجماع العلماء قديما على أن ذلك غيبة إذا أريد به العيب . وأما الثاني فردود أيضا عند جميع العلماء ؛ لأن العلماء من أول الدهر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والتابعين بعدهم لم تكن الغيبة عندهم في شيء أعظم من الغيبة في الدين ؛ لأن عيب الدين أعظم العيب ؛ فكل مؤمن يكره أن يذكر في دينه أشد مما يكره في بدنه . وكفى ردا لمن قال هذا القول قوله عليه السلام : " إذا قلت في أخيك ما يكره فقد اغتبتته ... " الحديث . فمن زعم أن ذلك ليس بغيبة فقد رد ما قال النبي صلى الله عليه وسلم نصا ، وكفى بعموم قول النبي صلى الله عليه وسلم : " دماؤكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام " وذلك عام للدين والدنيا . وقول النبي صلى الله عليه وسلم : " من كانت عنده لأخيه مظلمة في عرضة أو ماله فليتحلل منه " . نعم كل عرض ؛ فمن خص من ذلك شيئا دون شيء فقد عارض ما قال النبي صلى الله عليه وسلم .

الثامنة - لا خلاف أن الغيبة من الكبائر ، وأن من اغتاب أحدا عليه أن يتوب إلى الله عز وجل . وهل يستحل المغتاب ؟ اختلف فيه ؛ فقالت فرقة : ليس عليه استحلاله ، وإنما هي خطيئة بينه وبين ربه . واحتججت بأنه لم يأخذ من ماله ولا أصاب من بدنه ما ينقصه ، فليس ذلك بمظلمة يستحلها منه ، وإنما المظلمة ما يكون منه البذل والعوض في المال والبدن . وقالت فرقة : هي مظلمة ، وكفارتها الاستغفار لصاحبها الذي اغتابه . واحتججت بحديث يروى عن الحسن قال : كفارة الغيبة أن تستغفر لمن اغتبتته . وقالت فرقة : هي مظلمة وعليه الاستحلال منها . واحتججت بقول النبي صلى الله عليه وسلم : " من كانت

لأخيه عنده مظالمه في عرض أو مال فليتحلل منه من قبل أن يأتي يوم ليس هنالك دينار ولا درهم يؤخذ من حسناته فإن لم يكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فزيد على سيئاته".

نحرجه البخاري من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "من كانت له مظالم لأخيه من عرضه أو شيء فليتحلل منه اليوم قبل ألا يكون له دينار ولا درهم إن كان له عمل صالح أخذ منه بقدر مظالمه وإن لم يكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه". وقد تقدم هذا المعنى في سورة «آل عمران» عند قوله تعالى : «وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ»^(١) . وقد روى من حديث عائشة أن امرأة دخلت عليها فلما قامت قالت امرأة : ما أطول ذيلها ! فقالت لها عائشة : لقد اغتبتكما فاستحللكما. فدللت الآثار عن النبي صلى الله عليه وسلم أنها مظالمه يجب على المغتتاب استحقاقها.

وأما قول من قال : إنما الغيبة في المال والبدن ؛ فقد أجمعت العلماء على أن على القاذف للقذوف مظالمه يأخذه بالحد حتى يقيمه عليه ؛ وذلك ليس في البدن ولا في المال . ففي ذلك دليل على أن الظلم في العرض والبدن والمال ، وقد قال الله تعالى في القاذف : «فَأُولَٰئِكَ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ قَالُوا لَكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَاذِبُونَ»^(٢) . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "من بهت مؤمنا بما ليس فيه حبسه الله في طينة الخبال"^(٣) . وذلك كله في غير المال والبدن . وأما من قال : إنها مظلمة ، وكفارة المظالم أن يستغفر لصاحبها ؛ فقد ناقض إذ سماها مظلمة ثم قال كفارتها أن يستغفر لصاحبها ؛ لأن قوله مظلمة تثبت ظلامة المظلوم ؛ فإذا ثبتت الظلامة لم يلها عن الظالم إلا إحلال المظلوم له . وأما قول الحسن فليس بحجة ، وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : "من كانت له عند أخيه مظالمه في عرض أو مال فليتحللها منه" . وقد ذهب بعضهم إلى ترك التحليل لمن سأل ، ورأى أنه لا يحل له ما حرم الله عليه ؛ منهم سعيد بن المسيب قال : لا أحل من ظلمني . وقيل لأبن سيرين : يا أبا بكر ، هذا رجل

(١) راجع ج ٤ ص ٢٦٨ . (٢) آية ١٣ سورة النور .

(٣) الخبال : الفساد ؛ ويكون في الأفعال والأبدان والعقول . و « طينة الخبال » : عصارة أهل النار .

سألك أن تحمله من مظامة هي لك عنده ؛ فقال : إني لم أحرمها عليه فأحلتها ، إن الله حرم النجاسة عليه ، وما كنت لأحل ما حرم الله عليه أبدا . وخبر النبي صلى الله عليه وسلم يدل على التحليل ، وهو الحجمة والميئ ، والتحليل يدل على الرحمة وهو من وجه العفو ؛ وقد قال تعالى : « قَدْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ » .

التاسعة - ليس من هذا الباب غيبة الفاسق المعلن به المجاهر ؛ فإن في الخبر " من ألقى جلباب الحياء فلا غيبة له " . وقال صلى الله عليه وسلم : " اذكروا الفاجر بما فيه كي يحذره الناس " . فالغيبة إذا في المرء الذي يستر نفسه ، وروى عن الحسن أنه قال : ثلاثة ليست لهم حرمة : صاحب الهوى ، والفاسق المعلن ، والإمام الجائر . وقال الحسن لما مات الججاج : اللهم أنت أمته فاقطع عنا سنته - وفي رواية شينه - فإنه أنا أنا أخيفش أعيمش ، يمد بيد قصيرة البنان ، والله ما عيرق فيها غبار في سبيل الله ، يُرجل جُمته ويخطر في مشيته ، ويصعد المنبر فينذر حتى تفوته الصلاة . لا من الله يتقى ، ولا من الناس يستحي ؛ فوَقَّه الله ونجته مائة ألف أو يزيدون ، لا يقول له قائل : الصلاة أيها الرجل . ثم يقول الحسن : هيات ! حال دون ذلك السيف والسوط . وروى الربيع بن صبيح عن الحسن قال : ليس لأهل البدع غيبة ، وكذلك قولك للقاضي تستعين به على أخذ حقتك من ظلمك فتقول : فلان ظلمني أو غصبني أو خانني أو ضربني أو قذفني أو أساء إلي ؛ ليس بغيبة . وعلماء الأمة على ذلك مجمعة . وقال النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك : " لصاحب الحق مقال " . وقال : " مَطْلُ النِّفْيِ ظَلَمٌ " وقال : " لَيَّ الْوَاجِدِ يُحِلُّ عِمْرَهُ وَعُقُوبَتُهُ " . ومن ذلك الاستفتاء ؛ كقول هناد للنبي صلى الله عليه وسلم : إن أباسفبيان رجل شحيح لا يعطيني ما يكفيني أنا وولدي ، فأخذ من غير علمه ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " نعم نخذي " . فذكرته بالشَّيْخ والظلم لها ولولدها ، ولم يرها مغتابة ؛ لأنه لم يغير عليها ، بل أجابها عليه الصلاة والسلام بالفتيا لها . وكذلك إذا كان في ذكره بالسوء فائدة ؛ كقوله صلى الله عليه وسلم :

«أما معاوية فصعلوك لا مال له وأما أبو جهم^(١) فلا يضع عصاه عن عاتقه» . فهذا جائز، وكان مقصوده ألا تغتر فاطمة بنت قيس^(٢) بهما . قال جميعه المحاسبي رحمه الله .

العاشرة — قوله تعالى : ﴿مَيْتًا﴾ وقرئ «ميتا» وهو نصب على الحال من اللحم . ويجوز أن ينصب على الأخ ، ولما قرره عز وجل بأن أحدا منهم لا يحب أكل جيفة أخيه عقب ذلك بقوله تعالى : ﴿فَكْرِهْتُمُوهُ﴾ . وفيه وجهان : أحدهما — فكركم أكل الميتة فكذلك فأكروها الغيبة ؛ روى معناه عن مجاهد . الثاني — فكركم أن يغتابكم الناس فأكروها غيبة الناس . وقال الفراء : أى فقد كركموه فلا تفعلوه . وقيل : لفظه خبر ومعناه أمر ؛ أى اكروهوا . ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ عطف عليه . وقيل : عطف على قوله : «اجتنبوا . ولا تجسسوا» . ﴿إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَحِيمٌ﴾ .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴿١٣﴾

فيه سبع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى﴾ يعنى آدم وحواء . ونزلت الآية في أبي هند ؛ ذكره أبو داود في (المراسيل) ؛ حدثنا عمرو بن عثمان وكثير بن عبيد قالا حدثنا بقة بن الوليد قال حدثني الزهري قال : أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى بياضة أن يزوجه أبا هند امرأة منهم ؛ فقالوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم : تزوج

(١) هو ابن حذيفة بن غانم القرشي . وقوله : «لا يضع عصاه» أى أنه ضرب للنساء . وقيل : هو نخاية عن كثرة أسفاره ؛ لأن المسافر يحمل عصاه في سفره . (٢) هى أخت الضحالك بن قيس ، كانت من المهاجرات الأول ، وكانت ذات جمال وعقل وكال ، وكانت عند أبي عمرو بن حفص بن المغيرة فبالحقها تخطبها معاوية وأبو جهم ، فاستشارت النبي عليه السلام فيما فاشد عليها بأساءة بن زيد ، فتزوجته .

بَنَاتِنَا مَوَالِينَا ؟ ! فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : « إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا »
الآية . قال الزهري : نزلت في أبي هند خاصة . وقيل : إنها نزلت في ثابت بن قيس بن
شُمَّاس . وقوله في الرجل الذي لم يتفصح له : آبن فلانة ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم :
« من ذا كَرِ فلانة ؟ » قال ثابت : أنا يا رسول الله ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « انظر
في وجوه القوم » فنظر ؛ فقال : « ما رأيت ؟ » قال : رأيت أبيض وأسود وأحمر ؛ فقال :
« فإنك لا تفضلهم إلا بالتقوى » فنزلت في ثابت هذه الآية . ونزلت في الرجل الذي لم
يتفصح له : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ^(١) » الآية . قال ابن عباس :
لما كان يوم فتح مكة أمر النبي صلى الله عليه وسلم بلالا حتى علا على ظهر الكعبة فأذن ؛ فقال
عَتَّاب بن أُسَيْد بن أَبِي الْعَيْص : الحمد لله الذي قبض أبي حتى لا يرى هذا اليوم . وقال
الحارث بن هشام : ما وجد محمد غير هذا الغراب الأسود مؤذنا . وقال سهيل بن عمرو :
إن يرد الله شيئا يغيره . وقال أبو سفيان : إني لا أقول شيئا أخاف أن يخبر به رب السماء ؛ فأتى
جبريل النبي صلى الله عليه وسلم وأخبره بما قالوا ؛ فدعاهم وسأهم عما قالوا فأفروا ؛ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى
هذه الآية . زجرهم عن التفاخر بالأنساب ، والتكاثر بالأموال ، والازدراء بالفقراء ؛ فإن المداور على
التقوى . أي الجميع من آدم وحواء ، إنما الفضل بالتقوى . وفي الترمذي عن ابن عمر أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب بمكة فقال : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَذْهَبَ عَنْكُمْ عَيْبَةَ
الْجَاهِلِيَّةِ وَتَعَاظَمَهَا بِأَبَائِهَا . فَالنَّاسُ رَجُلَانِ : رَجُلٌ بَرَّ تَقَى كَرِيمٌ عَلَى اللَّهِ ، وَفَاجِرٌ شَقِيٌّ هَيْنَ عَلَى اللَّهِ .
وَالنَّاسُ بَنُو آدَمَ وَخَلَقَ اللَّهُ آدَمَ مِنْ تَرَابٍ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ
وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ » .
خرجه من حديث عبد الله بن جعفر والد علي بن المسيبي وهو ضعيف ، ضعفه يحيى بن
معين وغيره . وقد خرج الطبري في كتاب (آداب النفوس) وحديث يعقوب بن إبراهيم
قال حدثنا إسماعيل قال حدثنا سعيد الجريري عن أبي نضرة قال : حدثني أو حدثنا من

شهد خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم بمنى في وسط أيام التشريق وهو على بعير فقال :
 ” يا أيها الناس ألا إن ربكم واحد وإن أباكم واحد ألا لا فضل لعربي على عجمي ولا عجمي
 على عربي ولا لأسود على أحر ولا لأحمر على أسود إلا بالتقوى ألا هل بلغت ؟ قالوا نعم ؛
 قال — ليباغ الشاهد الغائب “ . وفيه عن أبي مالك الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم : ” إن الله لا ينظر إلى أحسابكم ولا إلى أنسابكم ولا إلى أجسامكم ولا إلى أموالكم وإن
 ينظر إلى قلوبكم فمن كان له قلب صالح تحنن الله عليه وإنما أتم بنو آدم وأحبكم إليه أتقاكم “ .
 ولعلّ رضى الله عنه في هذا المعنى وهو مشهور من شعره :

أبوهم آدم والأثم حواء	الناس من جهة التمثيل أكفاء
وأعظم خلقت فيهم وأعضاء	نفس كنفس وأرواح مشاكلة
يفانحرون به فالطين والماء	فإن يكن لهم من أصلهم حسب
على الهدى لمن استهدى أدلاء	ما الفضل إلا لأهل العلم لأنهم
وللرجال على الأفعال سيماء	وقد ركل امرئ ما كان يحسنه
والجاهلون لأهل العلم أعداء	وضد كل امرئ ما كان يجهله

الثانية — بين الله تعالى في هذه الآية أنه خلق الخلق من الذكر والأنثى ، وكذلك
 في أول سورة « النساء » . ولو شاء خلقه دونهما تخلق لآدم ، أو دون ذكر تخلق لعميس عليه
 السلام ، أو دون أنثى تخلق لحواء من إحدى الجهتين . وهذا الجائز في القدرة لم يرد به
 الوجود . وقد جاء أن آدم خلق الله منه حواء من ضلع انتزعها من أضلعه ؛ فلعله هذا
 القسم ؛ قاله ابن العربي .

الثالثة — خلق الله الخلق بين الذكر والأنثى أنساباً وأصهاراً وقبائل وشعوباً ، وخلق
 لهم منها التعارف ، وجعل لهم بها التواصل للحكمة التي قدرها وهو أعلم بها ؛ فصارت كل أحد
 يحوز نسبه ؛ فإذا نفاه وجل عنه استوجب الحد بقذفه ؛ مثل أن ينفيه عن رهطة وحسبه ؛

بقوله للعربي : يا عجمي ، وللعجمي : يا عربي ؛ ونحو ذلك مما يقع به النفي حقيقة . انتهى .

الرابعة — ذهب قوم من الأوائل إلى أن الجنين إنما يكون من ماء الرجل وحده ، ويتربى في رحم الأم ، ويستمد من الدم الذي يكون فيه . واحتجوا بقوله تعالى : « أَلَمْ تَخْلُقْهُمْ مِنْ مَّاءٍ مَهِينٍ . بَقَعْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ^(١) » . وقوله تعالى : « ثُمَّ جَعَلْ نَسْلَهُ مِنْ سُلالَةٍ مِنْ مَّاءٍ مَهِينٍ ^(٢) » . وقوله : « أَلَمْ يَكُ نُطْفَةً مِنْ مَنِيٍّ يُمْنَى ^(٣) » . فدل على أن الخلق من ماء واحد . والصحيح أن الخلق إنما يكون من ماء الرجل والمرأة لهذه الآية ؛ فإنما نص لا يحتمل التأويل . وقوله تعالى : « خَلَقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ . يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ ^(٤) » والمراد منه أصلاب الرجال وترائب النساء ؛ على ما يأتي بيانه . وأما ما احتجوا به فليس فيه أكثر من أن الله تعالى ذكر خلق الإنسان من الماء والسُّلالة والنطفة ولم يضيفها إلى أحد الأبوين دون الآخر . فدل على أن الماء والسُّلالة لها والنطفة منهما بدلالة ما ذكرنا . وبأن المرأة تمنى كما يمنى الرجل ، وعن ذلك يكون الشبه ؛ حسب ما تقدم بيانه في آخر « الشورى » . وقد قال في قصة نوح « فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ ^(٥) » وإنما أراد ماء السماء وماء الأرض ؛ لأن الالتقاء لا يكون إلا من اثنين ، فلا ينسکر أن يكون « ثُمَّ جَعَلْ نَسْلَهُ مِنْ سُلالَةٍ مِنْ مَّاءٍ مَهِينٍ ^(٦) » . وقوله تعالى : « أَلَمْ تَخْلُقْهُمْ مِنْ مَّاءٍ مَهِينٍ » ويريد ماءين . والله أعلم .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا ﴾ الشعوب ربوس القبائل ؛ مثل ربيعة ومضر والأوس والخزرج ؛ واحدها « شَعْب » بفتح الشين ؛ شُئوا به

(١) آية ٢٠ ، ٢١ سورة المراتل .

(٢) آية ٨ سورة السجدة .

(٣) آية ٣٧ سورة القيامة .

(٤) آية ٦ ، ٧ سورة الطارق .

(٥) راجع ص ٥٠ من هذا الجزء .

(٦) آية ١٢ سورة القمر .

لتشعبهم واجتماعهم كشعب أغصان الشجرة ، والشَّعْب من الأضداد ؛ يقال شعبته إذا جمعته ؛ ومنه المشعب (بكسر الميم) ، وهو الإشتاق ؛ لأنه يجمع به ويشعب . قال :
فَكَأَيَّ عَلَى حُرِّ الْجَبِينِ وَمُتَّقٍ * بِمَذْرِيَّةٍ كَأَنَّهُ ذَلَقُ مِشْعَبٍ^(١)
وشعبته إذا فرقته ؛ ومنه سميت المنية شعوبا لأنها مفترقة . فاما الشعب (بالكسر) فهو الطريق في الجبل ؛ والجمع الشعاب . قال الجوهري : الشعب : ما تشعب من قبائل العرب والعجم ؛ والجمع الشعوب . والشَّعْوبِيَّة : فرقة لا تفضل العرب على العجم . وأما الذي في الحديث أن رجلا من الشعوب أسلم ؛ فإنه يعني من العجم . والشَّعْب : القبيلة العظيمة ، وهو أبو القبائل الذي ينسبون إليه ؛ أى يجمعهم ويضمهم . قال ابن عباس : الشعوب الجمهور ؛ مثل مضر ، والقبائل الأنفاذ . وقال مجاهد : الشعوب البعيد من النسب ؛ والقبائل دون ذلك . وعنه أيضا أن الشعوب النسب الأقرب . وقاله قتادة . ذكر الأول عنه المهدوي ، والثاني الماوردي . قال الشاعر :

رَأَيْتُ سَعُودًا مِنْ شُعُوبٍ كَثِيرَةٍ * فَلَمْ أَرِ سَعْدًا مِثْلَ سَعِيدِ بْنِ مَالِكٍ

وقال آخر :

قَبَائِلُ مِنْ شُعُوبٍ أَيْسَ فِيهِمْ * كَرِيمٌ قَدْ يَمُودُ وَلَا نَجِيبٌ

وقيل : إن الشعوب عرب اليمن من حِطَّان ، والقبائل من ربيعة ومضر وسائر عدنان .

وقيل : إن الشعوب بطون العجم ، والقبائل بطون العرب . وقال ابن عباس في رواية : إن الشعوب الموالى ، والقبائل العرب . قال القُشَيْرِيُّ : وعلى هذا فالشعوب من لا يعرف لهم أصل نسب كالهند والجبل والترك ؛ والقبائل من العرب . الماوردي : ويحتمل أن

(١) قوله : « فكأب على حر الجبين » أى خار على وجهه . و « المذرية » : القرن ؛ وهى المذرى والمذراة ، والجمع مذار ومذارى . و « ذلق » ذلق كل شئ ، حقه . و « مشعب » مثقب .

(٢) تمام الحديث كما في اللسان : « فكانت تؤخذ منه الجزية ؛ فأمر عمر ألا تؤخذ منه » .

(٣) هذا القول منسوب إلى ابن جبير . والمأثور عن ابن عباس أن « الشعوب الجماع » والجماع (بضم الجيم وتشديد الميم) : مجتمع أصل كل شئ . أراد : منشأ النسب وأصل المولد . وقيل : أراد به الفرق المختلفة من الناس .

(٤) هو طرفة بن العبد . (٥) الجبل : الأمة من الخلق والجماعة من الناس ؛ وفيه لغات كثيرة . راجع

الشعوب هم المضافون إلى النواحي والشعاب ؛ والقبائل هم المشتركون في الأنساب . قال الشاعر :

وتفرقوا شعباً فكل جزيرة * فيها أمير المؤمنين ومنبر

وحكى أبو عبيد عن ابن الكلابي عن أبيه : الشعب أكبر من القبيلة ثم الفصيلة ثم العِيلة ثم البطن ثم الفخذ . وقيل : الشعب ثم القبيلة ثم العِيلة ثم البطن ثم الفخذ ثم الفصيلة ثم العشيرة ؛ وقد نظمها بعض الأدباء فقال :

إقصم الشعب فهو أكثر حى * عتداً في الحواء ثم القبيلة

ثم تتلوها العِيلة ثم الـ * بطن والفخذ بعدها والفصيلة

ثم من بعدها العشيرة لكن * هى فى جنب ما ذكرناه قليلة

وقال آخر :

قبيلة قبلها شعب وبعدهما * عِيلة ثم بطن تلوه فخذ

وليس يؤوى الفتى إلا فصيلته * ولا سداد لسمم ماله فخذ

السادسة - قوله تعالى : ﴿ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ ﴾ وقد تقدم فى سورة الزخرف « عند قوله تعالى : « وَإِنَّهُ لَدِكُّ لَكَ وَلِقَوْمِكَ » . وفى هذه الآية ما يدل على أن التقوى هى المراعى عند الله تعالى وعند رسوله دون الحسب والنسب ، وقرئ « أن » بالفتح . كأنه قيل : لم لا يتفاخر بالأنساب ؟ قيل : لأن أكرمكم عند الله أتقاكم لا أنسبكم . وفى الترمذى عن سمرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « الحسب المسأل والكرم التقوى » . قال : هذا حديث حسن غريب صحيح . وذلك يرجع إلى قوله تعالى : « إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ » . وقد جاء منصوباً عنه عليه السلام : « من أحب أن يكون أكرم الناس فليتق الله » . والتقوى معناها مراعاة حدود الله تعالى أمراً ونهياً ، والإنصاف بما أمرك أن تنصف به ، والنزه عما نهاك عنه ، وقد مضى هذا فى غير موضع . وفى الخبر من رواية أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم : « إن الله تعالى يقول يوم القيامة إني جمعت نسباً وجمعت

نَسَبًا فَعَلْتُ أَكْرَمَكُمْ أَتَقَامُ وَأَيْتَمُ إِلَّا أَنْ تَقُولُوا فَلَانَ بْنِ فَلَانَ وَأَنَا الْيَوْمَ أَرْفَعُ نَسَبِي وَأَضَعُ
 أَنْسَابَكُمْ أَيْنَ الْمُتَقُونَ أَيْنَ الْمُتَقُونَ ” . وروى الطبري من حديث أبي هريرة أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال : ” إن أوليائى المتقون يوم القيامة وإن كان نسب أقرب من نسب
 يأتى الناس بالأعمال وتأتون بالدنيا تملونها على رقابكم تقولون يا محمد فأقول هكذا وهكذا ” .
 وأعرض في كُلِّ عِطْفَةٍ ، وفي صحيح مسلم من حديث عبد الله بن عمرو قال : سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم جهارا غير سريقول : ” إن آل أبي ليسوا لى بأولياء إنما وليي
 الله وصالح المؤمنين ” . وعن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل : من أكرم الناس ؟
 فقال : ” يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم ” قالوا : ليس عن هذا نسالك ؛ قال :
 فأكرمهم عند الله أنفاهم ” فقالوا : ليس عن هذا نسالك ؛ فقال : ” عن معادن العرب ؟
 خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا ” وأنشدوا في ذلك :

ما يصنع العبد بعز الغنى * والعزُّ كَلَّ العِزَّ لِلتَّقَى
 من عرف الله فلم تغنه * معرفة الله فذلك الشَّقَى

السابعة — ذكر الطبري حدثني عمر بن محمد قال حدثنا عبيد بن إسحاق العطار قال
 حدثنا مندل بن علي عن ثور بن يزيد عن سالم بن أبي الجعد قال : تزوج رجل من الأنصار
 امرأة فطعن عليها في حبسها ؛ فقال الرجل : إني لم أتزوجها لحبسها إنما تزوجتها لدينها وخلقها ؛
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ” ما يضرُّك ألا تكون من آل حاجب بن زُرارة ” . ثم قال
 النبي صلى الله عليه وسلم : ” إن الله تبارك وتعالى جاء بالإسلام فرفع به الخسيسة وأتم به
 الناقصة وأذهب به اللوم فلا لوم على مسلم إنما اللوم لوم الجاهلية ” . وقال النبي
 صلى الله عليه وسلم : ” إني لأرجو أن أكون أخشاكم لله وأعلمكم بما أتق ” ولذلك كان أكرم
 البشر على الله تعالى . قال ابن العربي : وهذا الذى لحظ مالك في الكفاءة في النكاح . روى
 عبد الله عن مالك يترجح المولى العربية ؛ واحتج بهذه الآية . وقال أبو حنيفة والشافعي :

يراعى الحسب والمال . وفي الصحيح عن عائشة أن أبا حذيفة بن عتبة بن ربيعة — وكان ممن شهد بدرًا مع النبي صلى الله عليه وسلم — تبنى سالمًا وأنكحه هندًا بنت أخيه الوليد بن عتبة ابن ربيعة ، وهو مولى لامرأة من الأنصار . وضباعة بنت الزبير كانت تحت المقداد بن الأسود .

قالت : وأخت عبد الرحمن بن عوف كانت تحت بلال . وزينب بنت جحش كانت تحت زيد بن حارثة . فدل على جواز نكاح الموالى العربية ، وإنما تراعى الكفاءة في الدين .

والدليل عليه أيضا ما روى سهل بن سعد في صحيح البخارى أن النبي صلى الله عليه وسلم مرّ عليه رجل فقال : ” ما تقولون في هذا “ ؟ فقالوا : حَرِيٌّ إِنْ خُطِبَ أَنْ يُنْكَحَ ، وَإِنْ شَفَعَ أَنْ يُشَفَّعَ وَإِنْ قَالَ أَنْ يُسَمَّعَ . قال : ثم سكت ، ثم رجل من فقراء المسلمين فقال : ” ما تقولون في هذا “ قالوا : حَرِيٌّ إِنْ خُطِبَ إِلَّا يُنْكَحَ ، وَإِنْ شَفَعَ إِلَّا يُشَفَّعَ ، وَإِنْ قَالَ إِلَّا يُسَمَّعَ . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” هذا خير من يلع الأرض مثل هذا “ .

وقال صلى الله عليه وسلم : ” تُنْكَحُ الْمَرْأَةُ لِمَالِهَا وَجَمَالِهَا وَدِينِهَا — وفي رواية — ولحسبها فعليك بذات الدين تربت يداك “ . وقد خطب سلمان إلى أبي بكر آبنته فاجابه ، وخطب إلى عمر آبنته فالتوى عليه ، ثم سأله أن ينكحها فلم يفعل سلمان . وخطب بلال بنت البكير فابى إختوتها ، فقال بلال : يا رسول الله ، ماذا لقيت من بنى البكير ! خطبت إليهم أختهم فنعوني وآذوني ، فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم من أجل بلال ، فبأنهم الخبر فأتوا أختهم فقالوا : ماذا لقينا من سببك ؟ فقالت أختهم : أمرى بسيد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فزوجه . وقال النبي صلى الله عليه وسلم في أبي هند حين حجه : ” أنكحوا أبا هند وأنكحوا إليه “ . وهو مولى بنى بياضة . وروى الدارقطني من حديث الزهري عن عروة عن عائشة أن أبا هند مولى بنى بياضة كان حجاجا فحجهم النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ” من سره أن ينظر إلى من صور الله الإيمان في قلبه فلينظر إلى أبي هند “ . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” أنكحوه وأنكحوا إليه “ . قال القشيري أبو نصر :

وقد يعتبر النسب في الكفاءة في النكاح وهو الاتصال بشجرة النبوة أو بالعلماء الذين هم ورثة الأنبياء، أو بالمرموقين في الزهد والصلاح. والتقوى المؤمن أفضل من الفاجر النسيب، فإن كانا تقيين حينئذ يقدم النسيب منهما؛ كما يقدم الشاب على الشيخ في الصلابة إذا استويا في التقوى.

قوله تعالى : قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ وَإِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا يَلِتْكُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٤﴾

نزلت في أعراب من بنى أسد بن خزيمة قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم في سنة جدية وأظهروا الشهادتين ولم يكونوا مؤمنين في السر. وأفسدوا طرق المدينة بالعدرات وأغلوا أسعارها، وكانوا يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم : أتيناك بالأثقال والعيال ولم نقاتلك كما قاتلك بنو فلان فأعطنا من الصدقة؛ وجعلوا يمينون عليه فأنزل الله تعالى فيهم هذه الآية. وقال ابن عباس : نزلت في أعراب أرادوا أن يتسموا باسم الهجرة قبل أن يهاجروا؛ فأعلم الله أن لهم أسماء الأعراب لا أسماء المهاجرين. وقال السدي : نزلت في الأعراب المذكورين في سورة الفتح : أعراب مزيّنة وجهينة وأسلم وغفار والدليل وأشجع؛ قالوا آمنا ليأمنوا على أنفسهم وأموالهم؛ فلما استنفروا إلى المدينة تخلفوا؛ فنزلت. وبالجملة فالآية خاصة لبعض الأعراب؛ لأن منهم من يؤمن بالله واليوم الآخر كما وصف الله تعالى. ومعنى « وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا » أي استسلمنا خوف القتل والسبي، وهذه صفة المنافقين؛ لأنهم أسلموا في ظاهر إيمانهم ولم تؤمن قلوبهم؛ وحقيقة الإيمان التصديق بالقلب. وأما الإسلام فقبول ما أتى به النبي صلى الله عليه وسلم في الظاهر، وذلك يَحْقِنُ الدَّم. « وَإِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ » يعني إن تخلصوا الإيمان « (لَا يَلِتْكُمْ) » أي لا ينقصكم « (مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئًا) » لانه يلبته ويلوته : نقصه. وقرأ أبو عمرو « لَا يَلِتْكُمْ » بالهمزة، من آت يَأْت

أَلْتَنَّا ؛ وهو اختيار أبي حاتم ؛ اعتبارا بقوله تعالى : « وَمَا أَلْتَنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ ^(١) »
قال الشاعر :

أَبْلَغُ بَنِي نُعْلٍ عَنِّي مُغْلَلَةٌ * جَهْدَ الرِّسَالَةِ لَا أَلْتَا وَلَا كَذِبَا
واختار الأولى أبو عبيد . قال رؤبة :

وَلَيْسَ ذَاتِ نَدَى سَرِيْتُ * وَلَمْ يَأْتِنِي عَنْ سُرَاهَا لَيْتُ

أى لم يمنعني عن سُرَاهَا مانع ؛ وكذلك أَلَاتِهِ عن وجهه ؛ فَعَلْ وَأَفْعَلُ بمعنى . ويقال
أيضا : ما أَلَاتِهِ من عمله شيئا ؛ أى ما نقصه ؛ مثل أَلَتْهُ ؛ قاله الفراء . وأنشد :
ويا كان ما أَعْنَى الْوَلِيَّ فَلَمْ يَلِتْ * كَأَنَّ بِحَافَاتِ النَّهَاءِ الْمَزَادَا ^(٢)
قوله : فلم « يَلِتْ » أى لم ينقص منه شيئا . و « أَعْنَى » بمعنى أُنْبِتْ ؛ يقال :
مَا أَعْنَتِ الْأَرْضُ شَيْئًا ؛ أى ما أُنْبِتَتْ . و « الْوَلِيَّ » المطر بعد الْوَسْمِيِّ ؛ سُمِّيَ وَلِيًّا لِأَنَّهُ يَلِي
الْوَسْمِيَّ . ولم يقل : لَا يَأْتِنَا كَمْ ؛ لِأَن طَاعَةَ اللَّهِ تَعَالَى طَاعَةُ الرَّسُولِ .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ﴾ ^(٣)
قُلْ أَتَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ بِدِينِكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ
وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ^(٤)

قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا ﴾ أى صدقوا ولم
يشكوا وحققوا ذلك بالجهاد والأعمال الصالحة . (أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ) فى إيمانهم ؛
لا من أسلم خوفاً القتل ورجاء الكسب . فلما نزلت حلف الأعراب أنهم مؤمنون فى السر

(٢) البيت لعدى بن زيد .

(١) آية ٢١ سورة الطور .

(٣) الوسمي : مطر الربيع الأزل ؛ سمى به لأنه يسم الأرض بالنبات .

والعلانية وكذبوا ؛ فنزلت . ﴿ قُلْ أَتَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَدِينُكُمْ ﴾ الذى أتم عليه . ﴿ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ .

قوله تعالى : يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَمُنُّوا عَلَيَّ إِسْلَامَكُمْ بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٧﴾ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : ﴿ يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا ﴾ إشارة إلى قولهم : جئناك بالأنفال والعيال . و « أن » فى موضع نصب على تقدير لأن أسلموا . ﴿ قُلْ لَا تَمُنُّوا عَلَيَّ إِسْلَامَكُمْ ﴾ أى بإسلامكم . ﴿ بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ لِلْإِيمَانِ ﴾ « أن » موضع نصب ، تقديره بأن . وقيل : لأن . وفى مصحف عبد الله « إذ هداكم » . ﴿ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ أنكم مؤمنين . وقرأ عاصم « إن هداكم » بالكسر ؛ وفيه بُعد ؛ لقوله « إن كنتم صادقين » . ولا يقال : يمين عليكم أن يهديكم إن صدقتم . والقراءة الظاهرة « أن هداكم » . وهذا لا يدل على أنهم كانوا مؤمنين ؛ لأن تقدير الكلام : إن آمنتم فذلك منة الله عليكم . ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ قرأ ابن كثير وابن محيصن وأبو عمرو بالياء على الخبر ؛ ردا على قوله : « قالت الأعراب » . الباقون بالتاء على الخطاب .



تم بحمد الله تعالى الجزء السادس عشر من تفسير القرطبي ،

يتلوه إن شاء الله تعالى الجزء السابع عشر ، وأوله :

” سورة (ق) “



صكّل طبع الجزء السادس عشر من كتاب "الجامع لأحكام القرآن للقرطبي"
بمطبعة دار الكتب المصرية في يوم الثلاثاء ١٥ ذو القعدة سنة ١٣٩٦
م (٣٠ سبتمبر سنة ١٩٤٧) هـ
محمد زعيم
مدير المطبعة بدار الكتب
المصرية

(مطبعة دار الكتب المصرية ٤٣/١٩٤٥/٣٠٠٠)
